

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الخراج (مترجم)

مؤلف

فأصول ما قبل جو یوسف بن احمد بن علی

مترجم

مولانا نیر از احمد اکاڑوی

مکتبہ رحمانیہ

إقرأ مستشرق عثماني مستشرق. أنذو بالذکر لا هود

کتاب الخراج (مترجم)

مؤلف

فاضل ماحمل بن یوسف رحمہ اللہ

مترجم

مولانا نسیار احمد اکاڑوی



مکتبہ رحمانیہ (رجسٹرڈ)

اقرا ٹنڈی خانہ، لاہور (پاکستان)
فون: 37355743-37224226-042

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بہارِ طوقِ ملکیت کتبِ شریعت و فہم



مکتبہ رحمانیہ (عزیز)

نام کتاب

کتاب الخراج

مترجم

مولانا نسیب الرحمن داکڑوی

ناشر

مکتبہ رحمانیہ (عزیز)

مطبع

خضر جاوید پرنٹرز لاہور



اقراسنٹر عرفی سسٹریٹ، آؤڈ و بازار لاہور
فون: 042-37224228-37355743

ضروری وضاحت

ایک مسلمان جان بوجھ کر قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور دیگر دینی کتابوں میں غلطی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا بھول کر ہونے والی غلطیوں کی تصحیح و اصلاح کے لیے بھی ہمارے ادارہ میں مستقل شعبہ قائم ہے اور کسی بھی کتاب کی طباعت کے دوران غلطی کی تصحیح پر سب سے زیادہ توجہ اور عرق ریزی کی جاتی ہے۔ تاہم چونکہ یہ سب کام انسانوں کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لیے پھر بھی غلطی کے رہ جانے کا امکان ہے۔ لہذا قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر ایسی کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ نیکی کے اس کام میں آپ کا تعاون صدقہ جاریہ ہوگا۔ (ادارہ)

تنبیہ

ہمارے ادارے کا نام بغیر ہماری تحریری اجازت بطور ملے کا پیہ، ڈسٹری بیوٹر، ناشر یا تقسیم کنندگان وغیرہ میں نہ لکھا جائے۔ بصورت دیگر اس کی تمام ترمیم داری کتاب طبع کروانے والے پر ہوگی۔ ادارہ ہذا اس کا جواب دہ نہ ہوگا اور ایسا کرنے والے کے خلاف ادارہ قانونی کارروائی کا حق رکھتا ہے،

عرض ناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امام ابو یوسف کا نام یعقوب بن ابراہیم اور کنیت ”ابو یوسف“ ہے۔ آپ ۱۱۳ ہجری میں پیدا ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد رشید تھے۔ آپ ہی نے پہلے پہل امام ابو حنیفہؒ کے مذہب پر کتابیں لکھیں اور مسائل کو املاء و نشر کیا اور ان کی فقہ کو اقطار عالم میں پھیلا یا۔ آپ اسلام کے سب سے پہلے ”قاضی القضاۃ“ اور فقہ العلماء و سیر العلماء کے لقب سے ملقب ہوئے۔

علامہ ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ ”امام ابو یوسف حافظ احادیث تھے اور محدث کے پاس جا کر روز 65 احادیث یاد کر کے لوگوں سے املاء کرواتے تھے۔ کہتے ہیں کہ امام ابو یوسفؒ کو چالیس ہزار احادیث موضوعہ یاد تھیں پس یہاں سے قیاس کرنا چاہئے کہ احادیث صحیحہ کس قدر یاد ہوں گی۔

امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ اعمش نے ایک مسئلہ مجھ سے پوچھا میں نے اس کا جواب دے دیا اس پر انہوں نے مجھ سے استفسار کیا کہ یہ مسئلہ تم نے کہاں سے نکالا؟ میں نے کہا: اس فلاں حدیث سے جو آپ نے میرے آگے بیان کی تھی، انہوں نے کہا کہ وہ حدیث تو مجھے اس وقت سے یاد ہے کہ ابھی تمہارے والدین بھی مجتمع نہ ہوئے تھے، مگر اس کا مطلب اب معلوم ہوا۔

زیر نظر کتاب ”کتاب الخراج“ امام ابو یوسفؒ المتوفی ۱۸۲ ہجری کی تالیف کردہ کتاب ہے یہ کتاب خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش پر لکھی گئی ایک ایسی کتاب ہے جس میں اسلامی تعلیمات کی روشنی میں نظم الدول بالخصوص مالیاتی نظام اور اس سے متعلق بعض ضروری امور کو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ کی روشنی میں زیر بحث لایا گیا ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش تھی کہ انہیں اس سلسلہ میں بعض ضروری چیزوں کی تفصیلات مہیا کی جائیں، چنانچہ انہوں نے امام ابو یوسفؒ سے اپنی خواہش کا اظہار کیا اور آپؒ نے یہ کتاب مرتب فرمائی۔

کتاب الخراج میں احادیث و آثار بڑی کثرت کے ساتھ روایت کیے گئے ہیں اور ان سے بے شمار مسائل پر استدلال و استنباط کیا گیا ہے۔ کتاب الخراج کے جائزے کے مطابق کتاب الخراج میں مرفوع روایات کی تعداد ۲۲۳ ہے

اور آثار صحابہ (موقوف روایات) کی تعداد ۲۹۹ ہے جب کہ تابعین سے مروی آثار و اقوال اس کے علاوہ ہیں۔ محتاط اندازے کے مطابق ان کی تعداد ۲۰۰ سے زائد ہیں۔

مشہور مصرف محقق ابو زہرہ کتاب الخراج کا تعارف کراتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”یہ کتاب قاضی ابو یوسف کی ایک مراسلت ہے جو انہوں نے خلیفہ ہارون الرشید کے نام لکھی تھی۔ اس میں انہوں نے حکومت کے مالی وسائل اور ذرائع آمدن کی تفصیلات پر بڑی دقیق اور عمدہ بحث کی ہے۔ آپ نے اس میں قرآن مجید، احادیث اور صحابہ کے فتاویٰ پر اعتماد کیا ہے۔“

کتاب کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ادارہ نے مترجم جناب مولانا نیاز احمد اویسی رحمہ اللہ سے اس بابت بات کی تو انہوں نے بخوشی حامی بھری اور اس کتاب کا ترجمہ کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اس کتاب کو ہمارے لیے توشیح آخرت بنائے۔ آمین یا رب العالمین

حامی علم و عمل

الحاج مقبول الرحمن غفرلہ



فہرست مضامین

۱۹	حرف اولیں	۱
۲۱	سبب تالیف	۲
۲۲	امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں	۳
۲۹	کتاب کی نوعیت	۴
۳۰	امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ	۵
۳۰	ذکر اللہ کی اہمیت	۶
۳۱	درو شریف کی فضیلت	۷
۳۲	قرب قیامت	۸
۳۳	دوزخ کی ہولناکی	۹
۳۴	معمولی گناہوں سے بچاؤ	۱۰
۳۵	آخرت کی تیاری	۱۱
۳۵	جنت کی نعمتیں	۱۲
۳۶	عادل امام کا مقام	۱۳
۳۷	امام کی ذمہ داریاں	۱۴
۳۸	امیر کی اطاعت	۱۵
۴۰	امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت	۱۶
۴۱	تفقید و اصلاح	۱۷
۴۳	سیدنا ابو بکرؓ کی سیدنا عمرؓ اور عام مسلمانوں کو نصیحتیں	۱۸
۴۷	سیدنا عمرؓ کی چند نصیحتیں	۱۹
۵۴	نصیحت کے بارے میں سیدنا عثمانؓ کا اثر	۲۰
۵۵	سیدنا علیؓ کے چند مواضع	۲۱

۵۸	سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے چند آثار	۲۲
۶۳	مال غنیمت کے مصارف	۲۳
۶۳	مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار	۲۴
۶۶	مجاہد اور اس کے گھوڑے کے حصہ کا بیان	۲۵
۶۹	غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان	۲۶
۷۱	نبی ﷺ اور قرابتداروں کے حصے کا بیان	۲۷
۷۵	معدنیات میں خمس	۲۸
۷۷	سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانے والی اشیاء پر خمس کا بیان	۲۹
۸۰	نبی کریم ﷺ کے حق خاص کا بیان	۳۰
۸۲	فصل: فئے اور خراج کے بیان میں	۳۱
۸۲	فئے کی تعریف	۳۲
۸۳	عراق و شام کے فئے	۳۳
۸۵	زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم	۳۴
۸۵	قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونے والے کا حکم	۳۵
۸۷	سیدنا عمرؓ کے وظائف کے رجسٹر مرتب کرانے اور مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان	۳۶
۹۶	سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا تھا؟	۳۷
۹۶	امیر المؤمنین کا سوال اور اس کا جواب	۳۸
۱۱۵	تقسیم سواد کے بارے میں صحابہؓ کی رائے	۳۹
۱۲۵	فصل: شام اور الجزائرہ کی زمین کے بیان میں	۴۰
۱۲۷	دخول رحا اور اہل رحہ سے شرائط صلح کا بیان	۴۱
۱۲۹	دخول حران اور اہل حران سے شرائط صلح کا بیان	۴۲
۱۳۰	ایرانیوں پر کیا عائد کیا گیا؟	۴۳
۱۳۲	فصل: سیدنا عمرؓ نے اصحاب رسول ﷺ کیلئے عطا یا کس طرح مقرر کئے تھے؟	۴۴
۱۳۵	فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا مناسب ہوگا؟	۴۵
۱۵۶	پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء	۴۶

۱۶۱	صدقہ کیلئے مال کا نصاب	۴۷
۱۶۱	پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ	۴۸
۱۶۳	شہداء اور خشک میوے	۴۹
۱۶۷	فصل: جاگیروں کے بیان میں	۵۰
۱۷۰	جاگیروں کے محاصل	۵۱
۱۷۱	فصل: حجاز، مکہ مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں	۵۲
۱۷۳	خوارج کی غلطی	۵۳
۱۷۴	فصل: بصرہ اور خراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں	۵۴
۱۷۴	جاگیریں اور ان کے محاصل	۵۵
۱۷۷	جاگیر دینے کا اختیار	۵۶
۱۷۷	جاگیر دینے کے نظائر	۵۷
۱۸۱	زمین چھیننے کا گناہ	۵۸
	فصل: اہل حرب اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے مالک ہوتے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں	۵۹
۱۸۲	وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے	۶۰
۱۸۳	بزرگ قوت فتح ہونے والے علاقے	۶۱
	فصل: صلح کے ذریعے یا بزرگ قوت فتح کئے ہوئے علاقوں اور دوسرے علاقوں میں موات زمینوں کے بارے میں	۶۲
۱۸۵	موات زمینوں کی تعریف	۶۳
۱۸۵	موات میں امام کو اختیار	۶۴
۱۸۹	چار دیواری بنالینے والے کا حق	۶۵
۱۹۰	بازیافتہ زمینوں کے محاصل	۶۶
۱۹۲	عجم کی زمینیں	۶۷
۱۹۳	اہل کتاب عربوں کا حکم	۶۸
۱۹۳	اہل عجم کا حکم	۶۹

۱۹۴	مرتدین کا حکم	۷۰
۱۹۵	فصل: مرتدین جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم	۷۱
۱۹۸	فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، شہروں اور سامانوں کے بارے میں	۷۲
۲۰۱	فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف کے بارے میں	۷۳
۲۰۳	فصل: ہسندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں	۷۴
۲۰۵	فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں	۷۵
۲۰۸	فصل: نجران، اہل نجران اور نبی سنی بنو ہاشم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں	۷۶
۲۰۸	اہل نجران سے معاہدہ	۷۸
۲۱۶	جلا وطنی کا سبب	۷۹
۲۱۷	موجودہ محاصل	۸۰
۲۲۰	فصل: صدقات کے بارے میں	۸۱
۲۲۱	مویشیوں کی زکوٰۃ	۸۲
۲۲۵	زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟	۸۳
۲۲۶	سال پورا ہونے کی شرط	۸۴
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز	۸۵
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار	۸۶
۲۳۱	محصنین زکوٰۃ کے اوصاف	۸۷
۲۳۲	صدقات کے مصارف	۸۸
۲۳۵	عائل زکوٰۃ کا مقام	۸۹
۲۳۵	عائل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں	۹۰
۲۳۲	مجوزہ محاصل زمین کی حکمت	۹۱
۲۳۲	اصول تعیین	۹۲
۲۳۵	مالیہ میں کمی بیشی کا اختیار	۹۳
۲۳۸	مالیہ میں تخفیف	۹۴
۲۵۰	فصل: زیر آب جہازوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں	۹۵

۲۵۳	فصل: خالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر دینے کے بارے میں	۹۶
۲۵۴	عدم جواز کے دلائل	۹۷
۲۵۶	مزارعت کے نظام	۹۸
۲۵۸	مزارعت کی قسمیں	۹۹
۲۶۱	فصل: دجلہ اور فرات کے جزیروں اور بڑے ڈونوں کے بارے میں	۱۰۰
۲۶۳	ضرر اور اڑانہ ضرر	۱۰۱
۲۶۶	فصل: تالی، کنویں، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں	۱۰۲
۲۶۷	بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ	۱۰۳
۲۶۸	پانی پینے اور پلانے کا حق	۱۰۴
۲۶۹	پانی کی فروخت	۱۰۵
۲۷۱	فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے	۱۰۶
۲۷۲	پانی مشترکہ ملکیت ہے	۱۰۷
۲۷۳	پانی کیسے جنگ کا حق	۱۰۸
۲۷۶	فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں	۱۰۹
۲۷۸	ضرر اور ضرر سانی	۱۱۰
۲۷۹	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۱
۲۷۹	نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور	۱۱۲
۲۸۱	حریم کے مسائل	۱۱۳
۲۸۵	فاضل پانی روکنے کی ممانعت	۱۱۴
۲۸۶	فصل: گھاس اور چراگاہوں کے بارے میں	۱۱۵
۲۸۷	جنگلات	۱۱۶
۲۸۷	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۷
۲۸۷	جنگلات اور چراگاہیں	۱۱۸
۲۸۹	حرم مدینہ	۱۱۹
۲۸۹	ایندھن چننے کا حق	۱۲۰

۲۹۰	ضرر اور ضرر رسانی	۱۲۱
۲۹۱	سرکاری چمگا ہیں	۱۲۲
	فصل: سوا کو ٹھیکہ پر دینے، وہاں کے باشندوں کیلئے دائیوں کا انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں	۱۲۳
۲۹۳	دینے کے بارے میں	
۲۹۵	محصلین خراج کے اوصاف اور محصلین خراج کو ہدایتیں	۱۲۴
۲۹۸	والی کے ساتھ سپاہی	۱۲۵
۲۹۸	دائیوں کے غلط طور طریقے	۱۲۶
۳۰۱	نا جائز مطالبے اور ان کی ممانعت	۱۲۷
۳۰۲	رفاہ عامہ سے متعلق ذمہ داریاں	۱۲۸
۳۰۵	معائنہ و احتساب	۱۲۹
۳۰۶	رعایا پر ظلم گناہ ہے	۱۳۰
۳۰۷	عدل و انصاف کی برکتیں	۱۳۱
۳۰۷	امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز	۱۳۲
۳۰۸	رعایا کی خدمت کا ثواب	۱۳۳
۳۰۹	خیانت کا عذاب	۱۳۴
۳۱۰	ذمہ داریوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب	۱۳۵
۳۱۴	تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب	۱۳۶
۳۱۵	بے جا سزا سے اجتناب	۱۳۷
۳۱۶	عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں	۱۳۸
۳۱۸	عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں	۱۳۹
۳۲۱	والی کی ذمہ داریاں	۱۴۰
۳۲۲	امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی ذمہ داریاں	۱۴۱
۳۲۷	رعایا کو سخت سزائیں دینے کی ممانعت	۱۴۲
	فصل: نصاریٰ، بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک	۱۴۳
۳۲۸	کیا جائے	

۳۲۸	بنی تغلب سے سیدنا عمرؓ کا معاہدہ	۱۴۴
۳۳۱	ذمیوں کی خریدی ہوئی عسری زمین کا محصول	۱۴۵
۳۳۳	فصل: جزیہ کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے؟	۱۴۶
۳۳۳	جزیہ کی شرطیں	۱۴۷
۳۳۳	جزیہ میں جانیاں چیزیں	۱۴۸
۳۳۴	جزیہ سے مستثنیٰ افراد	۱۴۹
۳۳۵	مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت	۱۵۰
۳۳۶	جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز	۱۵۱
۳۳۶	کسی دانی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں	۱۵۲
۳۳۷	تحصیل جزیہ کا طریقہ	۱۵۳
۳۳۸	تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ	۱۵۴
۳۳۹	جزیہ کے مصارف	۱۵۵
۳۳۹	اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک	۱۵۶
۳۴۳	معذور اہل ذمہ کی کفالت	۱۵۷
۳۴۴	جزیہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت	۱۵۸
۳۴۵	فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں	۱۵۹
۳۴۹	فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں	۱۶۰
۳۵۳	اہل قبلہ کا حکم	۱۶۱
۳۵۲	اہل ذمہ کے ساتھ انصاف	۱۶۲
۳۵۷	فصل: عشور کے بارے میں	۱۶۳
۳۵۷	محصلین کا تقرر	۱۶۴
۳۵۸	عشور کیلئے نصاب	۱۶۵
۳۵۹	چنگی کی شرحیں	۱۶۶
۳۶۰	مال تجارت ہونے کی شرط	۱۶۷
۳۶۰	چنگی سے استثناء	۱۶۸

۳۶۱	چنگلی لینے کا جواز	۱۶۹
۳۶۲	عشور کی آمدنی کی نوعیت	۱۷۰
۳۶۲	عشور کی ابتداء	۱۷۱
۳۶۷	مکاتیب تاجر پر چنگی نہیں	۱۷۲
۳۶۷	حرام مال پر چنگی	۱۷۳
۳۶۹	فصل: گر جاگھروں، بیعوں اور صلیبیوں کے بارے میں	۱۷۴
۳۶۹	اہل ذمہ کی عبادت گاہیں	۱۷۵
۳۷۴	فنے کے بارے میں سیدنا عمرؓ کا فیصلہ	۱۷۶
۳۷۷	فتوحات اور صلحوں کی تفصیل	۱۷۷
۳۸۲	اہل حیرہ سے صلح	۱۷۸
۳۹۱	سیدنا خالد بن ولیدؓ کی معزونی	۱۷۹
۳۹۳	نئی عبادت گاہوں کا حق	۱۸۰
	فصل: بد معاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر	۱۸۱
۳۹۴	حد واجب ہے	
۳۹۴	محتاج قیدیوں کا حکم	۱۸۲
۳۹۶	قیدیوں کا روزینہ	۱۸۳
۳۹۷	قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے	۱۸۴
۳۹۷	قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین	۱۸۵
۳۹۸	قیدیوں کی کثرت کی وجہ	۱۸۶
۳۹۸	تعزیرات میں اعتدال	۱۸۷
۴۰۰	شرعی حدود کے نفاذ کی برکت	۱۸۸
۴۰۰	حدود میں سفارش	۱۸۹
۴۰۳	شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا	۱۹۰
۴۰۳	سزائے موت میں خصوصی احتیاط	۱۹۱
۴۰۴	سزا نافذ کرنا حاکم کا کام ہے	۱۹۲

۴۰۵	قصاص، قتل عمد	۱۹۳
۴۰۵	قصاص، جنایات	۱۹۳
۴۰۶	دیت اور تاوان	۱۹۵
۴۰۸	قتل خطاء	۱۹۶
۴۱۰	شبہ عمد	۱۹۷
۴۱۲	خطاء کی تعریف	۱۹۸
۴۱۳	شبہ عمد کی تعریف	۱۹۹
۴۱۴	تاوان	۲۰۰
۴۱۹	غلام پر جنایت کا تاوان	۲۰۱
۴۲۰	مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص	۲۰۲
۴۲۰	عورتوں پر جنایات کا تاوان	۲۰۳
۴۲۱	آزاد اور غلام کے مابین قصاص	۲۰۴
۴۲۱	دو زخم لگانے کی صورت میں دیت یا تاوان	۲۰۵
۴۲۳	قصاص کے نتیجہ میں موت	۲۰۶
۴۲۳	تابالغ وارث کی طرف قصاص	۲۰۷
۴۲۴	گر کر مر جائیو اے کی دیت	۲۰۸
۴۲۷	زنا کی گواہی	۲۰۹
۴۲۷	مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۰
۴۲۸	عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۱
۴۲۸	اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم	۲۱۲
۴۳۰	زنا کا اقرار	۲۱۳
۴۳۲	محسن کی تعریف	۲۱۴
۴۳۳	سزائے رجم کا التواء	۲۱۵
۴۳۴	زنا کی گواہی	۲۱۶
۴۳۵	عورتوں کی گواہی	۲۱۷

۲۱۸	تقسیم جرم	۴۳۵
۲۱۹	شراب خوری کی سزا	۴۳۶
۲۲۰	ہرنشہ آور چیز پر سزا	۴۳۷
۲۲۱	سزا دینے کا وقت	۴۳۷
۲۲۲	رمضان میں شراب پینے پر تعزیر	۴۳۸
۲۲۳	اتہام زنا	۴۳۸
۲۲۴	غلام مجرم کی سزا	۴۴۰
۲۲۵	مجرم قذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہیں ہوگی	۴۴۰
۲۲۶	ذی پرزنا کی تہمت لگانا	۴۴۰
۲۲۷	زانی، بشرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۴۴۰
۲۲۸	تعزیری سزا کی مقدار	۴۴۲
۲۲۹	غلام اور لونڈی کے یا ہم زنا میں ملوث ہونے کی سزا	۴۴۲
۲۳۰	جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد نہیں	۴۴۳
۲۳۱	چوری کی سزا اور ہاتھ پاؤں کاٹنے کی کیفیت	۴۴۳
۲۳۲	چوری کی دو مقدار جس پر حد واجب ہوتی ہے	۴۴۵
۲۳۳	مشتبہ گواہوں کا حکم	۴۴۶
۲۳۴	متعدد بار جرم کرنے کی صورت میں سزا	۴۴۷
۲۳۵	اقرار جرم	۴۴۸
۲۳۶	اقرار جرم سے رجوع	۴۴۸
۲۳۷	غلام کا اقرار جرم	۴۵۰
۲۳۸	ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں	۴۵۲
۲۳۹	کفن چوری کی سزا	۴۵۳
۲۴۰	جیب کترے کی سزا	۴۵۳
۲۴۱	اچکوں کی سزا	۴۵۳
۲۴۲	نقب لگانے والے کی سزا	۴۵۴

۴۵۵	بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۳
۴۵۵	مال غنیمت میں چوری کی سزا	۲۴۴
۴۵۵	مال فتنے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کی سزا	۲۴۴
۴۵۶	آقا کے مال کی چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۵
۴۵۷	خیانت کرنے والے کی سزا	۲۴۶
۴۵۸	جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی	۲۴۷
۴۵۸	جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے	۲۴۸
۴۶۰	قطع کی مختلف صورتیں	۲۴۹
۴۶۲	تابالغ مجرم کی سزا	۲۵۰
۴۶۲	اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں	۲۵۱
۴۶۵	محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز	۲۵۲
۴۶۷	سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو۔۔۔۔۔؟	۲۵۳
۴۶۷	ذی کے مال کی چوری کی سزا	۲۵۴
۴۶۸	ذاکہ اور راہزنی	۲۵۵
۴۶۹	عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۶
۴۶۹	لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۷
۴۷۱	اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو جرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں	۲۵۸
۴۷۱	مسجدوں اور دشمنوں کی سرزمین میں سزا دی جائے	۲۵۹
۴۷۲	بدعہدی کی سزا	۲۶۰
۴۷۳	آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا	۲۶۱
۴۷۳	فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنا و قذف کے حکم کے بارے میں	۲۶۲
۴۷۳	مرتد سے توبہ کا مطالبہ	۲۶۳
۴۷۸	مرتد عورت کا حکم	۲۶۴
۴۷۸	مرتد ہو کر دارالحرب چلے جانے والے کا حکم	۲۶۵
۴۸۲	توہین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سزا	۲۶۶

۳۸۲	مرتبہ سے توبہ کرانے کی کوششیں	۲۶۷
۳۸۳	چوروں سے برآمد ہونے والے مال کا حکم	۲۶۸
۳۸۵	لاوارث مال کا حکم	۲۶۹
۳۸۶	بازیافتہ مفقود غلاموں کا حکم	۲۷۰
۳۸۹	عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات	۲۷۱
۳۹۲	محکمہ ذاک کی سوار یوں کا استعمال	۲۷۲
۳۹۳	فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں	۲۷۳
۳۹۳	وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صوابدید پر منحصر ہے	۲۷۴
۳۹۴	وظیفہ دینے کے غلط طریقے	۲۷۵
	فصل: ان حربی باشندوں کے بارے میں جو مسلمانوں کی چھاؤنیوں سے گزریں اور اس	۲۷۶
	بارے میں کہ جاسوس کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے	
۳۹۶	مشترک افراد	۲۷۸
۵۰۰	جاسوس کا حکم	۲۷۹
۵۰۱	دارالحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت	۲۸۰
۵۰۲	غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم	۲۸۱
۵۰۲	فصل: بشر کوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے	۲۸۲
۵۰۳	جنگ سے پہلے دعوت کا حکم	۲۸۳
۵۰۶	حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو	۲۸۴
۵۰۷	اچانک حملہ کرنے کا جواز	۲۸۵
۵۰۷	جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے کا حکم	۲۸۶
۵۰۷	جنگ کا مسنون وقت	۲۸۷
۵۰۸	جنگ کے وقت دعا	۲۸۸
۵۰۸	جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بدعا	۲۸۹
۵۰۸	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے مبارک کا رنگ	۲۹۰
۵۰۹	جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت	۲۹۱

۵۱۰	فتح ہونے والی بستی میں قیام	۲۹۲
۵۱۰	سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا	۲۹۳
۵۱۱	سفر سے واپسی پر دعا	۲۹۴
۵۱۱	گھروالوں کے پاس پہنچنے پر دعا	۲۹۵
۵۱۱	امیر لشکر کو ہدایات	۲۹۶
۵۱۵	غنیمت کی تقسیم	۲۹۷
۵۱۶	عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت	۲۹۸
۵۱۷	قیدی کا حکم	۲۹۹
۵۱۷	قیدیوں کا تبادلہ اور فدیہ لے کر چھوڑنا	۳۰۰
۵۱۸	مسلمان قیدیوں کو چھڑوانے کی ذمہ داری	۳۰۱
۵۱۹	شریک جنگ خواتین کو معاوضہ	۳۰۲
۵۱۹	مال غنیمت کی تقسیم کا وقت	۳۰۳
۵۲۰	مال غنیمت کی حلت -	۳۰۵
۵۲۱	حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا	۳۰۷
۵۲۱	تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف	۳۰۸
۵۲۳	مال غنیمت میں انعام دینے کا اختیار	۳۰۹
۵۲۳	غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط	۳۱۰
۵۲۴	عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا	۳۱۱
۵۲۵	غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہ ملے گا	۳۱۲
۵۲۵	لڑائی میں نظم کی پابندی	۳۱۳
۵۲۶	لاش کو فروخت کرنا	۳۱۴
۵۲۷	دشمن سے برآمد ہونے والے مال کا حکم	۳۱۵
۵۳۲	شائش کے مسائل	۳۱۶
۵۳۱	ذمی کی دی ہوئی امان	۳۱۷
۵۳۱	غلام کی دی ہوئی امان	۳۱۸

۵۴۲	خواتین کی دی ہوئی امان	۳۱۹
۵۴۲	نابالغ بچے اور قیدی کی دی ہوئی امان	۳۲۰
۵۴۲	امان دینے کے طریقے	۳۲۱
۵۴۵	لونڈی سے مباشرت	۳۲۲
۵۴۶	مجوسی لونڈی کا حکم	۳۲۳
۵۴۶	مشرب لونڈی کا حکم	۳۲۴
۵۴۷	کتابیہ لونڈی کا حکم	۳۲۵
۵۴۸	صلح کے مسائل	۳۲۶
۵۴۸	متعین مدت کیلئے معاہدہ امن	۳۲۷
۵۵۰	صلح حدیبیہ کی تفصیلی روئیداد	۳۲۸
۵۵۸	قریش کا نقص عہد	۳۲۹
۵۶۱	فتح مکہ	۳۳۰
۵۶۳	اہل قبذح و اربین کا حکم	۳۳۱
۵۶۴	مقتول باغی کا حکم	۳۳۲
۵۶۵	تاب ہو کر آنے والے باغی کا حکم	۳۳۳
۵۶۶	باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم	۳۳۴
۵۶۶	باغی قیدیوں کا حکم	۳۳۵
۵۶۷	امان یافتہ محارب کا حکم	۳۳۶
۵۶۷	فسادی کی سزا	۳۳۷
۵۷۰	اہل کتاب سے تعزیت	۳۳۷
۵۷۲	فہرست اسماء الرجال	۳۳۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حرفِ اولیں

الحمد لله وكفى وسلام على عبادة الذين اصطفى. اما بعد!

اللہ رب العزت کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے ہمیں انسان بنایا۔ پھر انسان بنانے کے بعد ہمیں مسلمان بننے کی توفیق عنایت فرمائی اور پھر مسلمان ہونے کے ساتھ ساتھ ہمیں امام الانبیاء سید المرسل خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی امت ہونے کا لازمہ شرف مرحمت فرمایا۔ اگر ہم اس کی ان گنت اور لاتعداد نعمتوں کا شکر بجالانا چاہیں تو یہ ایک ناممکن امر ہے، بلکہ ہم اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے۔ ”وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها“ چہ جائیکہ ہم اس کے انعامات واحسانات کا حق ادا کر سکیں۔ گو حسب تصریح علماء اصول دلائل اور براہین کی چار قسمیں ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع اور قیاس۔ مگر اجماع اور قیاس درحقیقت کتاب اللہ اور سنت ہی کی طرف راجع اور اسی کا ثمرہ ہے، اور سب جانتے ہیں کہ دین اسلام کا بنیادی سرچشمہ قرآن حکیم ہی ہے، جس کا بیان حدیث ہے، اور عمل کا سرچشمہ اسوہ حسنہ ہے جس کی حامل ذات بابرکات نبوی ﷺ ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (القرآن) ”بلاشبہ تمہارے لئے رسول ﷺ میں نمونہ عمل موجود ہے۔“ اس لئے حاصل یہ نکلا کہ کتاب و سنت میں دین اسلام کے علمی پہلو جمع ہیں، اور ذات پیغمبر ﷺ میں اس کے عملی پہلو جمع ہیں۔ پس قرآن میں جو چیزیں علمی شکل میں ہیں بعینہ وہی چیزیں ذات نبوی ﷺ میں عمل کی صورت میں موجود ہیں، جن باتوں کو قرآن کریم اقوال و اصول کی شکل میں پیش کرتا ہے، انہی باتوں کو ذات نبوی ﷺ اعمال و احوال کی شکل میں پیش کرتی ہے۔

لہذا ذات نبوی ﷺ کا کیا ہوا قرآن کا کیا ہوا ہے، اور قرآن کریم کا کیا ہوا ذات نبوی ﷺ کا کیا ہوا ہے۔ اور یہ دونوں حقیقتیں ایک دوسرے پر پوری پوری طرح منطبق ہیں۔ قدرتی نتیجہ اس کمال مطابقت کا یہ نکلتا ہے کہ اگر قرآن کا علم اور قانون کامل اور جامع ہے جس سے کوئی ہدایت چھوٹی ہوئی نہیں ہے تو ذات نبوی ﷺ کا عملی نمونہ بھی یقیناً جامع اور کامل ہے۔ جس طرح قرآن اور اس کے لائے ہوئے قانون میں کسی ادنیٰ زیادتی و کمی کی گنجائش نہیں ہے اسی طرح ذات نبوی ﷺ کے عملی نمونہ میں بھی کسی اضافی و بیشی کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

اللہ رب العزت نے جیسے قرآن کریم کے الفاظ و کلمات کی حفاظت فرمائی ہے، اسی طرح احادیث نبوی ﷺ کو بھی محفوظ رکھنے کیلئے ہر دور میں اس کے محافظین پیدا فرماتا رہا، جو نہ صرف روایت و کتابت کے ذریعے اس کی نگرانی کرتے رہے بلکہ حفظ کے ذریعے انہوں نے اسے اپنے سینوں میں بھی محفوظ کیے رکھا اور نقل و نقل ہم تک پہنچایا۔ ان محدثین کرام

رحمہم اللہ و فقہاء امت رحمہم اللہ کی خدمات یقیناً امت مسلمہ پر ایک بہت بڑا احسان ہیں، ان حضرات نے اس عظیم کار خیر کے لیے اپنے شب و روز وقف کر رکھے تھے اور اپنی زندگیاں اسی عظیم مقصد کے حصول میں کھپا دیں۔ انہی حضرات کی مساعی سے نبی کریم ﷺ کا ایک ایک قول و عمل ہم تک پہنچا، ہم ہمیشہ ان محسنین کے زیر احسان رہیں گے۔

ایک مدت سے راقم الحروف کے دل میں اس بات کی آرزو تھی کہ انہی محسنین امت میں سے اپنے وقت میں دنیا کی سب سے بڑی مملکت یعنی خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس)، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے سب سے زیادہ عزیز اور معتمد اور محبوب شاگرد، مجتہد مستقل، فقیہ حنفی کے نامہ عالی مقام، قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب النصاری م ۱۸۲ھ کی اسلام کے نظام محاصل کے موضوع پر مشہور و معروف و متواتر کتاب ”کتاب الخراج“ کو اردو ترجمہ اور تحقیق و تخریج کے ساتھ شائع کیا جائے، تاکہ اسلامی معاشیات کے طلباء، ماہرین قانون اور اسلامی قانون کا غیر جانب دارانہ مطالعہ کرنے والے اردو ان حضرات بھی اس سے مستفید ہو سکیں، چنانچہ راقم الحروف نے اللہ کا نام لے کر اس پر کام شروع کر دیا جو کہ چند دنوں کی محنت کے بعد اب آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے، ہماری طرف سے اس کتاب پر درج ذیل کام کیا گیا ہے۔

① پوری کتاب کا اردو ترجمہ کر دیا ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ ترجمہ سادہ و سلیس ہو تاکہ اردو دان طبقہ کا حق اس کتاب سے استفادہ کر سکے اس مقصد کیلئے ہم نے اس کتاب کے ترجمہ میں ”اسلام کا نظام محاصل“ نامی کتاب سے متعدد مقامات پر استفادہ کیا ہے۔ ② قارئین کی سہولت کیلئے احادیث و آثار پر بریکٹوں میں نمبر شمار ڈال دیئے ہیں۔ ③ احادیث و آثار کی مختصر تخریج کر دی ہے۔ ④ از سر نو عنوانات قائم کر دیئے ہیں۔ ⑤ محققین کی سہولت کیلئے آخر میں ان روایات کے اسماء کی فہرست پیش کر دی ہے جن سے مؤلف نے اپنی اس کتاب میں احادیث و آثار نقل کئے ہیں۔ مجھے احساس ہے کہ ”کتاب الخراج“ کا مقام و مرتبہ جس بلند معیار کے کام کا تقاضا کرتا تھا، میں اپنی علمی اور عملی کوتاہیوں پر اس سے بہت پیچھے رہ گیا ہوں۔ اب یہ جیب کیسا بھی ہے، قارئین کے ہاتھوں میں ہے۔ اس میں اگر کچھ لغزشیں یا غلطیاں ہیں تو وہ میری علمی تہی دامن یا کم فہمی کا نتیجہ ہیں، اور اگر دیکھنے والوں کو اس میں کوئی خوبی نظر آئی ہے تو وہ محض اللہ رب العزت کا احسان اور اسی کی ذرہ نوازی ہے۔

حق تعالیٰ شانہ اس حقیر کی کوشش کو قبول فرما کر عوام الناس کیلئے نافع اور راقم الحروف، اس کے والدین، اساتذہ اور

مشائخ کیلئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ (آمین)

”وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ وعلی من اتبعہم باحسان الی یوم الدین“

نبی احمد غفرلہ

روز ہفتہ ۱۸ صفر ۱۴۳۸ھ بمطابق ۱۹ نومبر ۲۰۱۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمہید:

”هذا ما كتب به ابو يوسف رحمه الله الى امير المؤمنين هارون الرشيد“
 اطال الله بقاء امير المؤمنين، وادام له العز في تمام من النعمة، ودوام من الكرامة، وجعل
 ما انعم به عليه موصولا بنعيم الآخرة الذي لا ينفد ولا يزول، ومرافقة النبي ﷺ.
 یہ وہ دستاویز ہے جو (امام محمد ثین و الفقہاء قاضی) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے امیر المؤمنین ہارون الرشید کو ارسال کی
 تھی۔

اللہ امیر المؤمنین کی عمر لمبی کرے اور ان کو ہمیشہ ہر طرح کی نعمتوں کے ساتھ، شان و شوکت سے سرفراز کیے رہے،
 اللہ کرے آج ان پر جو انعامات ہو رہے ہیں ان کے بعد انہیں آخرت کی غیر فانی اور لازوال نعمتیں بھی عطا ہوں اور نبی
 کریم ﷺ کی رفاقت نصیب ہو۔

سبب تالیف:

ان امیر المؤمنین ایدہ اللہ تعالیٰ سألنی ان اضع له کتابا جامعاً یعمل به فی جباية الخراج
 والعشور والصدقات والجوالی وغير ذالك مما یجب علیه النظر فیہ والعمل به.
 امیر المؤمنین نے ”اللہ رب العزت ان کی نصرت فرمائے“ مجھ سے ایک جامع دستاویز کی فرمائش کی ہے جس کو وہ
 خراج، عشور اور جوالی کی تحصیل میں اپنا دستور العمل بنا سکے اور جو ان دوسرے امور جن پر غور و فکر کرنا اور عمل کرنا ان کی ذمہ
 داری ہے میں بھی ان کی رہنمائی کر سکے۔

واما اراد ذالك رفع الظلم عن رعیتہ، والصلاح لامرهم، وفقی لله تعالیٰ امیر المؤمنین،
 وسدده واعانه علی ما تونی من ذالك، وسنمه مما یخاف ویحذر.
 وطلب ان ابین له ما سألنی عنه مما یرید العمل به، وافصره واشرحه، وقد فسر ذالك
 وشرحته.

ان معلومات سے امیر المؤمنین کا مقصد یہ ہے کہ اپنی رمایا سے ہر طرح کے ظلم کا ازالہ کریں اور ان کے معاملات
 سلجھائیں، اللہ رب العزت امیر المؤمنین کو اپنی ان ذمہ داریوں کو نبھانے کی توفیق عطا فرمائے، انہیں راہ راست پر رکھے
 اور ان کی مدد فرمائے اور ہر قسم کے خوف و خطر سے انہیں محفوظ رکھے۔

انہوں نے مجھ سے سوال کیا ہے کہ مذکورہ جن امور پر وہ عمل در آمد کا خیال رکھتے ہیں، ان کی تفصیلات سے انہیں مطلع کروں، چنانچہ میں نے مذکورہ امور کو کافی تفصیل کے ساتھ واضح کر دیا ہے۔

امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں:

یا امیر المؤمنین ان لله وله الحمد قد قلدك امرا عظيما: ثوابه اعظم الثواب، وعقابه اشد العقاب. قلدك امر هذه الامة فأصبحت وامسيت وانت تبني لخلق كثير قد استترعا كههم الله واثمنتك عليهم وابتلاك بهم وولاك امرهم. وليس يليك البنيان اذا اسس على غير التقوى ان يائتيه الله من القواعد فيهدمه على من بناه. واعان عليه. فلا تضيعن ما قلدك الله من امر هذه الامة والرعية. فان القوة في العمل باذن الله.

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے ”جس کی ذات تمام تعریفوں کی مستحق ہے“ آپ پر انتہائی وزنی ذمہ داری ڈال دی ہے (جسے اگر شریعت حق کی روشنی میں کما حقہ ادا کیا جائے تو) اس کا ثواب سب سے زیادہ ہوتا ہے اور (اگر اس میں کسی قسم کی کوتاہی ہو تو) اس کی سزا بھی تمام سزاؤں سے زیادہ سخت ہوتی ہے، اللہ رب العزت نے اس امت کے معاملات کا بوجھ آپ کے کندھوں پر ڈال دیا ہے۔ اب آپ صبح و شام ہر گھڑی مخلوق خدا کی ایک بہت بڑی تعداد کیلئے تعمیر میں مصروف عمل ہیں، اللہ رب العزت نے آپ کو ان کا ذمہ دار بنا دیا ہے اور ان کو بطور امامت آپ کے حوالے کر دیا ہے، ان کے تمام معاملات کا سرپرست بنا دیا ہے، اس طرح اپنی اس مخلوق کے ذریعے حقیقتاً وہ آپ کا امتحان لے رہا ہے، عمارت اگر خوف خدا کے سوا کسی اور چیز پر کھڑی کی گئی تو دور نہیں کہ اللہ رب العزت اس کو بنیادوں سے اکھاڑ کر اس کے بنانیوالوں اور اس کے مددگاروں کے سر پر گرا دے، اللہ رب العزت نے اس امت اور رعیت کے جو معاملات آپ کے حوالے کیے ہیں انہیں خراب مت کرنا، کیونکہ اللہ کی ذات ہی عمل کی قوت عطاء کرنے والی ہے۔

لا تؤخر عمل اليوم الى غدا فانك اذا فعلت ذلك اضعت. ان الاجل حون الامل. فبأجل الاجل بالعمل. فانه لا عمل بعد الاجل. ان الرعاية مؤحون الى ربههم ما يؤدى الراعى الى ربه. فاقم الحق فيما ولاك الله وقلدك ولو ساعة من نهار. فان اسعد الرعاية عند الله يوم القيمة قراع سعادت به رعيتته. ولا تنزع فتزيع رعيتك. واياك الامر بالهوى والاخذ بالغضب.

آج کا کام کل پر مت ڈالنا، اگر آپ نے ایسا کیا تو (ملک کو) تباہ کر دیں گے، انسان کی امیدیں بر آنے سے پہلے ہی موت آ جاتی ہے، موت کے آنے سے پہلے پہلے جو کچھ کر سکتے ہیں کیجئے، کیونکہ موت کے آنے کے بعد عمل کا موقع ختم ہو جاتا ہے، دنیا میں جو لوگ (قوموں یا ملکوں وغیرہ کے) سرپرست ہیں ان کو اپنے رب کے ہاں اپنا معاملات اسی طرح

بے باقی کرنے ہو گئے جس طرح چرواہا اپنے آقا کو ایک ایک جانور کا حساب بے باقی کرتا ہے، اللہ رب العزت نے جو آپ کو ولایت کا منصب بخشا ہے اور جو ذمہ داریاں آپ کو سونپیں ہیں ان کو حق پر استواء کیجئے اگرچہ آپ کا عہد ولایت ایک گھنٹی کے برابر ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ قیامت کے دن عند اللہ سب سے زیادہ نیک بہت حکمران وہی ہوگا جو رعایا کے لئے موجب سعادت تھا، کج روی نہ اختیار کرنا اگر نہ آپ کی رعایا سیدھے راستے سے بہک جائے گی، خواہش نفس کے تحت حکمرانی کرنے اور غصہ میں دارو گیر کرنے سے بچیں۔

وإذا نظرت إلى امرين أحدهما للآخرة والآخر للدنيا، فاختر امر الآخرة على امر الدنيا. فإن الآخرة تبقى والدنيا تفتنى. وكن من خشية الله على حذر. واجعل الناس عندك في امر الله سواء: القريب والبعيد، ولا تتخف في الله لومة لائم. واحذر فإن الحذر بالقلب وليس باللسان. واتق الله فأنما التقوى بالتوقى. ومن يتق الله يوفق.

جب آپ کے سامنے دو راستے ہوں، جن میں سے ایک راستہ تو آخرت کی کامیابی تک پہنچاتا ہو اور دوسرا دنیا کے مفاد تک پہنچاتا ہو، تو آخرت کے راستے کو دنیاوی راستے پر ترجیح دینا، کیونکہ آخرت ہمیشہ باقی رہے گی اور دنیا فنا ہو جائے گی، اور اللہ کے خوف سے ہر وقت ڈرنے والے بن جائیں، فرمان خداوندی کے باب میں تمام لوگوں کو خواہ کوئی آپ سے دور ہو یا نزدیک برابر سمجھئے، اور اللہ کے دین کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کیجئے، محتاط رہیں اور خوب جان لیں کہ احتیاط کا تعلق دل سے ہے نہ کہ (محض) زبان سے، اللہ سے ڈرتے رہیں اور تقویٰ احتیاطی تدبیریں اختیار کرنے سے ہی پیدا ہوتا ہے جو اللہ سے ڈرے گا اللہ اسے بچالے گا۔

وأعمل لأجل مقضوض. وسبيل مسلك. وطريق مأخوذ. وعمل محفوظ. ومنهل مورد. فإن ذلك المورد الحق والموقف الأعظم الذي تطير فيه القلوب وتنقطع فيه الحجج لعزة ملك قهرهم جبروته. والخلق له داخرون وبين يديه. ينتظرون قضاءه ويخافون عقوبته وكان ذلك قد كان فكفى بالحسرة والتدأما قيو من في ذلك الموقف العظيم لمن علم ولم يعمل. يوم تزل فيه الأقدام وتتغير فيه الألوان. ويأول فيه القيام. ويشهد فيه الحساب. يقول الله تبارك وتعالى في كتابه:

وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَالْغَيْبِ سَنِيَّةٍ فَمَا تَعُدُّوْنَ ۝ (الحج: ٣٤)

وقال تعالى:

هَذَا يَوْمُ الْقُصَصِ جَمَعْنَاهُ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ (المرسلات: ٣٨)

وقال تعالى:

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مَبْقَاثُهُمْ أَجْعَلِينَ ﴿الدخان: ۴۰﴾

وقال تعالى:

كَانَ يَوْمَ يَوْمٍ يَرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يُلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ﴿الاحقاف: ۳۵﴾

وقال:

كَانَ يَوْمَ يَوْمٍ يَرُونَ مَا لَمْ يُلْبِثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى ﴿النازعات: ۴۶﴾

فبإيها من عثرة لا تقال. وبإيها من ندامة لا تنفع.

اور قطعی اجل کی خاطر زاد عمل جمع کیجئے اور اس راستے کی خاطر جمع کیجئے جس پر سے گزرنا ناگزیر ہے، اس وادی کی خاطر جس کا سامنا اٹل ہے، اس گھاٹ کی خاطر جس پر اترنا لازم ہے، یہ وہی برحق گھاٹ ہے وہی عظیم پیشی ہے جس میں ساری دلیلیں بے وزن ہو کر رہ جائیں، کیونکہ ایک زبردست حاکم سے واسطہ پڑے گا جس کے غلبہ و قوت نے ہر ایک کو دبا رکھا ہے، جس کے آگے ساری مخلوقات اس کے فیصلہ کی منتظر اور اس کی سزا کے ڈر سے لرزہ بر اندام سرنگوں کھڑی ہوں گی، اس کا واقع ہونا ایسا یقینی ہے کہ جیسے یہ گھڑی آہی پہنچی ہو! جس فرد نے جاننے بوجھنے کے باوجود عمل نہ کیا وہ اس دن، اس زبردست پیشی میں حسرت و ندامت میں ڈوب جائے گا، اس دن ہر ایک کے قدم ڈگر گارہے ہوں گے، ہر چہرہ کارنگ فق ہوگا، بڑی ہی لمبی پیشی ہوگی، اور بڑا ہی سخت حساب و کتاب ہوگا، اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتے ہیں:

”اور تیرے پروردگار کے یہاں کا ایک دن تم لوگوں کی گنتی کے مطابق ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے۔“

(الحج: ۴۹)

اور فرمایا:

”یہ فیصلہ کا دن ہے جس پر ہم نے تم کو اور تم سے پہلے کے لوگوں کو جمع کیا ہے۔“ (مرسل: ۳۸)

نیز:

”ان سب (کی پیشی) کا وقت معین فیصلہ کا دن ہے۔“ (الدخان: ۴۰)

اور:

”جس دن اس چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے جس سے آج انہیں ڈرایا جا رہا ہے اس دن انہیں ایسا

محسوس ہوگا کہ بس دن کی ایک گھڑی ہی گزاری تھی (کہ یہ وقت آ پہنچا)“ (الاحقاف: ۳۵)

نیز یہ فرمایا کہ:

جس دن یہ اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے، اس دن انہیں ایسا محسوس ہوگا کہ (اس سے پہلے) صرف

ایک شام یا اس کی ایک صبح گزاری ہے۔“ (النازعات: ۳۶)

یہ افسوس ایسی لغزشوں پر جن کی تلافی نہ ہو سکے گی، اور اس پریشانی پر جو ختم نہ ہو پائے گی۔

انما هو اختلاف الليل والنهار يسلطان كل جديد. ويقربان كل بعيد. ويأتیان بكل موعود. ويهزى الله كل نفس بما كسبت ان الله سريع الحساب. فانه الله فان البقاء قليل والمخطوب خطير والدنيا هائلة وهالك من فيها. والآخرة هي دار لقرار. فلا تلق الله غدا وانت سالك سبيل المعتدين فان ديان يوم الدين انما يدين العباد بأعمالهم ولا يدين بمنالهم. وقد حذرت الله فاحذر. فانك لم تخلق عبثا. ولن تتروك سدى. وان الله سائلك عما انت فيه وعما عملت به. فانظر ما الجواب.

گردش روز شب ہر جدید کو کہنہ اور ہر قریب کو نزدیک کر رہی ہے، اور ہر امر موعود کو سامنے لا رہی ہے، پس وہ وقت آنا چاہتا ہے جب اللہ ہر فرد کو اس کے کئے کا پھل دے گا، سچ ہے اللہ حساب و کتاب میں ذرا بھی دیر نہیں کرتا، اللہ رب العزت سے ڈریے! اللہ سے ڈریے! ازمنہ کی بہت مختصر ہے، آزمائشیں بڑی خطرناک ہیں، دنیا آخر ہلاک ہو جائے گی اور جو لوگ اس میں رہتے ہیں وہ بھی ہلاک ہو کر رہیں گے، قرار و بقا صرف آخرت کو حاصل ہے، دیکھئے! ایسا نہ ہو کہ کل کو آپ اپنے رب سے اس حال میں ملیں کہ آپ کی روش سرکشوں جیسی روش ہو، یوم جزاء کو جو جوتی بدلہ چکانے بیٹھے گی وہ لوگوں کو ان کے اعمال کے موافق بدلہ دے گی نہ کہ ان کی جاہ منزلت کے مطابق، اللہ نے آپ کو چوکنا کر دیا ہے پس چوکے رہئے، خوب جان لیجئے کہ آپ بلا مقصد نہیں پیدا کر دیے گئے ہیں، نہ آپ کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہے، اللہ آپ سے آپ کے موجودہ مشاغل کے بارے میں پوچھ گچھ کرے گا اور آپ کے اعمال کا حساب لے گا، لہذا خوب سوچ لیجئے کہ آپ کیا جواب دیں گے۔

واعلم انه لن تزول غدا قدما عبد بين يدي الله تبارك وتعالى الا من بعد المسئلة فقد قال ﷺ:

”لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن اربع: عن علمه ما عمل فيه، وعن عمره فيم افناه، وعن ماله من اين اكتسبه وفيم انفق، وعن جسده فيم ابلاه“ ①

فاعد يا امير المؤمنين للمسئلة جوابها فان ما عملت فاثبت فهو عليك غدا يقرأ. فاذا كر

① سنن الترمذی: ۲۴۱۴، سنن دارمی: ۵۵۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۳۳، مسند البزار: ۲۲۳۰، مسند الرویانی: ۱۳۱۳، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۱۹۱، المعجم الصغير للطبرانی: ۶۱۰، المعجم الكبير للطبرانی: ۱۱۱۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۲۳۲، جامع الاصول: ۹۶۹، جامع المسانید والسنن: ۱۵۰۸، مجمع الزوائد للہیثمی: ۱۸۳۴، انحاف المہرہ: ۱۶۶۹، کنز العمال: ۳۸۹۸۲، المسند الجامع: ۱۸۶۰۔

کشف قناعک فیسمہ بہینک وبین انہ فی مجمع الاشہاد۔

جان لیجئے کہ اللہ رب العزت کے حضور سے کسی بندہ کے قدم نہ بل سکیں گے جب تک اس سے پوچھ بچھ نہ ہو جائے، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے:

”روز قیامت کوئی شخص چار امور کے متعلقہ جواب دیے بغیر اپنی جگہ سے جنبش نہ کر سکے گا، ① اپنے علم کے بارے میں کہ اس پر کس حد تک عمل کیا۔ ② اپنی عمر کے بارے میں کہ اسے کس کام میں کھپایا۔ ③ اپنے مال کے بارے میں کہ اسے کہاں سے کمایا اور کہاں لگایا۔ ④ اور اپنے جسم کے بارے میں کہ اسے کن سرگرمیوں میں صرف کیا۔“

لہذا اے امیر المؤمنین! اس مواخذے کا جواب تیار رکھئے، آپ آج اپنے تمام اعمال پر جو عمل بھی درج کر دیں گے۔ نبی کل آپ کو سنایا جائے گا اور ذرا اس عالم کے بارے میں سوچئے تو سبھی جب بھرے مجمع میں اس تعلق کو بے نقاب کر دیا جائے گا جو دو تغافل اللہ رب العزت سے آپ کو ہے۔

وإني أوصيك يا أمير المؤمنين بحفظ ما استحفظك الله ورعاية ما سترعالك الله، وإن لا تنظر في ذالك إلا إلیہ وله، فانك إن لا تفعل تنوعر عليك سهولة الهدى، وتعمى في عينك وتتعفى رسومه ويضيع عليك ربحه۔

امیر المؤمنین! میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ اللہ رب العزت نے جن چیزوں کی حفاظت و پاسداری آپ کے ذمے کی ہے ان کا پورا پورا تحفظ کیجئے، اور جن امور کی نگرانی آپ کے ذمہ لگائی ہے ان کی پوری پوری دیکھ بھال کیجئے، اس معاملہ میں صرف اللہ کی طرف دیکھئے، جو کچھ بھی کیجئے صرف اسی کی رضا کے لئے کیجئے، کسی دوسرے کی طرف نظر نہ اٹھائے، کیونکہ اگر آپ یہ طرز عمل اختیار نہیں کریں گے تو ہدایت کا آسان راستہ آپ کے لئے مشکل ترین بن جائے گا، وہ آپ کی نظروں سے اوجھل ہو جائے گا، اس کے سارے نشانات آپ کے لئے مٹ جائیں گے، اور اس کی وسعتیں آپ کے لئے تنگی سے بدل جائیں گی۔

وتنكر منه ما تعرف وتعرف منه ما تنكر، فخاصم نفسك خصومة من يريد الفلج له لا عليهما، فإن الراعي المضيع يضمن ما هلك على يديه مما لو شاء رده عن أمان الهلكة عليه أسرع وبه أضر، وإذا أصحح كان أسعد من هنالك بذلك ووفاء الله أضعاف ما وافي له، فاحذر أن تضع رعيته فيستوفي ربحاً حقها منك ويضيعك بما أضعت أجرك وإنما يدعم البنيان قبل أن ينهدم۔

اس کے معروف امور آپ کے لئے منکر اور منکر امور معروف بن کر سامنے رونما ہوں گے، اپنے نفس سے اس طرح

نبرد آزما ہوئے جس طرح وہ فرد ہوتا ہے جو اپنے نفس کو فائدہ کے راستے پر چلانا چاہتا ہے نہ کہ نقصان کے، اپنے رب کو ضائع کرنے والا جہ واپان نقصانات کا ذمہ دار قرار پاتا ہے جو اس کے ہاتھوں اس حال میں ہوئے کہ اگر وہ چاہتا تو ان کو مشیت الہی کے تحت ہلاکت کی دادیوں سے نکال کر نجات اور زندگی کے میدان میں لے آتا۔ جب حکمران احتیاط کے طرز عمل سے ہٹتا ہے تو رعایا کو تباہی کے حوالے کر بیٹھتا ہے، اور اگر وہ اپنے فرائض سے غافل ہو کر دوسری چیزوں میں الجھ جائے تو پھر ہلاکت اور زیادہ تیزی اور تباہی کے ساتھ آتی ہے، یہی حکمران اگر اپنے فرائض حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیتا ہے تو وہ آخرت میں دنیا سے کہیں زیادہ خوش و خرم ہو جاتا ہے، جو امانت اس نے صحیح سالم اللہ کے سپرد کی اس کے بدلہ میں اللہ رب العزت اسے کئی گنا اجر دیتا ہے، خوب ہو شیار ہو کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ اپنی رعایا کو تباہ کر بیٹھیں تو اللہ رب العزت آپ سے اس کا بدلہ چکا لے اور آپ نے جو تباہی پچائی اس کے بدلہ آپ کو اجر و ثواب سے محروم کر دے، عمارت کی مرمت اس کے کرنے سے پہلے ہی کر لینی چاہیے۔

وانما لك من عملك فيمن ولاك الله امره وعليك ما ضيعت منه. فلا تنس القيام بامر من ولاك امره فلست تنسى. ولا تغفل عنهم و عما يصلحهم فليس يغفل عنك. ولا يضيع حظك من هذه الدنيا في هذه الايام والليالي كثرة تحريم لسانك في نفسك بذكر الله تسبيحا وتهليلا وتمجيذا والصلاة على رسول الله ﷺ والرحمة وامام الهدى ﷺ.

آپ کے کام آنے والی صرف آپ کی وہی خدمات ہیں جو آپ ان لوگوں کے سلسلہ میں انجام دیں جن کے معاملات پر اللہ نے آپ کو سربراہ بنایا ہے، ان معاملات میں سے جنہیں آپ خراب کریں گے ان کا وبال آپ پر ہی ہوگا، اللہ رب العزت نے جن لوگوں کے معاملات کا آپ کو سربراہ بنا دیا ہے ان کو سرانجام دینے میں بھول کا شکار نہ ہوں گے تو آپ بھی بھلائے نہیں جاؤ گے، آپ ان سے اور ان کے مصالح سے غافل نہ ہوں گے تو آپ کو بھی کبھی نظر انداز نہ کیا جائے گا، اس دنیا سے آپ بے شک شبانہ روز محفوظ ہوں لیکن اس میں اتنے منہمک نہ ہو جائیے کہ آپ کی زبان اللہ رب العزت کی تسبیح، تہلیل اور نبی رحمت و رہنمائے ہدایت ﷺ پر درود و سلام کا بکثرت اور زرب و زور کرنے سے محروم ہو جائے۔

وان الله بمنه ورحمته جعل ولاية الامر خلفاء في ارضه. وجعل لهم نورا يضيء للرعية ما اظلم عليهم من الامور فيما بينهم ويدين ما اشتبه من الحقوق عليهم. واضائة نور ولاية الامر اقامة الحدود ورد الحقوق الى اهلها بالتثبت والامر البين واحياء السنن التي سنّها القوم الصالحون اعظم موقعا. فان احياء السنن من الخير الذي يحيا ولا يموت. وجور الراعي هلاك للرعية. واستعانته بغير اهل الشقة والخير هلاك للعامة.

اللہ رب العزت نے اپنے فضل و کرم اور اپنی رحمت سے ارباب اقتدار کو اپنی زمین میں خلفاء بنایا ہے اور ان کے

لئے ایسی روشنی دانی مشعل مہیا کی ہے جو ان کے اور رعایا کے باہمی تعلقات سے وابستہ امور کے اندھیرے گوشوں کو روشن کرتی ہے اور رعایا کے حقوق کے بارے میں پیدا ہونے والے شبہات کو رفع کرتی ہے، اس نورانی مشعل کی ضیاء پاشی اس بات پر موقوف ہے کہ حدود اللہ کو قائم کیا جائے اور تحقیق و مشاورت اور کھلی گواہی کے بعد حقداروں کو ان کے حقوق دلوائے جائیں، نیک لوگوں نے (شریعت اسلامیہ) کے جو مستحسن طور طریقے اپنائے تھے انہیں زندہ کرنا سب سے عظیم کارنامہ ہوگا کیونکہ سنتوں کا زندہ کرنا ایک خیر لازوال ہے جسے کبھی فنا نہیں، گنہگار کا ظلم و ستم پر اتر آنا رعایا کے لئے بربادی کے ہم معنی ہے، اور نگران کا معتمد علیہ اور اہل خیر کے علاوہ کسی کو دست و بازو بنانا عوام کی ہلاکت کا پیش خیمہ ثابت ہوتا ہے۔

فاستتم ما آتاک الله يا امير المؤمنين من النعم بحسن مجاورتها. والتبس الزيادة فيها بالشكر عليها. فان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه العزيز:

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴿٥٠﴾ (ابراہیم: ٥٠)

ولیس شیء احب الی اللہ من الاصلاح. ولا ابغض الیہ من الفساد والعمل بالبعاصی کفر النعم. وقل من کفر من قوم قط النعمة ثم لم یفرغوا الی التوبة الا سلبوا عزمهم وسلط الله علیهم عدوهم۔ وانی اسأل الله یا امیر المؤمنین الذی من علیک بمعرفته فیما اولاک ان لا یکلک فی شیء من امرک الی نفسک. وان یتولی منک ما تولى من اولیاءه واحباءه۔ فانه ولی ذلک والبرغبون الیہ فیہ۔

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے جو نعمتیں آپ کو دی ہیں ان کو سلیقہ سے برت کر انہیں درجہ کمال تک پہنچائیے اور ان کا شکریہ ادا کر کے ان میں اضافہ کے امیدوار بنیے، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں کہا ہے:

”اگر تم نے واقعی شکر ادا کیا تو میں تمہیں اور زیادہ دوں گا، اور اگر تم نے ناشکری کی تو یقین جانو، میرا عذاب بڑا سخت ہے۔“ (ابراہیم: ٥٠)

اصلاح سے بڑھ کر اللہ کے ہاں کوئی پسندیدہ کام نہیں ہے اور فساد سے زیادہ اس کے ہاں کوئی مبغوض چیز نہیں ہے، اور نافرمانی کے کام کرنا (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری ہے، بہت ہی کم ایسا ہوا کہ کسی قوم نے (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری کی ہو پھر توبہ سے اس کی تلافی بھی نہ کی ہو تو اس کی شان و شوکت نہ چھن گئی ہو اور اللہ رب العزت نے اس کے دشمنوں کو اس پر مسلط نہ کر دیا ہو۔ امیر المؤمنین! میں اللہ سے دعا گو ہوں جس نے آپ کو ایک منصب دیا اور پھر اس کی اہمیت کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائی، کہ وہ کسی بھی کام میں آپ کو آپ کے نفس کے حوالے نہ کرے اور آپ کی اسی طرح سرپرستی کرے جس طرح وہ اپنے دوستوں اور اپنے مقررین کی سرپرستی کرتا ہے، بلا شک و شبہ اس سلسلہ میں اکیلی سرپرست اس کی ہی ذات ہے اور اسی کی طرف متوجہ ہونا چاہیئے۔

کتاب کی نوعیت:

وقد كتبت لك ما امرت به وشرحت لك وبينته. فتفقهه وتدبره وردد قرائته حتى تحفظه.
فاني قد اجتمعت لك في ذلك ولم آلك والمسلمين نصحا. ابتغاء وجه الله وثوابه وخوف
عقابه.

آپ نے جن باتوں کو لکھنے کا حکم دیا تھا ان کو میں نے کافی تفصیل و تشریح کے ساتھ لکھ دیا ہے، آپ انہیں اچھی طرح سمجھ لیں، ان میں غور و فکر کریں، اور ان کو بار بار پڑھیں یہاں تک کہ آپ کو یاد ہو جائیں، اس سلسلہ میں آپ کی خاطر میں نے کافی محنت کی ہے اور آپ کی اور (عام) مسلمانوں کی خیر خواہی میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کیونکہ اللہ کی رضامندی، اس کے ثواب کا حصول اور اس کی سزا کا خوف میرے سامنے ہے۔

والی لا رجو. ان عملت بما فيه من البیان. ان یوفر الله لك خراجك من غیر ظلم مسلم ولا
معاهد. ویصلح لك رعیتك فان صلاحهم باقامة الحدود علیهم ورفع الظلم عنهم
والتظالم فيما اشتبه من الحقوق علیهم. وکتبت لك احادیث حسنة. فیها ترغیب
وتمضیض ما سألت عنه. مما ترید العمل به ان شاء الله. فوفقك الله لما یرضیه عنك. واصلح
بك. وعلی یدیک.

اس تحریر میں جو باتیں بیان کی گئی ہیں آپ نے ان کے مطابق عمل کیا تو مجھے توقع ہے کہ کسی مسلمان یا معاہد پر ظلم کی
نوبت آئے بغیر اللہ رب العزت آپ کے خراج میں اضافہ فرمائیں گے اور آپ کی رعایا کی حالت بھی بہتر فرمائیں گے، بلا
شک و شبہ رعایا کی فلاح و بہبود دراصل اسی میں ہے کہ حدود اللہ نافذ کی جائیں ان پر نہ تو حکومت کی طرف سے کسی طرح کا
ظلم ہونے پائے اور نہ وہ حقوق کے مشتبہ ہونے کی وجہ سے باہم ظلم کریں، میں نے آپ کے لئے کچھ احادیث حسنہ بھی تحریر
کر دی ہیں جن میں ان امور پر عمل کرنے پر ابھارا گیا ہے جن کے متعلق آپ نے مجھ سے پوچھا تھا اور جن پر آپ انشاء اللہ
عمل کرنے کا بھی ارادہ رکھتے ہیں، اللہ رب العزت آپ کو ایسے طرز عمل کی توفیق دے جس سے وہ آپ سے خوش ہو اور
آپ کے ذریعہ اور آپ کے ہاتھوں اصلاح عمل میں لے آئے۔

امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ

ذکر اللہ کی اہمیت:

(۱) قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی یحییٰ بن سعید عن ابی الزبیر عن طاوس عن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ ﷺ: "ما عمل ابن آدم من عمل اتجى له من النار من ذکر اللہ قالوا: یا رسول اللہ ولا الجہاد فی سبیل اللہ" قال: ولا الجہاد فی سبیل اللہ. ولو ان تضرب بسيفك حتى ينقطع. ثم تضرب به حتى ينقطع. ثم تضرب به حتى ينقطع. (قالها ثلاثا).

وان افضل الجہاد یا امیر المؤمنین لعظیم وان الثواب علیہ کجلیل.

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

"جہنم کی آگ سے بچانے کیلئے اللہ رب العزت کے ذکر سے زیادہ مؤثر کوئی عمل نہیں جو ابن آدم کر سکتا ہو، صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! کیا اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں، خواہ تم اپنی تلوار سے مار کاٹ کرو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، اور پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے (یہی بات تین مرتبہ کہی)۔

امیر المؤمنین! جہاد کا درجہ بہت بلند ہے اور اس پر ثواب بھی بہت زیادہ ہے۔

(۲) قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن دافع عن ابن عمر ان اباہم الصدیق رضی اللہ عنہ بعث یزید بن ابی سفیان الی الشام فمشی معهم نحواً من میلین. فقیل له: یا خدیغہ

(۱) - مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۴۵۲، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۲۷، تحف المہر: ۲۰۳۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۲۰۷۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۳۵۲، جامع المسانید والسنن: ۹۵۶۸، تحف الخیرۃ المہر: ۵۰۴۲، کنز العمال: ۱۸۵۱، جامع الاحادیث: ۲۰۱۸۶

(۲) - فضائل الصحابہ لاحمد بن حنبل: ۷۰، الجہاد لابن ابی عاصم: ۱۱۵، مسند الزوار: ۲۲

رسول لله، ثم انصرف. فقال: لا، اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمهما الله على النار".

(سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے:

کہ (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے جب یزید بن ابوسفیان (رضی اللہ عنہما) کو لشکر دے کر شام کی طرف روانہ فرمایا تو ان کے ساتھ پیدل تقریباً دو میل تک گئے، عرض کیا گیا اے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ! (اتنی تکلیف برداشت کرنے کی بجائے) اگر آپ واپس تشریف لے جائیں (تو بہتر نہ ہوگا؟) تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ نہیں، میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ بات کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

"جس کے دونوں پیر اللہ کے راستے میں غبار آلود ہو گئے تو اللہ ان کو آگ پر حرام کر دیں گے۔"

(۳) قال ابو يوسف: حدثني محمد بن عجلان عن ابی حازم عن ابی هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "غدوة او روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها".

وبلغنا عن مكحول في تفسير قوله ﷺ: "غدوة او روحة في سبيل الله" انما هو غدوة او روحة تخرج فيها بنفسك خير من الدنيا وما فيها تدفقها ولا تخرج بنفسك. (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"اللہ کی راہ میں (گزرنے والی) ایک صبح یا ایک شام دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔"

"غدوة او روحة في سبيل الله" کی تفسیر کے سلسلہ میں ہمیں مکحول کی یہ رائے پہنچی ہے کہ: اس حدیث میں جس صبح و شام کا ذکر آیا ہے اس سے مراد اللہ کے راستے میں تمہارا یہ نفس نفیس نکلتا ہے، اور اس کا درجہ گھر بیٹھ کر دنیا اور دنیا کی ساری چیزیں لٹا دینے سے بھی زیادہ ہے۔

درود شریف کی فضیلت:

(۴) قال ابو يوسف: وحدثني ابان بن عياش عن انس قال: قال رسول الله ﷺ: "من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات، وحط عنه عشر سيئات". (سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(۳) سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۹۳۰۶، مسند اسحاق بن راہویہ: ۴۰۶، سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵،

مسند الشاميين للطبراني: ۲۳۲۲، جامع الاصول: ۱۷۷۲، المسند الجامع: ۱۳۵۷۲۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۷۸۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۹۹۸، سنن النسائي: ۱۲۹۷۔

”جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ اس پر دس بار درود بھیجتا ہے اور اس کی دس برائیاں معاف کرتا ہے۔“

(۵). قال ابو یوسف: وحدثنی بعض اشیاخنا عن عبد الله بن السائب عن عبد الله یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ”ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن امتي السلاطین۔“

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ ایسے فرشتے مقرر ہیں جو زمین میں گھومتے ہیں اور میری امت کا سلام مجھے پہنچاتے ہیں۔“

قرب قیامت:

(۶). قال ابو یوسف: وحدثنی الاعمش عن ابی صالح عن ابی سعید عن رسول اللہ ﷺ قال: ”کیف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنأ جبهته واصفی سمعه ينتظر متى يؤمر۔“ قلنا: یا رسول اللہ کیف نقول: قال قولوا: حسبنا اللہ ونعم الوکیل علیہ تو کلتا۔“ (سیدنا) ابوسعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”میں کس طرح آرام کروں جبکہ صور پھونکنے والے نے صور کو منہ سے لگایا ہوا ہے اور سر جھکائے، کان لگائے، انتظار کر رہا ہے کہ اسے کب حکم دیا جاتا ہے، ہم نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! ہم کیا کہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کہو ”ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین سہارا ہے ہم اسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔“

انجام خیر و شر:

(۷). قال: وحدثنا یزید بن سنان عن عائذ اللہ بن ادریس قال: خطب شداد بن اوس الناس فحمد اللہ واثنی علیہ. ثم قال: الا وانی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: ”ان الخیر یحذا فیرہ فی الجنة. وان الشر یحذا فیرہ فی النار. الا وان الجنة حفت بالمکارہ. وان النار حفت بالشہوات. فمتی ما

(۵) - مسنن النسائی: ۱۲۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۷۰۵، مسند احمد بن حنبل: ۳۶۶۶، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الارشاد للخلیل: ۱۱۶، سنن الدارمی: ۲۸۱۶، مسند البزار: ۱۹۲۳، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۵۲۱۳، صحیح ابن حبان: ۹۱۴، المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۰۵۲۹، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الدعوات الکبیر: ۱۷۹، شعب الایمان: ۱۴۸۰، شرح الست للبقوی: ۶۸۷، البدر المنیر: ج ۵ ص ۲۹۰، کشف الاستار: ۸۴۵۔

(۶) - مسند الحمیدی: ۷۷۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۳۹، سنن الترمذی: ۲۳۳۱، شرح مشکل الآثار للطحاوی: ۵۳۳۳، صحیح ابن حبان: ۸۲۳، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۰۰۰، المعجم الصغیر للطبرانی: ۴۵۔

کشف للرجل حجاب كره فصر اشرف على الجنة وكان من اهلها. ومتى ما كشف للرجل حجاب هوى وشهوة اشرف على النار وكان من اهلها. الا فاعملوا بالحق ليوماً لا يقضى به الا بالحق. تنزلوا منازل الحق.

(سیدنا) شداد بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے خطبہ دیا اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا:

سنو، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”بھلائی پوری کی پوری جنت میں جائے گی، اور برائی پوری کی پوری جہنم میں جائے گی، خوب جان لو کہ جنت کا راستہ آگوار باتوں سے پر ہے، اور جہنم کا راستہ عسرتوں سے پر ہے جب کسی شخص کو کسی گراں بار و نا پسند یہ و چیز سے دو چار کر دیا جاتا ہے اور وہ اس پر صبر سے کام لیتا ہے تو وہ جنت کے قریب ہو جاتا ہے اور اہل جنت میں سے ہو جاتا ہے۔ اور جب کسی شخص کو ہوا وحس سے دو چار کر دیا جاتا ہے تو وہ جہنم کے کنارے پہنچ جاتا ہے اور اہل جہنم میں سے ہو جاتا ہے، خبردار! اس دن سے پہلے حق کے مطابق اعمال کرو جس دن صرف حق ہی کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے، اور تم کو ایسے ٹھکانے نصیب ہوں گے جو حق کو سزاوار ہیں۔“

دوزخ کی ہولناکی:

(۱) قال: وحدثنا الاعمش عن يزيد الرقاشي عن انس قال: لما اسرى بالنبي ﷺ ودنا من السماء جمع دويماً فقال: يا جبريل ما هذا قال: حجر قذف به من شفيع جهنم فهو يهوى فيها سبعين خريفاً، فالآن حين انتهى انى قعرها.
(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ جب نبی کریم ﷺ کو (معراج) کی رات لے جایا گیا اور آپ ﷺ آسمان کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے ایک گونج سنی تو پوچھا: جبریل ایہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا: ایک پتھر ہے جو جہنم کے کنارے سے گرایا گیا تھا اور ستر برس تک گرتا رہا اور اب جا کر وہ اس کی تہہ میں پہنچا ہے۔

(۲) قال: وحدثنا الاعمش عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: يرسل على اهل النار البكاء فيبكون حتى تنقطع الذموع ثم يبكون حتى يكون من وجوههم كهيئة الاخدود.

(۱) مجمع الزوائد لمبہمی: ۱، ۴۲۱، السنن الکبریٰ لمبہمی: ۵۸۰۸، معرفة السنن والآثار لمبہمی: ۱۳۹۵، مسند الشافعی: ۳۲۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۵۸، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۲۶۳، جامع المسانید والسنن: ۵۱۱۔
(۲) کتاب البعث والنشور لمبہمی: ۴۸۴، الشریعہ للأجری: ۹۳۶۔

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جہنمیوں پر رونا طاری کر دیا جائے گا اور وہ اتنا روئیں گے کہ ان کے آنسو خشک ہو جائیں گے، پھر بھی وہ روتے ہی چلے جائیں گے، یہاں تک کہ ان کے چہروں میں گڈھے پڑھ جائیں گے۔“

(۱۰) قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني عبد الله بن المغيرة عن سليمان بن عمرو عن ابني سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "يوضع الصراط بين ظهراني جهنم عليه حسك كحسك السعدان ثم يستجيز الناس: فجاج مسلم، ومخدوش ثم ناج ومحتبس منكوس فيهما".

(سیدنا) ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”پلی صراط کو جہنم کے اوپر رکھا جائے گا، اس پر کانٹے ہوں گے جیسے سعدان کے کانٹے، پھر لوگ گزریں گے، کچھ صحیح سلامت نکلیں گے، کچھ ناقص جسم والے ہو کر آخر کار بیچ نکلیں گے، پھر (نتیجہ یہ ہوگا کہ) کوئی نجات پا جائے گا“ کوئی وہاں روک لیا جائے گا اور کوئی سر کے بل اس میں جا گرے گا۔“

معمولی گناہوں سے بچاؤ:

(۱۱) قال: وحدثني سعيد بن مسلم عن عامر عن عبد الله بن الزبير عن عوف بن الحارث عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: "يا عائشة، اياك ومحقرات الاعمال فان لها من الله طالبا".

(سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اے عائشہ! معمولی سمجھے جانے والے گناہوں سے بھی بچنا اللہ کے ہاں ان کا بھی مواخذہ ہوگا۔“

(۹) مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۱۳۶، کتاب البعث والنشور للبیہقی: ۵۲۹، شرح السنہ للبخاری: ۴۱۸، تحفة الاشراف بمعرفۃ الاطراف: ۱۶۹۰، مجمع الزوائد للہیثمی: ۱۸۶۰۳، کنز العمال: ۳۹۵۲۶۔

(۱۰) سنن ابن ماجہ: ۴۲۸۰، مستدرک حاکم: ۸۴۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۳۵، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۳۱۵، المستدرک علی الصحیحین: ۸۴۳۸، کتاب البعث والنشور للبیہقی: ج ۱ ص ۳۳۶، تحف الخیرۃ المبرہ بزوائد امسائید العشرہ: ۴۷۰۸، تحف المبرہ لابن حجر: ۵۶۵۰۔

(۱۱) سنن ابن ماجہ: ۴۲۴۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۳۳، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۸۱، مسند اسحاق بن راہویہ: ۱۱۲۰، سنن الدارمی: ۲۶۶۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۸۱۱، صحیح ابن حبان: ۵۵۶۸، المعجم الاوسط لطبری: ۲۳۷۷، شعب الایمان: ۲۸۱۔

آخرت کی تیاری:

(۱۲) قال: وحدثني عبدالله بن واقد عن محمد بن مالك عن البراء بن عازب قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة فلما انتهينا الى القبر جئنا النبي ﷺ فاستدردت فاستقبلته فيكي حتى بل الثرى. ثم قال: "أخواني، لمثل هذا اليوم فاعدوا". (سیدنا) براء بن عازب (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک جنازے کے پیچھے جا رہے تھے جب ہم قبر پر پہنچے تو نبی کریم ﷺ گھٹنے ٹیک کر بیٹھ گئے میں گھوم کر ان کے سامنے آ گیا، آپ ﷺ رو رہے تھے اور اتنا روئے کہ مٹی نم ہو گئی پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”میرے بھائیو! اس طرح کے دن کی تیاری کر لو۔“

(۱۳) قال: وحدثنا مالك بن مغول عن الفضل بن عبيد بن عمير (عن أبيه) قال: إن القبر ليقول: يا ابن آدم، ماذا أعددت لي: ألم تعلم أني بيت الغربة، وبيت الدود، وبيت الوحدة. (سیدنا) عبید بن عمیر (کے والد) نے کہا:

”قبر کہتی ہے کہ اے ابن آدم! تو نے میرے لیے کیا تیاری کی تھی؟ کیا تجھے معلوم نہ تھا کہ میں بے وطنی کا گھر ہوں، کیڑوں کمزوں کا گھر ہوں اور تنہائی کا گھر ہوں۔“

جنت کی لہتیں:

(۱۴) قال: وحدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: يقول الله عز وجل: "أعددت لعباد الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. اقراء وان شئتم:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۖ جَزَاءً لِّمَن كَانَ يُتَمَنَّى ۖ (السجدة: ۱۷)

(۱۲) سنن ابن ماجہ: ۴۱۹۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۳۱، مسند الرویانی: ۴۲۲، مسند احمد بن حنبل: ۱۸۲۰۱، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۵۸۸، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۲۵۱۵، شعب الایمان للبیہقی: ۱۰۰۶۳۔

(۱۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۰۰۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۳ ص ۲۷۱۔

(۱۴) صحیح البخاری: ۳۲۴۴، صحیح مسلم: ۲۸۲۳، سنن ابن ماجہ: ۴۳۱۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۹۷۴، مسند الحمیدی: ۱۱۶۷، مسند اسحاق بن راہویہ: ۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۸۱۳۳، سنن الدارمی: ۲۸۶۱، سنن الترمذی: ۳۱۹۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۶۲۷۶، صحیح ابن حبان: ۳۶۹، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۰۰، المعجم الصغیر للطبرانی: ۵۱۔

وان فی الجنة لشجرة یسیر الرکب فی ظلها مائة عام لا یقطعها اقرء وان شئتہم:
وَصَیْلٌ مُّمْدُوْدٌ (الواقعة: ۳۰)

وہو وضع سوط فی الجنة خیر من الدنیا وما فیہا اقرء وان شئتہم:
فَمَنْ أُخْرِجَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ قَدْ رَأَى مَا الْحَيَوٰةُ الدُّنْیَا (الْمَتَاعُ الْفُرُوْدُ) (آل عمران: ۱۸۵)
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
”اللہ رب العزت فرماتا ہے: میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جنہیں نہ کسی آنکھ نے
دیکھا، نہ کسی کان نے سنا، اور نہ ہی کسی بشر کے دل میں ان کا خیال گزرا، چاہو تو پڑھو:
”چنانچہ کسی تنفس کو کچھ پتہ نہیں ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک کا کیا سامان ان کے اعمال
کے بدلے میں چھپا کر رکھا گیا ہے۔“ (السجدہ: ۱۷)
جنت میں ایسا درخت ہے جس کے سایہ میں سو اور سو سال چلتا رہے پھر بھی اسے پار نہ کر سکتے، چاہو تو پڑھو:
”اور پھیلایا ہوا سایہ“ (الواقعة: ۳۰)

اور حقیقت یہ ہے کہ جنت میں ایک کوڑے برابر جہہ دنیا و مافیہ سے بہتر ہے، چاہو تو پڑھو:
”پھر جس کسی کو دوزخ سے دور بنالیا گیا اور جنت میں داخل کر دیا گیا، وہ صحیح معنی میں کامیاب ہو گیا، اور یہ
دیوی زندگی تو (جنت کے مقابلے میں) دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں۔“ (آل عمران: ۱۸۵)

عادل امام کا مقام:

(۱۵) قال ابو یوسف: وحدثنی الفضیل بن مرزوق عن عطیة بن سعد عن ابی سعید قال: قال
رسول اللہ ﷺ: ان من احب الناس الی واقربہم منی مجلسا یوم النقیمة امام عادل. وان
ابغض الناس الی یوم النقیمة واشدہم عذابا امام جائر.
(سیدنا) ابوسعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
”قیامت کے روز لوگوں میں میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب اور ان سب سے زیادہ قریب میرے
پاس بیٹھنے والا شخص امام عادل ہوگا اور قیامت کے روز میرے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض اور سب سے

(۱۵) مسند احمد بن حنبل: ۱۱۱۷، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۲۰۱۶۹، مسند ابن الجعد: ۲۰۰۳، سنن
الترمذی: ۱۳۲۹، شعب الایمان للبیہقی: ۶۹۸۱، شرح السنن للبیہقی: ۲۴۷۲، الترغیب والترہیب: ۲۱۱۱، جامع
الاصول: ۲۰۳۴، الحیرة المہرہ بؤائد العشرہ: ۲۱۹۲، الترغیب والترہیب: ۲۱۱۱، الخفاف المہرہ: ۵۵۳،
کنز العمال: ۱۳۶۱۳، جامع الاحادیث: ۶۹۷۔

سخت عذاب میں مبتلا کیا جائے والا شخص امام ظالم ہوگا۔“

امام کی ذمہ داریاں:

(۱۱) قال: وحدثنا هشام بن سعد عن الضحاك بن مزاحم عن عبد الله بن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: اذا اراد الله (تعالى) بقوم خيرا استعمل عليهم الحكماء. وجعل اموالهم في ايدي السبعاء. واذا اراد الله بقوم بلاء استعمل عليهم السفهاء. وجعل اموالهم في ايدي البغلاء. الا من ولي من امر امتي شيئا فرقى بهم في حوائجهم رفق الله (تعالى) به يوم حاجته. ومن احتجب عنهم دون حوائجهم احتجب الله عنه دون خلته وحاجته.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جب اللہ کسی قوم سے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو ان کے حکمران دانش مند لوگوں کو بنا دیتا ہے اور ان کا مال سخی لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے اور جب اللہ رب العزت کسی قوم کو آزمائش میں مبتلا کرنا چاہتا ہے تو ان پر نادانوں کو حکمران بنا دیتا ہے اور ان کے مال کجوس لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے، خبردار! جو شخص کسی درجہ میں بھی میری امت کے معاملات کا نگران بنا اور پھر اس نے ان کی ضروریات پوری کرنے میں نرم خوئی دکھائی تو اللہ اس کی ضرورت کی گھڑی آنے پر اس کے ساتھ بھی نرمی سے پیش آئے گا اور جو ان کی ضروریات سے بے تعلق ہو کر الگ بیٹھا رہا تو اللہ بھی اس کی ضرورت و محتاجی کی طرف توجہ نہ کرے گا۔“

(۱۲) قال: وحدثني عبد الله بن علي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: انما الامام جنة يقاتل من وراءه ويتقي به، فان امر يتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا. وان اتى بغيره فعليه اثم.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”امام ایک ڈھال ہے جس کے پیچھے ہو کر لڑا جاتا ہے اور جس کے ذریعے اپنا دفاع کیا جاتا ہے، اب اگر امام نے تقویٰ کا حکم دیا اور عدل کیا تو اسے اس کا اجر ملے گا، اور اگر کوئی دوسرا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا گناہ اس کے سر پر ہوگا۔“

(۱۷) صحیح مسلم: ۱۸۴۱، سنن ابی داؤد: ۲۷۵۷، سنن انسائی: ۴۱۹۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۰۷۷۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۶۳۲۵، مستخرج ابی عوانہ: ۷۱۲۵، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۸۸۱۶، جامع الاصول: ۱۱۰۹، التحف المہرہ: ۱۹۱۵۰، کنز العمال: ۱۳۸۵۳، جامع الاحادیث: ۸۸۲۳، تحفة الاشراف: ۱۳۷۴۱، التحف الخیرہ المہرہ: ۴۴۴۶،

(۱۸). قال: وحدثني يحيى بن سعيد (رحمه الله تعالى) عن الحارث بن زياد الحميري ان اباخر (رضي الله عنه) سأل النبي ﷺ الامرة فقال: انت ضعيف وهي امانة وهي يوم القيمة خزي وندامة الا من اخذها بحققها. وادي ما عنيه فيها.
حارث بن زياد حميري سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم ﷺ سے امارت کی خواہش ظاہر کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم کمزور ہو اور امارت ایک امانت ہے، قیامت کے روز یہ رسوائی اور ندامت کا باعث بن جائے گی، بجز اس شخص کے جس نے اسے حق کے ساتھ لیا اور اسے اختیار کرنے سے عہدہ ہونے والی ذمہ داریاں نبھائیں۔“

امیر کی اطاعت:

(۱۹). قال ابو يوسف: وحدثني اسر انيل عن ابى اسحاق عن يحيى بن الحصين عن جدته ام الحصين قالت: رايت رسول الله ﷺ مستحفا يثوبه قد جعله تحت ابطه وهو يقول: ايها الناس اتقوا الله واسمعوا واطيعوا. وان امر عليكم عبد حبشي اجنح فاسمعوا له واطيعوا.
ام حصین کہتی ہے:

”میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ چادر اوڑھے ہوئے تھے جس کا ایک حصہ آپ ﷺ کی بغل کے نیچے تھا، آپ فرما رہے تھے: لوگو! اللہ سے ڈرو، سنو اور اطاعت کرو، اور اگر تم پر کسی حبشی غلام کو امیر مقرر کر دیا جائے تو بھی اس کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو۔“

(۲۰). قال: وحدثنا الاعمش (رحمه الله تعالى) عن ابى صالح (رحمه الله تعالى) عن ابى

۱۸۔ صحیح مسلم: ۱۸۲۵، کتاب الآثار لابن یوسف: ۹۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳، مسند ابی داؤد الطیالسی: ۴۸۷، شرح مشکل الآثار: ۵۷، مستدرک حاکم: ۷۰۱۹، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۲۰۲۱۲، شعب الایان للبیہقی: ج ۹ ص ۵۲۷، جامع الاصول: ۲۰۳۶، الخفاف المنہر: ۱۷۸۶، کنز العمال: ۱۳۶۳۷، المسند الجامع: ۱۲۳۶، جامع الاحادیث: ۲۵۵۲۲۔

۱۹۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳۷، سنن ابن ماجہ: ۲۸۶۱، سنن الترمذی: ۱۷۰۶، مسند اسحاق بن راہویہ: ۲۳۹۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۶۶۲۹، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۵۱۰، الأحاد والثلاثی لابن ابی عاصم: ۳۲۸۸۔

۲۰۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۲۹، سنن ابن ماجہ: ۲۸۵۹، شرح السنن للبیہقی: ۲۳۵۰، مسند ابی داؤد الطیالسی: ۲۷۰۰، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۵۶، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۳۶۲، السنن لابن ابی عاصم: ۱۰۶۵۔

هریر قرضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ من اطاعنی فقد اطاع اللہ. ومن اطاع الامام فقد اطاعنی. ومن عصانی فقد عصی اللہ. ومن عصی الامام فقد عصانی۔

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے امام کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی، اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اور جس نے امام کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔“

(۲۱). قال: وحدثني بعض اشياخنا عن حبيب يعني ابن ابي ثابت عن ابي البختري عن حذيفة

قال: ليس من السنة ان تشهر السلاح على امامك.

(سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا:

”کہ امام (برحق) کے خلاف ہتھیار اٹھانا سنت کے خلاف ہے۔“

(۲۲). قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني مطرف بن طريف عن ابي الجهم عن خالد بن

وهبان عن ابي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: ”من فارق الجماعة والاسلام شبرا فقد خلع ربة

الاسلام من عنقه۔“

(سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے اسلام اور جماعت سے بالشت بھر بھی علیحدگی اختیار کی، اس نے اسلام کی رسی کو اپنے گلے سے اتار

پھینکا۔“

تلخیص دین:

(۲۳). قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن عبد السلام عن الزهري (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن محمد بن

جبیر (رحمہ اللہ تعالیٰ) بن مطعم عن ابيه (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله ﷺ بالخيف من

مني فقال: ”نظر ليه امرء اسمع مقالتي فاد اها كما سمعها:“ قرب حامل فقه غير فقيه، ورب

حامل فقه الى من هو افقه منه. ثلاث لا يغفل عليهم قلب مؤمن: اخلاص العبد لله

والنصيحة لولاة المسلمين، ولزوم جماعتهم. فان دعوتهم تحيط من وراءه۔“

(۲۱) مسند البزار: ۲۸۱۵، مجمع الزوائد للهيتمي: ۹۱۳۴۔

(۲۲) مسند احمد بن حنبل: ۲۱۵۶۱، سنن ابی داود: ۴۵۸، السنن لابن ابی عاصم: ۸۹۲۔

(۲۳) مسند احمد بن حنبل: ۱۶۵۴، سنن ابن ماجہ: ۲۳۱، مسند البزار: ۳۴۱۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۷۴۱۳۔

(سیدنا) زبیر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں مقام خیف پر کھڑے ہو کر فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش و خرم رکھے جس نے میرا کلام سنا اور جس طرح اسے سنا اسے آگے (دوسروں تک) پہنچا دیا، بعض لوگوں کے پاس فقہ کی بات ہوتی ہے، اور وہ فقیہ نہیں ہوتے۔ بعض لوگ فقہ کی بات اپنے سے زیادہ فقیہ آدمی تک پہنچا دیتے ہیں۔ تین باتیں ایسی ہیں جن پر قائم رہتے ہوئے کوئی مومن قلب ذرا بھی خبیثت نہیں برت سکتا (۱) اپنے عمل کو خالصتاً اللہ کی رضا کیلئے کرنا۔ (۲) مسلمان حمرانوں سے خیر خواہی کرنا۔ (۳) مسلمانوں کی جماعت سے وابستہ رہنا، کیونکہ مسلمانوں کی دعائیں پیچھے سے اس کی حفاظت کے لئے گھیرا لے رہتی ہیں۔“

امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت:

(۲۳) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني غيلان بن قيس الهمداني عن ابي (و الصواب:

انس بن مالك قال: امرنا كبارنا من اصحاب محمد ﷺ ان لا نسب امرأ، نا ولا نغشهم، ولا

نعصهم، وان نتقي الله ونصبر.

(سیدنا) ابی (درست انس ہے) بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ہمارے بڑوں نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ ہم اپنے امراء کو برا بھلا نہ کہیں، نہ ان کو دھوکہ دیں، نہ ان کی نافرمانی کریں، اور یہ کہ ہمیں اللہ رب العزت سے ڈرنا اور صبر کرنا چاہیے۔“

(۲۵) قال: وحدثني اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن وائل بن ابي بكر قال: سمعت الحسن

البصري يقول: قال رسول الله ﷺ: لا تسبوا الولاة. فانهم ان احسنوا كان لهم الاجر

وعليكم الشكر. وان اساءوا فعصيتم الوزر وعليكم الصبر. وانما هم نعمة ينتقم الله بهم

من يشاء. فلا تستقبلوا نعمة الله بالحمية والغضب. واستقبلوها بالاستكانة والتضرع.

حسن بصری کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”ظلمرانوں کو گالیاں نہ دو، کیونکہ اگر انہوں نے بھلا طرز عمل اختیار کیا تو ان کیسے اس پر اجر ہے اور اگر انہوں

نے برا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا وبال انہیں پر ہے اور تم کو صبر کرنا چاہیے، درحقیقت وہ ایک انتقام کی حیثیت

رکھتے ہیں، اللہ ان کے ذریعے جس سے چاہتا ہے بدلہ لے دیتا ہے، اللہ کے انتقام کا مقابلہ غیظ و غضب اور

نخوت و حمیت سے نہ کرو بلکہ اس کے مقابلہ میں انصار اور عاجزی سے پیش آؤ۔“

(۲۱)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني الاعمش عن يزيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال: انتهيت الى عبد الله بن عمرو (رضي الله عنه) . وهو جالس في ظل الكعبة والناس عليه مجتمعون فسمعتنه يقول: قال رسول الله ﷺ: من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره قلبه فليطعمه ما استطاع. فان جاء آخر ينارعه فاضر بواعتق الآخر .
عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة کا بیان ہے:

”کہ میں (سیدنا) عبد اللہ بن عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہما) کے پاس گیا وہ کعبہ کے زیر سایہ بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ ان کے ارد گرد جمع تھے، میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے کسی امام سے بیعت کی اور اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دیا، اور خلوص دل سے اس کے ساتھ عہد کر لیا تو جب تک ہو سکے اس کو اس امام کی اطاعت کرنی چاہیے، پھر اگر کوئی دوسرا آدمی اٹھے اور اس سے جھگڑا کرے تو اس کی گردن مار دو۔“

(۲۰)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني بعض اشياخنا عن مكحول (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن معاذ بن جبل (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: يا معاذ! اضع كل امير وصل خلف كل امام ولا تسب احدا من اصحابي .

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”اے معاذ! ہر امیر کی اطاعت کرو، ہر امام کے پیچھے نماز پڑھو، اور میرے صحاب میں سے کسی کو برا بھلا نہ کہو۔“

تقدیر و اصلاح:

(۲۱)۔ قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس قال: قام ابو بكر رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه ثم قال: ايها الناس انكم تقرؤون هذه الآية:
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَقُضُوا كُفْرًا مِنْ ضَنْ إِذَا اخْتَلَيْتُمْ - (نائدة: ۱۰۵)
وانا جمعنا رسول الله ﷺ يقول: ان الناس اذا رزوا المنكر فلم يغيروا او شئت ان يعبدوا الله (تعالیٰ) بعقابه .

(۲۱)۔ صحیح مسلم: ۱۸۲۳، سنن ابن ماجہ: ۳۹۵۲، سنن ابی داؤد: ۴۲۳۸، سنن النسائی: ۴۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳۲، مسند احمد بن حنبل: ۱۵۰۰، السنۃ لابن بکر بن الخلال: ۲۹، مستخرج ابی عوانہ: ۱۶۷، صحیح ابن حبان: ۵۹۲۱، جامع الاصول: ۲۰۵۰۔

(۲۲)۔ السنن الکبریٰ لابی یوسف: ۱۶۶۲۹، فضائل الصحابة لاحمد بن حنبل: ۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۳۷۰۔

(۲۸)۔ سنن ابن ماجہ: ۳۰۰۵، سنن ابی داؤد: ۳۳۳۸، سنن الترمذی: ۲۱۲۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۵۸۳۔

فیس سے روایت ہے:

کہ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور فرمایا: لوگو تم یہ آیت پڑھتے ہو۔

”اے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو۔ اگر تم صحیح راستے پر ہو گے تو جو لوگ گمراہ ہیں وہ تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے۔“ (المائدہ: ۱۰۵)

اور ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: ”منکر دیکھنے کے باوجود اگر لوگ اس کا ازالہ نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ ان سب کو اپنی سزا کی لپیٹ میں لے لے۔“

(۲۹) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن ابراهيم عن اسماعيل بن ابي حكيم عن عمر بن عبد العزيز قال: ان لله لا يؤخذ العامة بعهل الخاصة. فاذا ظهرت المعاصي فلم تنكروا استحقوا العقوبة جميعا.

عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ:

”اللہ رب العزت چند مخصوص افراد کی روش پر ساری قوم سے مواخذہ نہیں کرتا، البتہ جب گناہ کھلم کھلا ہونے لگیں اور ان پر نکیر نہ کی جائے تو سارے لوگ سزا کے مستحق قرار پاتے ہیں۔“



وصایا ابی بکر لعمر والمسلمین رضی اللہ عنہم ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی عمر (رضی اللہ عنہ) اور (عام) مسلمانوں کو وصیتیں

(۳۰) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی اسماعیل بن ابی خالد عن زبید بن الحارث او ابن سابط قال: لما حضرت الوفاة ابی بکر رضی اللہ عنہ ارسل الی عمر یتخلفه، فقال النّاس: اتخلف علینا فظاً غلیظاً. لو قد ملکنا کأن افظ واغلظ؛ فماذا تقول لربک اذا لقیته وقد استخلفت علینا عمر رضی اللہ عنہ؟

قال: اتخوفونی بری، اقول: اللّهم امرت علیهم خیر اهلك. ثم ارسل الی عمر فقال: انی اوصیک بوصیة ان حفظتها لک یمکن شیء احب الیک من الموت وهو مدرکک. وان ضیعتها لک یمکن شیء ابغض الیک من الموت ولن تعجزه.
زبید بن حارث یا ابن سابط نے کہا کہ:

جب (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی وفات کا وقت قریب آ پہنچا تو انہوں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا تا کہ انہیں (اپنے بعد) خلیفہ مقرر کر جائیں، لوگوں نے کہا کہ کیا آپ ایک سخت اور تیز مزاج شخص کو کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر رہے ہیں جو اگر ہمارا حاکم بن گیا تو اور زیادہ سختی اور درشتی سے پیش آئے گا؟ عمر (رضی اللہ عنہ) کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر کے جب آپ اللہ کے یہاں حاضر ہوں گے تو اس کو کیا جواب دیں گے؟

آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: ”کیا تم مجھے میرے رب کا خوف دلا رہے ہو؟ میں اس سے کہوں گا، خدایا! میں تیرے بندوں میں سے بہترین شخص کو ان کا حکمران بنا کر آیا ہوں“ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا: میں تمہیں ایک ایسی وصیت کر رہا ہوں جسے اگر تم نے یاد رکھا تو تمہارے نزدیک موت سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہوگی، اور موت تو تمہیں بہر حال آئے گی۔ اور اگر تم نے اس وصیت کو فراموش کر دیا تو تمہارے نزدیک

(۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۰/۱۳، السنۃ لابن بکر بن الخلال: ۳۳۷، مصنف عبد الرزاق: ۹۷۶۴، مسند اسحاق بن راہویہ: ۲/۱۴۶، اخبار مکہ للفاکی: ۱۸۰۸، کنز العمال: ۱۴۱۷۸، جامع الاحادیث: ۲۷۳۳۶۔

موت سے زیادہ مہغوش کوئی چیز نہ ہوگی، اگرچہ تم موت کو نال نہ سکو گے۔

ان لله (تعالیٰ) عليك حق في الليل لا يقبله في النهار، وحق في النهار لا يقبله في الليل. وانها لا تقبل نافلة حتى تؤدي الفريضة. وانما خفت موازينه يوم القيمة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الباطل ان يكون خفيفا. رات کو تم پر اللہ کا ایک حق ہے جسے وہ دن میں قبول نہیں کرے گا، اور دن میں کچھ حق ہے جسے وہ رات میں قبول نہیں کرتا۔ جب تک فرائض نہ ادا کیے جائیں تو افسانہ قبول نہیں کیے جاتے، قیامت کے روز جس کا پلڑا ہلکا ہوگا وہ صرف اس لئے ہلکا ہوگا کہ اس نے دنیا میں باطل کی پیروی کی اور اسے ایک معمولی سی بات سمجھا، جس ترازو میں صرف باطل رکھا جائے اسے ہلکا ہی ہونا چاہیے۔

وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيمة باتباعهم الحق في الدنيا وثقنه عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق ان يكون ثقيلًا. فان انت حفظت وصيتي هذه فلا يكونن غائب احب اليك من الموت ولا بد لك منه. وان انت ضيعت وصيتي هذه فلا يكونن غائب ابغض اليك من الموت. ولن تعجزه.

اور قیامت میں جس کا پلڑا بھاری ہوگا وہ صرف اس وجہ سے بھاری ہوگا کہ اس نے دنیا میں حق کی پیروی کی اور اس کا وزن محسوس کیا، جس ترازو میں صرف حق رکھا جائے اسے بھاری ہی ہونا چاہیے۔ اگر تم میری اس وصیت کو محفوظ رکھ سکے تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے نزدیک موت سے زیادہ پسندیدہ نہ ہوگی، اور اس سے کوئی مضرت بھی نہیں، اور اگر تم نے میری اس وصیت کو ضائع کر دیا تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے لئے موت سے زیادہ مہغوش نہ ہوگی، حالانکہ تم موت نہ نال سکو گے۔

وقال موسى بن عقبة قالت اسماء بنت عميس. وقال له: يا ابن الخطاب اني انما استخلفتك نظرا لما خلفت ورائي، وقد صحبت رسول الله ﷺ فرايت من اثرته انفسنا على نفسه واهلنا على اهله حتى ان كنا لننظر مهدى الى اهله من فضول ما يأتينا عنه. وقد صحبتني فرايتني انما اتبعته سبيل من كان قبلي: والله ما نمت فعملت ولا توهمت فسهوت. واني لعل السبيل ما زلت.

موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ: اسماء بنت عمیس نے کہا: اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا: ”اے ابن خطاب! (اپنے بعد) تمہیں خلیفہ بنانے میں میرے پیش نظر وہ امور و مسائل ہیں جن کو میں چھوڑے جا رہا ہوں، میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا ہوں اور میں نے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کس طرح ہم کو اپنے اوپر ترجیح دیتے تھے، اور ہمارے بال بچوں کا اپنے بال بچوں سے زیادہ خیال رکھتے تھے، یہاں تک کہ ہمارا یہ دستور ہو گیا تھا کہ ہم آپ ﷺ کے

گھر والوں کو جو مخالف بھیجتے تھے وہ آپ کے ہی بچے ہوئے مخالف ہوتے تھے جو ہمارے پاس خود آپ کے یہاں سے آتے تھے اتم میرے ساتھ رہے ہو اور تم نے دیکھا ہے کہ میں نے اپنے پیش رو کے نقش قدم پر چلتا رہا ہوں، اللہ کی قسم میں نے خواب و خیال میں کبھی راہ راست سے قدم نہیں ہٹائے ہیں۔

وان اول ما احذرت يا عمر نفسك ان لكل نفس شهوة فاذا اعطيت ما تمادت في غيرها.
عمر! پہلی چیز جس کی طرف میں تمہیں ہوشیار رہنے کی نصیحت کرتا ہوں وہ خود تمہارا نفس ہے ہر نفس کی یہ خواہش ہوتی ہے اور جب تم اس کی یہ خواہش پوری کر دو گے تو نفس آگے بڑھ کر دوسری خواہش کیسے چلنے لگے گا۔

واحد هؤلاء النفر من اصحاب رسول الله ﷺ الذين قد انتفعت اجوافهم وطمحت ابصارهم
واحب كل امر منهم لنفسه وان لهم لحيوة عند ذلة واحد منهم.
اور دیکھو! اصحاب رسول ﷺ میں سے اس گروہ سے ہوشیار رہنا جن کے پیٹ پھول گئے ہیں نگاہوں میں ہوس بس گئی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کو صرف اپنا ذاتی مفاد عزیز ہے، ان میں سے کسی ایک کے پاؤں پھسل گئے تو ان سب کو حیرانی ہوگی۔

فاياك ان تكونه. واعلم انهم لن يزوالوا منك خائفين ما خفت الله. ولك مستقيمين
ما استقامت طريقتك. هذه وصيتي واقر اعليك السلام
خبردار! یہ ایک تم نہ ہونا۔ اچھی طرح سمجھ لو کہ جب تک تم اللہ سے ڈرتے رہو گے یہ لوگ تم سے ڈرتے رہیں گے۔
جب تمہارا طرز عمل درست رہے گا تو یہ لوگ بھی تمہارے لئے درست رہیں گے۔ یہ ہے میری وصیت اور میں تمہیں سلام بھیجتا ہوں۔“

(۳۱) قال: وحدثنا عبدالرحمن بن اسحاق عن عبدالله القرشي عن عبدالله بن عكيم
قال: خطبنا ابو بكر رضي الله عنه فقال: اما بعد فاني اوصيكم بتقوى الله. وان تشنوا عليه
بما هم اهلوه. وان تخطوا الرغبة بالرهبة وتجمعوا الاحاق بالمساءلة فان الله تعالى اثني على
ذكر يا واهل بيته فقال تعالى:

ثم اعلوا عباد الله ان الله تعالى قد ارعاهن بحقه انفسكم واخذ على ذلك مواثيقكم واشتري
منكم القليل الفاني بالكثير الباقي وهذا كتاب الله فيكم لا تفني عجايبه ولا يطفأ نوره.
عبداللہ بن عکیم (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ:

(۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۳۳۱، مستدرک حاکم: ۳/۳۳۴، شعب الایمان: ۱۰۱۰۹، حلیۃ الاولیاء:
ج ۱ ص ۳۵، کتاب الزہد لابن داؤد: ۲/۲۶، مجمع الزوائد: ۳/۱۵۲، کنز العمال: ۳/۱۸۰۔

ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں خطاب کیا اور فرمایا: ”ما بعد! میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں اور اس کی وہ تعریفیں کرو جن کا وہ مستحق ہے، خوف کے ساتھ امید شامل کرو، اور دعا کرتے وقت خوب گڑگڑایا کرو، اللہ رب العزت نے ذکر یا (علیہ السلام) اور ان کے گھر والوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے:

”یقیناً یہ لوگ بھلائی کے کاموں میں تیزی دکھاتے تھے، اور ہمیں شوق اور رعب کے عالم میں پکارا کرتے تھے، اور ان کے دل ہمارے آگے جھکے ہوئے تھے۔“ (الانبیاء: ۹۰)

اللہ کے بندو! خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے تمہاری جانوں کو اپنے حق میں رہن کر لیا ہے اور اس پر تم سے پختہ عہد کر لیا ہے، اس نے تم سے تھوڑی فضا ہونے والی پونجی کو بہت سی باقی رہنے والی چیزوں کے بدلے میں خرید لیا ہے، تمہارے درمیان یہ اللہ کی کتاب موجود ہے جس کے عذاب کی کوئی انتہا نہیں اور جس کی روشنی بھی گل نہ ہوگی۔

فصدقوا بقوله . واستنصحو كتابه . واستبصروا منه ليوم الظلمة فانما خلقتم للعبادة

و وکل بکم الکرام الکاتبون یعلیون ما تفعلون .

تمہیں اللہ کے کلام کی تصدیق کرنی چاہیے، اور اس کتاب کو اپنا خیر خواہ سمجھنا چاہیے اور اندھیرے کے زمانہ کے لئے اس سے روشنی حاصل کرنی چاہیے، کیونکہ تمہیں عبادت کیلئے پیدا کیا گیا ہے تم پر معزز لکھنے والے (فرشتے) مقرر کر دیے گئے ہیں جو تمہارے ہر فعل سے واقف ہیں۔

ثم اعلموا عباد الله انکم تغذون وتروحون فی اجل قد غیب عنکم علیہ . فان استطعتم ان تنقضي الاجال وانتم فی عمل لله فافعلوا . ولن تستطیعوا ذلک الا بالله . فسابقوا فی ذلک مهل آجالکم قبل ان تنقضي فیردکم الی اسوا اعمالکم . فان اقواما جعلوا آجالهم لغيرهم ونسوا انفسهم . فاعلموا ان تکونوا امثالهم . فالو حالو حال النجا النجا . فان وراءکم طالبا حثیثا امره سریع .

اللہ کے بندو! پھر خوب جان لو کہ تم اس حال میں صبح و شام کرتے ہو کہ تمہاری ایک مدت عمر مقرر ہے جس کا علم تم سے پوشیدہ رکھا گیا ہے، اگر تم سے یہ ہو سکے کہ تمہاری عمریں کا رخدا میں اٹھناک کے عالم میں اختتام کو پہنچیں تو اس کا اہتمام کرو، حقیقت یہ ہے کہ تم بغیر اللہ کی مدد کے ایسا نہ کر سکو گے، لہذا اس مہلت عمر میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرو، اس سے پہلے کہ یہ ختم ہو جائے اور تم کو تمہارے بدترین اعمال کے حوالے کر دے، بعض قوموں نے یہ سمجھا تھا کہ یہ میعادیں دوسروں کے لئے ہیں اور خود اپنی حیثیت بھول گئے، میں تمہیں ان کی طرح ہو جانے سے منع کرتا ہوں، پس جلدی کرو جلدی کرو! تیزی سے بچ نکلو، کیونکہ تمہارے پیچھے ایک بڑا تیز رو طلب گار چلا آ رہا ہے جس کا کام بڑی تیزی سے انجام پاتا ہے۔“

من وصایا عمر (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کی چند وصیتیں

(۳۲) قال ابو یوسف: وحدثني ابو بكر بن عبد الله الهذلي عن الحسن البصري ان رجلا قال لعمر بن الخطاب اتق الله يا عمر "واكثر عليه" فقال له قائل: اسكت فقد اكثرت على امير المؤمنين. فقال له عمر: بدعه، لا خير فيهم ان لم يقولوها لنا. ولا خير فينا ان لم نقبل. واوشك ان يرد على قائلها حسن بھری سے روایت ہے:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا: عمر خدا سے ڈر (اور اس نے یہ جملہ کئی بار دہرایا)، اس پر کسی نے اسے ٹوکا کہ چپ رہ، تو نے امیر المؤمنین کو بہت کچھ کہہ سنایا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے فرمایا کہ: ”اے مت روکو، یہ لوگ اگر ہم سے ایسی باتیں کہنا چھوڑ دیں تو پھر ان کا فائدہ ہی کیا، اور اگر ہم ان کی ان باتوں کو قبول نہ کریں تو پھر ہمیں بھلائی سے عاری سمجھنا چاہیے، اور دور نہیں کہ یہ بات اپنے کہنے والے پر ہی چسپاں ہو جائے۔“

(۳۳) قال: وحدثني عبيد الله بن ابي حميد عن ابي المريح بن ابي اسامة الهذلي قال: خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: ايها الناس ان لنا عليكم حق النصيحة بالغيب والمعونة على الخير.

ابو یوسف بن ابواسامہ ہذلی کہتے ہیں:

کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خطاب کرتے ہوئے کہا: ”اے لوگو! ہمارا بھی تم پر حق ہے، ہماری عدم موجودگی میں ہماری خیر خواہی رکھو اور خیر کے کاموں پر ہماری معاونت کرو۔“

ايها الرعاء انه ليس من حلم احب الى الله ولا اعم نفعاً من حلم امام ورفقه، وليس من جهل ابغض الى الله واعم ضرراً من جهل امام وخرقه، وانه من ياخذ بالعافية فيما بين

ظهر انیہ یعط العافیۃ من فوقہ.

اے رعایا! حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ محبوب اور زیادہ نفع رسا نہیں ہے حاکم کی بردہاری اور نرمی سے اور اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ ناپسندیدہ اور زیادہ ضرر رسا نہیں ہے حاکم کی جہالت اور اس کی بیوقوفی سے۔ جو حاکم اپنے ماحول میں امن و عافیت اختیار کرتا ہے اسے اوپر سے بھی امن و عافیت عطا ہوتی ہے۔“

(۳۳). قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی داود بن ابی ہند عن عامر قال: قال عبد اللہ بن عباس: دخلت علی عمر حنین طعن فقلت: ابشر بالجنة یا امیر المؤمنین اسلمت حنین کفر الناس، وجاهدت مع رسول اللہ ﷺ حنین خذله الناس. وقبض رسول اللہ ﷺ وهو عنک راض، ولم یختل فی خلافتک اثنتان. وقتلت شهیداً.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

”جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو زخمی کر دیا گیا تو میں ان کے پاس گیا اور میں نے یہ کہا کہ: امیر المؤمنین! جنت کی بشارت ہو، جب سارے لوگ کفر پر قائم تھے تو آپ اسلام لائے، جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ دیا تو آپ نے ان کے ہمراہ جہاد کیا، رسول اللہ ﷺ آپ سے راضی خوش و نیا سے رخصت ہوئے، آپ کی خلافت کے بارے میں دو آدمیوں کے درمیان بھی اختلاف نہ ہوا، اور اب آپ قتل کے ذریعے شہادت پا رہے ہیں۔“

فقال: اعد علی. فاعدت علیہ. فقال عمر: ولله الذی لا اله غیرہ لو ان ما فی الارض من صفراء وبيضاء فی لا فتدیت بہ من هول البطلع.

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”دوبارہ کہو۔“ تو میں نے یہ باتیں دوبارہ سنائیں، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی الہ نہیں، اگر سفید و زرد میں سے جو کچھ بھی زمین میں ہے میرے پاس ہوتا تو میں اس کو فدیہ میں دے کر پیش آدہ حاضری کی ہولناکی سے چمکا رہا ہوتا۔“

(۳۵). قال: وحدثنی بعض اشیاخنا عن عبد الملک بن مسلم عن عثمان بن عطاء الکلاعی. عن ابیہ قال: خطب عمر الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال: اما بعد فانی! و صیکم بتقوی اللہ الذی یبقی و یهلك من سواہ الذی بطاعته ینتفع اولیاءہ، و بمعصیتہ یضر اعداؤہ. عطاء (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

(۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۹۳، صحیح ابن حبان: ۶۸۹۱، مستدرک حاکم: ۴۵۱۵، اثبات عذاب القبر للبیہقی: ۲۲۱، کتاب الاعتقاد للبیہقی: ج ۱ ص ۳۶۳۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے خطاب کیا، آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: ”اما بعد! میں تمہیں اس اللہ سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جو ہمیشہ باقی رہے گا اور جس کے سوا ہر دوسری چیز ہلاک ہو جائے گی، جس کی فرمانبرداری کر کے اس کے اولیاء فائدہ اٹھاتے ہیں اور جو اپنی نافرمانی سے اپنے دشمنوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

فانه ليس لهالك هلك معذرة في تعبد ضلالة حسبها هدى، ولا في ترك حق حسبه ضلالة.

وان احق ما تعهد الراعي من رعيته تعهدهم بالذي لله عليهم في وظائف دينهم الذي

هداهم الله له.

ہلاک ہونے والے کیلئے یہ بات غدر نہیں بن سکتی کہ اس نے گمراہی کو ہدایت سمجھ کر قصد اختیار کر لیا تھا، یا کسی حق کو گمراہی سمجھ کر چھوڑ دیا تھا، مگر ان کو اپنی رعایا کے ضمن میں سب سے زیادہ اہتمام ان دینی اعمال کے سلسلہ میں کرنا چاہیے جو ان پر اللہ کا حق ہیں اور جن کی طرف اللہ نے ان کی رہنمائی کی ہے۔

واما علينا ان نأمركم بما أمركم الله به من طاعته وان تنهاكم عما نهاكم الله عنه من

معصيته، وان نقيم امر الله في قریب الناس وبعیدهم ولا نبالی علی من كان الحق.

ہماری ذمہ داری صرف اتنی ہے کہ ہم تم کو اللہ کی اس اطاعت کا حکم دیں جس کا اس نے تمہیں حکم دیا ہے، اور اس نافرمانی سے روکیں جس سے اس نے تم کو منع کیا ہے، ہمارا فرض ہے کہ ہم دور و نزدیک کے تمام لوگوں پر اللہ کا حکم نافذ کریں اور اس کی مطلق پرواہ نہ کریں کہ حق کس کے خلاف پڑتا ہے۔“

الا وان الله فرض الصلاة وجعل لها شروطاً، فمن شروطها: الوضوء والخشوع والركوع

والسجود.

خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے نماز فرض کی ہے اور اس کی کچھ شرائط مقرر کر دی ہیں، چنانچہ اس کی شرائط میں وضو، خشوع، رکوع اور سجود شامل ہیں۔

واعلموا ايها الناس ان الطمع وان اليأس غني وفي العزلة راحة من خلطاء السوء.

لوگوں کو خوب جان لو کہ حرص و ہوس انسان کو دست نگر بنادیتی ہے اور ناامیدی آدمی کو غمی رکھتی ہے، نیز گوشہ گیر رہنے میں برے ساتھیوں سے اسن رہتا ہے۔

واعلموا انه من لم يرض عن الله فيما اكره من قضاء له لم يؤد اليه فيما يحب كنه شكره.

اور یہ بھی اچھی طرح جان لو کہ جو اللہ سے ان معاملات میں راضی نہ ہو سکا جن میں قضائے الہی اس پر گزراں گزری ہو وہ حسب منشاء ہونے والے معاملات میں خاطر خواہ شکر ادا کرنے سے محروم رہا۔“

واعلموا ان لله عبادة باطل بمرجه ويمحيون الحق بذكره رغبوا فرغبوا ورهبوا

فرہو۔

تمہیں یہ بھی خوب معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کے ایسے بندے بھی ہیں جو بطل سے کنارہ کش رہ کر اسے منادیتے ہیں اور حق کا جچا کر کے اسے زندہ رکھتے ہیں، ان کو شوق دلایا گیا تو ان میں رغبت پیدا ہو گئی ہے۔ اور ان کو ڈرایا گیا تو وہ لرزتے رہتے ہیں۔

ان خافوا فلا یأمنوا۔ ابصروا من الیقین ما لم یعاینوا فخلصوا بما لم یزایلوا۔ اخلصهم الخوف فہجر واما ینقطع عنهم لما یبقی علیہم۔ الحیاة علیہم نعمة والموت لہم کرامة ایک بار ڈر کر وہ بھی خود کو خطرے سے باہر نہیں سمجھتے، انہوں نے اپنی ایسی حقیقتوں کا پتہ پانیا ہے جن کا انہیں مشاہدہ نہیں نصیب ہوا، پھر وہ ایسے مقام پر جا پہنچے جہاں سے پھر کبھی نہیں ہٹے، موت نے انہیں مخلص اور یکسو بنا دیا ہے، جو کچھ ان سے چھن گیا اس سے کنارہ کش ہو گئے اور اسے اختیار کر لیا جو ان کے پاس سدا باقی رہے گا۔ زندگی ان کیلئے ایک نعمت ہے اور موت ان کیلئے ایک اعزاز ہے۔“

(۳۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا اسماعیل بن ابی خالد عن زبید الزیامی قال: لما اوصی عمر رضی اللہ عنہ قال: اوصی الخلیفة من بعدی بتقوی اللہ۔ و اوصیہ بالماہجرین الاولین ان یعرف لہم حقہم و کرامتہم۔ و اوصیہ بالانصار الذین تبوءوا الدار والایمان من قبل ان یقبل من محسنہم و یتجاوز عن مسیئہم۔ زبید ایامی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے وصیت کی تو فرمایا: میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اور میں اسے مہاجرین اولین کے بارے میں یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کا مقام پہچانے اور ان کے حقوق تسلیم کرے، اور انصار جو پہلے ہی سے مدینہ میں ایمان کے ساتھ مقیم تھے ان کے بارے میں وصیت کرتا ہوں کہ ان کے نیکو کاروں کی خدمات قبول کرے اور غلطی کرنے والوں کے بارے میں غفور و درگزر سے کام لے۔

و اوصیہ باہل الامصار۔ فانہم ردء الاسلام و غیظ العدو و جباة المال۔ ان لا یأخذ منهم الا فضلہم عن رضی منہم۔

(۳۲) صحیح البخاری: ۳۷۰۰، صحیح ابن حبان: ۶۹۱۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۵۹، الاموال لابن زنجویہ: ۸۳۲، السنن لابن بکر بن الخلال: ۶۲، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۷۷۹، جامع الاصول: ۲۰۸۵، جامع الاحادیث: ۲۹۳۹۹۔

اور میں اسے دوسرے شہروں اور قصبات کے باشندوں کے بارے میں بھی وصیت کرتا ہوں کہ ان سے ان کے رضا مندی کے ساتھ صرف ان کے فاضل اموال وصول کرے کیونکہ یہ لوگ اسلام کی دفاعی قوت ہیں، دشمنوں کو انہی کے باعث پیچ و تاب ہے اور یہی لوگ مال جمع کرنے والے ہیں۔

و اوصیہ بالاعراب، فانہم اصل العرب ومادة الاسلام، ان یاخذ من حواشی اموالہم فیرد علی فقرائہم۔

اور اہل دیہات کے بارے میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے فالتوں اموال کا ایک حصہ لے کر انہی کے فقراء پر تقسیم کر دیا کرے، کیونکہ یہی لوگ عرب کی جان اور اسلام کی اصل آبادی ہیں۔

و اوصیہ بذمة لہ و ذمة رسولہ ﷺ ان یوفی لہم بعہدہم، وان یقاتل من ورائہم، ولا یکلفوا فوق طاقتہم۔

اور وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری میں داخل ہیں ان کے سلسلہ میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے ساتھ کیے ہوئے معاہدہ پر پوری طرح کاربند رہے، ان کے دفاع میں جنگ کی جائے، اور ان پر کبھی بھی ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۳۷)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا سعید بن ابی عروبۃ عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد عن معدان بن ابی طلحة الیعمری ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قام فی یوم جمعة خطیباً، فحمد اللہ والثنی علیہ، ثم ذکر نبی اللہ ﷺ وابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، ثم قال: اللہم! انی اشہدک علی امراء الامصار فانی انما بعثتہم لیعلموا الناس دینہم وسنة نبیہم ﷺ، ویقسموا فیہم فیأثم ویعدلوا علیہم، فمن اشکل علیہ شیء رفعہ الی معدان بن ابی طلحة یعمری سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) جمعہ کے روز خطبہ دیتے کھڑے ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر اللہ کے نبی ﷺ اور (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا ذکر (خیر) کیا اور اس کے بعد فرمایا: ”اے اللہ! میں مختلف مقامات کے حکام کے بارے میں تجھے گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کو صرف اس لیے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم دیں اور انہیں ان کے نبی ﷺ کی سنت سکھائیں، ان کا مال فے ان کے درمیان تقسیم

(۳۷) صحیح مسلم: ۵۶۷، مستند احمد بن حنبل: ۱۸۹، مستند ابی یعلیٰ الموصلی: ۱۸۴، مستخرج ابی عوانہ: ۱۲۱۸، صحیح ابن حبان: ۲۰۹۱،

السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۲۵۷۸، جامع الاصول: ۲۰۸۲، المستند الجامع: ۱۰۶۲۸۔

کریں اور ان کیساتھ عدل و انصاف برتیں۔ اب اگر کسی کو کوئی الجھن پیش آتی ہے تو وہ اس معاملہ کو میرے سامنے پیش کرے۔“

(۳۸)۔ قَالَ: وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَهَالِي فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا تُمْ خَيْرِي، أَمَّا أَقْبَلُ عَلَى نَفْسِي، فَقَالَ: أَمَّا مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ شَيْئًا فَلَا يَخْفُفُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا تُمْ، وَمَنْ كَانَ خُلُوعًا مِنْ ذَلِكَ فَلْيَقْبَلْ عَلَى نَفْسِهِ وَلْيَنْصَحْ لَوَلِيِّ أَمْرِهِ.

زہری نے کہا ہے:

”کہ ایک شخص (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا: ”امیر المؤمنین! (میرے لیے یہ زیادہ بہتر ہے کہ) اللہ کی راہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کروں یا اپنی تمام تر توجہات اپنے ہی نفس کی اصلاح پر مرکوز رکھوں۔“ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواباً فرمایا کہ:

”جو شخص کسی درجہ میں بھی مسلمانوں کے معاملات کا سربراہ بنا دیا گیا ہو اسے تو اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرنا چاہیے، اور جس کے سر پر یہ ذمہ داری نہ ہو اسے چاہیے کہ اپنی اصلاح کی فکر کرے اور اپنے حکمرانوں کا خیر خواہ رہے۔“

(۳۹)۔ قَالَ: وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَا تَعْتَرِضُ فِيمَا لَا يَعْنِيكَ، وَاعْتَزِلْ عَدُوَّكَ، وَاحْتَفِظْ مِنْ خَلِيلِكَ إِلَّا الْأَمِينَ فَإِنَّ الْأَمِينَ مِنَ الْقَوْمِ لَا يَعَادِلُهُ شَيْءٌ. وَلَا تَصْحَبِ الْفَاجِرَ فَيُعَلِّمَكَ مِنْ فُجُورِهِ. وَلَا تَفْشِ إِلَيْهِ سِرَّكَ. وَاسْتَشِرْ فِي أَمْرِكَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ.

زہری کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”بے مقصد کاموں میں نہ پڑ، دشمن سے کنارہ کشی اختیار کر، اپنے دوستوں کی طرف سے بھی محتاط رہ، سوائے اس دوست کے جو ائمن ہے کیونکہ یہ لوگوں کی ایک ایسی قسم ہے جس کی برابری کوئی دوسری چیز نہیں کر سکتی، بدکاری کی صحبت اختیار نہ کر، ورنہ وہ اپنی بدکاری تجھے بھی سکھادے گا، اس کو اپنا راز دار بھی نہ بنا، اور اپنے معاملات میں ان لوگوں سے مشورہ لیا کر جو اللہ سے ڈرتے ہیں۔“

۳۸۔ سنن سعید بن منصور: ۸۴۷، شعب الایمان للبیہقی: ۷۱۵۵۔

۳۹۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۵۲۸، السنن الکبری للبیہقی: ۲۰۳۲۵، کتاب الزبدلابی داود: ۹۷، حلیۃ

الاولیاء: ج ۱ ص ۵۵، شعب الایمان للبیہقی: ۲۶۴۱، الترغیب والترہیب: ۱۶۲۰۔

(۴۰). قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن سعيد بن ابي بردة قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي موسى: اما بعد. فان اسعد الرعاة عند الله من سعدت به رعيته، وان اشقى الرعاة من شقيت به رعيته. واياك ان تزيع فتزيغ عمالك فيكون مثلك عند الله مثل البهيمة نظرت الى خضرة من الارض فرتعت فيها تبتغي بذلك السمن. وانما حتفها في سمنها والسلام

(سیدنا) سعید بن ابورودہ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے:

”کہ (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابوموسیٰ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا کہ: ”اما بعد! اللہ رب العزت کے ہاں سب سے زیادہ سعادت مند نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو سعادت نصیب ہو۔ اور سب سے بد بخت نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو بد بختی نصیب ہو۔ تم خود کبھی راہ راست سے نہ ہٹنا دُور نہ اس کے نتیجے میں تمہارے اعمال بھی بگڑ جائیں گے۔ ایسا کرو گے تو اللہ کے حضور تمہارا حال اس چوپائے کا سا ہوگا جس نے زمین پر کچھ ہبزہ دیکھا تو اسے چرنے لگا (اور حد سے زیادہ چرا) تاکہ موٹا ہو جائے۔ حالانکہ اس موٹاپے میں اس کی موت چھپی ہوئی ہے۔ والسلام۔“

(۴۱). قال: وحدثنا مسعر عن رجل عن عمر رضي الله عنه قال: لا يقيم امر الله الا رجل لا

يضارع. ولا يصانع. ولا يتبع المطامع. ولا يقيم امر الله الا رجل لا ينتقص غربه. ولا يكظم في الحق على حظه.

ایک شخص سے روایت ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اللہ کے امر (سلطنت) کو دبی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جو (اللہ کے حکم کے نفاذ میں تساہل اور) نرمی نہ کرے اور ریاء کاری نہ کرے حرص و ہوس کے پیچھے نہ پڑے، بری بات سے اجتناب برتے۔ اور اللہ کے امر (سلطنت) کو دبی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جس کی قوت کار کبھی اضمحلال کا شکار نہ ہو، اور جو حق کے سلسلہ میں اپنے گروہ سے بھی نرمی نہ برتے۔“

من آثار عثمان رضی اللہ عنہ فی النصیحة

نصیحت کے متعلقہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) کا اثر

(۴۲). قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن ہانی مولى عثمان بن عفان قال: کان عثمان رضی اللہ عنہ اذا وقف علی قبر یسئ حتی یبل لحیتہ. قال فقیل لہ: تذکر الجنة والنار ولا تبکی. وتبکی من هذا؟ فقال: ان رسول اللہ ﷺ قال: "القبر اول منزل من منازل الاخرة فان نجما منه فما بعده ايسر منه. وان لم ینج منه فما بعده اشد منه". وقال رسول اللہ ﷺ: "ما رأیت منظرا الا والقبر افطح منه".

(سیدنا) عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کے آزادہ کردہ غلام ہانی کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) جب کسی قبر کے پاس جا کھڑے ہوتے تو اتنا روتے کہ داڑھی تر ہو جاتی، (ہانی) کہتا ہے کہ ان سے کہا گیا کہ: آپ جنت و دوزخ کا ذکر کرتے ہوئے تو نہیں روتے اور قبر کو دیکھ کر رونے لگتے ہیں، آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے، اگر آدمی اس سے بخیر دخولیٰ تر گیا تو اس کے بعد کی منزلیں آسان تر ثابت ہوتی ہیں، اور اگر اس میں پھنس گیا تو اس کے بعد کی منزلیں اس سے بھی زیادہ دشوار پڑیں گی۔“ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”میں نے جتنے بھی مناظر دیکھے ہیں ان میں سے سے زیادہ ہولناک چیز عذاب قبر ہے۔“



من مواعظ علی رضی اللہ عنہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے چند مواعظ

(۳۳)۔ قال ابو یوسف: وسمعت ابا حنیفة رحمہ اللہ یقول قال علی لعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حین استغلف: ان اردت ان تلحق صاحبک فارقع القميص، ونکس الازار واخصف النعل، وارفع الخف وقصر الامل وکل دون الشبع (امام! بسنت! ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ: جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا کہ: ”اگر اپنے رفیق تک پہنچنا چاہتے ہو تو اپنی قمیص پر پیوند لگایا کرو، تہ بند اونچا رکھو، اور اپنی جوتی خود گانٹھ لیا کرو، امیدیں کم کرو، اور خوب پیٹ بھر کر نہ کھایا کرو۔“

(۳۴)۔ قال: وحدثني بعض اشأخنا عن عطاء بن ابي رباح قال: ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه اذا بعث سرية ولي امرها رجلا ثم قال له: اوصيك بتقوى الله الذي لا بد لك من لقاءه ولا منعه لك دونه، وهو يملك الدنيا والآخرة، عليك بالنزى يقربك الى الله عز وجل فان فيما عند الله خلفا من الدنيا.

عطاء بن ابورباح کا بیان ہے:

”کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو کسی شخص کو اس پر امیر مقرر کرتے اور اس شخص سے فرماتے۔ میں تجھے اللہ رب العزت سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جس سے تجھے الحاح ملتا ہی ہے، جس کے علاوہ تیری منزل کوئی اور نہیں ہو سکتی، کہ وہی دنیا و آخرت کا مالک ہے، ان اعمال کا پورا پورا اہتمام کرنا جو تجھے اللہ عزوجل کے قریب کریں، کیونکہ کہ دنیا کی صرف وہی چیز کام آئے گی جو اللہ کے پاس پہنچے گی۔“

۳۳۔ معجم ابن الاعرابی: ۸۵۶، تاریخ بغداد: ۲۰۰۶، تاریخ دمشق: ج ۲۳ ص ۲۸۸۔

۳۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۹۹، السنن لابن یکر بن الخلال: ۳۴۹۹۔

(۳۵) قَالَ: وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمَهَاجِرُ الْبِجَلِيُّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ ثَقِيفٍ قَالَ: اسْتَعْمَلَنِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى عَكْبَرَاءَ فَقَالَ لِي: وَاهِلِ الْأَرْضَ مَعِيَ يَسْعَوْنَ.

”انظر ان تستوفي ما عليهم من الخراج. وإياك ان ترخص لهم في شيء وإياك ان يروا منك ضعفاً.“

ثم قال: رح الى عند الظهر. فرحت اليه عند الظهر فقال لي:

”انما اوصيتك بالذي اوصيتك به قدام اهل عملك لانهم قوم خدع. انظر ما قدمت عليهم فلا تبيعن لهم كسوة شتاء ولا صيفاً. ولا رزقاً ياكلونه، ولا دابة يعمون عليها، ولا تضر بن احدا منهم سوطاً واحداً في درهم. ولا تقبه على رجله في طلب درهم. ولا تبع لاحد منهم عرضاً في شيء من الخراج. فانما امرنا ان نأخذ منهم العفو. فان انت خالفت ما امرتك به ياخذك الله به دوني وان بلغني عنك خلاف ذلك عزلتك.“

قال قلت اخذ ارجع اليك كما خرجت من عندك.

قال: وان رجعت كما خرجت.

قال فانتطلقت فعميت بالذي امرني به. فرجعت ولم انتقص من الخراج شيئاً.

عبد الملك بن عمير کہتے ہیں کہ قبیلہ بنو ثقیف کے ایک شخص نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ:

(سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے مجھے عکبراء کا عامل مقرر کرتے وقت مجھ سے فرمایا جب کہ وہاں کے باشندے

میرے ساتھ کھڑے یہ سب کچھ سن رہے تھے۔

”دیکھو! ان کے ذمہ جو خراج ہے اسے پورا پورا وصول کرنا، اور خبردار! اس بارے میں ان سے کوئی رعایت نہ برتنا،

اور ایسا نہ ہو کہ وہ تمہارے اندر ذرا بھی کمزوری محسوس کریں۔“

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ظہر کے وقت میرے پاس آ جانا، چنانچہ میں ظہر کے وقت ان کے پاس گیا تو

انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ:

میں نے تمہاری عملداری کے باشندوں کے سامنے تم کو جو تلقین کی تھی وہ اس لئے تھی کہ یہ بڑے چال باز لوگ ہیں۔

دیکھو! جب وہاں جانا تو ان کا کوئی سردی یا گرمی کا کپڑا فروخت نہ کرنا، نہ غذائی اشیاء جو ان کے زیر استعمال ہوں، نہ

وہ جانور جن کے ذریعے وہ محنت مزدوری کرتے ہوں، اور نہ ہی ایک درہم کی خاطر کسی کو ایک کوڑا بھی مارنا، اور نہ ایک درہم کے لئے کسی کو پاؤں پر کھڑا کرنا، اور نہ ہی خراج وصول کیلئے کسی کا سامان نیلام کرنا، کیونکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم ان سے صرف ان کی ضروریات سے فاضل اموال وصول کریں اگر تم نے میرے ان احکامات کی خلاف ورزی کی تو مجھ سے پہلے اللہ تم سے اس کا مواخذہ کرے گا، اور اگر کسی خلاف ورزی کی اطلاع مجھ تک پہنچی تو میں تجھے معزول کر دوں گا۔“

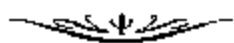
اس شخص نے کہا کہ میں نے کہا:

”تب تو میں آپ کے پاس ویسا ہی لوٹ کر آؤں گا جیسا کہ جارہا ہوں۔“

تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”ہاں چاہے تم ویسے ہی لوٹ کر آؤ جیسے کہ جارہے ہو۔“

یہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں گیا اور وہی طریقہ اختیار کیا جس کا آپ (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا تھا، اور میں پورا پورا کا خراج لے کر آیا، ذرا بھی کمی نہیں ہوئی۔



من سيرة خامس الخلفاء الراشدين (حضرت) عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) کے چند آثار

(۴۹) قال ابو يوسف: وحدثني بعض اشياخنا عن محمد بن كعب القرظي قال: لما استخلف عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بعث الي وانا بالمدينة فقدمت عليه. قال فلما دخلت عليه جعلت اليه نظرا الا اصر ف نظري عنه تعجبا. فقال:

يا ابن كعب انك لتنظر الي نظرا ما كنت تنظره الي قبل.

قال قلت:

قال قلت:

تعجبا.

قال:

وما عجبك؟

قال قلت:

ما حال من لو نك. ونحل من جسبك. وعفا من شعرات.

قال: فكيف لو رايتني بعد ثلاث. وقد دليت في حقوقي. وسالت حدثتاي علي وجنتي. وسال

منخرای صديدا ودمأ. لكنك لي اشد نكرة!

محمد بن كعب قرظي کہتے ہیں کہ:

جب عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے مجھے بلا بھیجا، میں اس وقت مدینہ میں تھا، چنانچہ میں

ان کے پاس حاضر ہوا، کہتے ہیں جب میں ان کے پاس گیا تو ان کو اس طرح نظریں جما کر دیکھنے لگا کہ مارے حیرت کے

میں ان سے اپنی نظریں نہ ہٹا سکا، اس پر انہوں نے کہا:

”ابن کعب! تم تو مجھے اس طرح دیکھ رہے ہو جس طرح تم مجھے پہلے بھی نہیں دیکھا کرتے تھے۔“

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”مارے تعجب کے۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”مجھے کس بات پر تعجب ہے؟“

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”اس پر کہ آپ کا رنگ بدل گیا ہے جسم کمزور ہو گیا ہے اور بال جھڑ گئے ہیں۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”میرے قبر میں اتارے جانے کے تین دن بعد تم مجھے دیکھو جب کہ میری آنکھیں میرے گالوں پر بہہ چکی

ہوں اور میرے نھتوں سے خون اور پیپ جاری ہو تو تب کیسا رہے گا، تب تو تم مجھے بالکل نہ پہچانو گے!“

(۴۶). قال: وحدثني بعض اشياخنا عن عمر بن ذر قال: لما تكن همة عمر بن عبد العزيز الازد

المظالم والقسم في الناس.

عمر بن ذر نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کی تمام تر توجہات مقصوبہ املاک واپس لینے اور لوگوں کے درمیان تقسیم کرنے پر ہی

مرکوز تھیں۔“

(۴۷). قال: وحدثني شيخ من اهل الشام قال: لما استخلف عمر بن عبد العزيز مكث

شهرين مقبلا على بئيه وحزنه لما ابتلى به من امور الناس. ثم اخذ في النظر في امورهم ورد

المظالم الى اهلها. حتى كان همه بالناس اشد من همه بامر نفسه. فعمل بذلك حتى انقضى

اجله رحمه الله تعالى.

ایک شامی شیخ کا بیان ہے کہ:

جب عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو دو مہینہ تک اسی رنج و غم میں ڈوبے رہے کہ لوگوں کے معاملات

کی ذمہ داریاں اپنے سر آ پڑی ہیں، پھر انہوں نے لوگوں کے معاملات پر غور کرنا شروع کیا اور مقصوبہ املاک کو اصل مالکوں

کو واپس کرنا شروع کیا، یہاں تک کہ آپ (رحمہ اللہ) کو اپنے ذاتی معاملات سے زیادہ عوام کی فکر رہتی تھی، وفات تک

آپ کا یہی معمول رہا، اللہ آپ پر رحم فرمائے۔

فلما هلك جاء الفقهاء الى زوجته يعزونها ويدكرون عظم المصيبة التي اصاب بها اهل

الاسلام لموته. فقالوا لها: اخبرينا عنه. فان اعلم الناس بالرجل اهل.

جب آپ (رحمہ اللہ) کا انتقال ہو گیا تو فقہاء تعزیت کے لئے ان کی بیوی سے ملے اور اہل اسلام کو آپ کی وفات

سے جو زبردست صدمہ پہنچا تھا اس پر اظہار خیال کرتے رہے، انہوں نے آپ سے کہا، ہمیں ان کے بارے میں کچھ بتلائیں، کیونکہ آدمی کے بارے میں سب سے زیادہ واقفیت اس کی گھروالی کو ہوتی ہے۔

قال فقالت:

والله ما كان باكثرهم صلاة ولا صياما. ولكن والله ما رايت عبد الله كان اشد خوفا لله من

عمر. كان رحمه الله فرغ بدينه ونفسه للناس.

راوی کہتا ہے کہ اس پر آپ نے کہا:

”اللہ کی قسم! روزے نماز کے لحاظ سے تو وہ تم میں سب سے آگے نہ تھے، لیکن خدا کی قسم اٹھا کر کہتی ہوں کہ میں نے

اللہ رب العزت سے ڈرنے میں کسی انسان کو عمر (رحمہ اللہ) سے آگے نہیں پایا، اللہ رب العزت آپ پر رحمت نازل کرے آپ (رحمہ اللہ) نے اپنے جسم و جان کو لوگوں کے لئے وقف کر دیا تھا۔

فكان يقعد لحوائجهم يومه فاذا امسى. وعليه بقية من حوائجهم. وصله بليته. فامسى يوما

وقد فرغ من حوائجهم فدعا بمصباح قد كان يستصبح به من ماله. ثم صلى ركعتين ثم

اقعى واضعا يده تحت ذقنه تسيل دموعه على خده. فلم يزل كذلك حتى برق الفجر فاصبح

صائما.

دن بھر ان کی ضروریات کے سلسلے میں بیٹھے رہتے، شام ہوتی اور بھی کچھ ضروریات باقی رہتیں تو رات میں بھی مسلسل کام کرتے چلے جاتے، ایک روز لوگوں کی ضروریات سے فارغ ہو چکے تو چراغ طلب کیا جسے آپ اپنے ذاتی خرچ سے جلایا کرتے تھے اور دو رکعت نماز پڑھی، پھر اپنی ٹھوڑی پھسل پر ٹیک کر بیٹھ گئے، رخساروں پر آنسو جاری تھے، سپیدہ سحر نمودار ہونے تک اسی حال میں رہے پھر جب صبح ہوئی تو روزے سے تھے۔

فقلت له: يا امير المؤمنين، لشيء ما كان منك ما رايت الليلة، قال: اجل، اني قد وجدتني

وليت امر هذه الامة اسودها واحمرها فذكرت الغريب القانع الضائع والفقير المحتاج.

والاسير المقهور واشباههم في اطراف الارض.

اس پر میں نے عرض کیا ”آج رات کوئی خاص بات تھی جو میں یہ حال دیکھ رہی ہوں؟“ آپ (رحمہ اللہ) نے

فرمایا: ہاں میں نے اپنے آپ کو اس امت کے سیاہ و سفید کا ذمہ دار پایا، مجھے زمین کے مختلف گوشوں میں پھیلے ہوئے غریب الوطن، محتاج غریب، مجبور و مقہور قیدی اور اسی قبیل کے دوسرے لوگ یاد آئے۔

فعليت ان الله تعالى ساء لى عنهم. وان محمدا ﷺ حبيبي فيهم. فحفت ان لا يشبت لى عند الله

عذر. ولا يقوم لى مع محمد ﷺ حجة. فحفت على نفسي.

مجھے احساس ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان سب کے بارے میں مجھ سے محاسبہ کرے گا، اور محمد ﷺ ان کے معاملہ میں میرے خلاف مقدمہ لڑیں گے، میں ڈرا کہ اللہ رب العزت کے سامنے میرا کوئی عذر نہ چلے گا، اور محمد ﷺ کو میں کسی دلیل سے بھی قائل نہ کر سکوں گا، اس پر میری جان تھر تھرا اٹھی، مجھے اپنے بارے میں ڈر لگنے لگا۔

ووالہ ان کان عمر لیكون فی المکان الذی ینتہی الیہ سرور الرجل مع اہلہ فیذکر الشیء من امر اللہ. فیضطرب کما یضطرب العصفور قدا وقع فی الباء. ثم یرتفع بکاؤۃ حتی اطرح للمحاف عنی وعنه رحمة له. ثم قالت: ولله لوددت لو کان بیننا وبين هذه الامارة بعد ما بین البشر قون.

اللہ کی قسم! عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) وہاں ہوتے جہاں اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کی سرسرت آخری حد کو پہنچ جاتی ہے، اور اس حال میں انہیں اللہ رب العزت کا کوئی حکم یاد آ جاتا تو اس طرح تڑپ اٹھتے جس طرح پانی میں گر پڑنے والی چیز یا تڑپتی ہے، پھر آپ زور زور سے رونے لگتے، یہاں تک کہ میں ان کی سہولت کی خاطر اپنے اور ان کے اوپر سے لحاف ہٹا دیتی، اور پھر آپ کہتی ہیں کہ:

”اللہ کی قسم! میری دلی تمنا تھی کہ کاش ہمارے اور اس امارت کے درمیان شرق و مغرب کی سی دوری ہوتی۔“

(۴۹). قال: وحدثنی بعض اشیاخنا الکوفیین. قال قال لی شیخ بالمدينة: رايت عمر بن عبدالعزیز بالمدينة وهو من احسن الناس لباسا، واطيبهم ريحا، ومن اخيلهم فی مشيته. ثم رايتہ بعد ان ولی الخلافة یمشی مشية الرهبان.

قال: فمن حدثت ان المشية مسجیة فلا تصدقه بعد عمر بن عبدالعزیز. مدینہ کے ایک شیخ نے کہا ہے کہ:

”میں نے عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو مدینہ میں اس حال میں دیکھا تھا کہ وہ تمام لوگوں سے زیادہ نفیس کپڑے پہنتے، سب سے عمدہ عطر استعمال کرتے، اور ان کی چال سب سے زیادہ شاہانہ ہوتی تھی، پھر میں نے ان کو منصب خلافت پر آنے کے بعد دیکھا کہ اس طرح چلتے تھے جس طرح راہب چلتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ:

”عمر بن عبدالعزیز کے (اس انقلاب حال کو دیکھنے کے بعد) اب اگر کوئی تم سے کہے کہ چلنے کا انداز ایک پیدائشی فخلت ہوتی ہے تو اس کی بات کی ہرگز تصدیق نہ کرتا۔“

(۵۰). قال: وحدثنی بعض اشیاخنا عن اسماعیل بن ابی حکیم قال: غضب عمر بن عبدالعزیز یوما فاشتد غضبه. وکان فیہ حدة. وعبدالملك ابنہ حاضر. فلما سکن غضبه

قال له:

”يا امير المؤمنين في قدر نعمة الله عندك وموضعك الذي وضعت الله به وما ولاك من امر عباد الله ان يبلغ بك الغضب ما اري“

قال: كيف قلت؟

فاعاد عليه كلامه.

فقال له عمر: اما تغضب انت يا عبد الملك؟

قال: ما يغني عني جوفي ان لم ارد الغضب فيه حتى لا يظهر منه شيء.

اسماعيل بن ابی یحییٰ کا بیان ہے کہ:

ایک روز عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو غصہ آ گیا اور ان کے غصہ میں ذرا تیزی تھی، ان کے صاحبزادے عبدالملک بھی موجود تھے، جب ان کا غصہ ٹھنڈا ہوا تو عبدالملک نے ان سے کہا:

”امیر المؤمنین اللہ نے جو نعمتیں آپ کو دے رکھی ہیں، جس مقام پر آپ کو فائز کیا ہے، اور اپنے بندوں کے معاملات کی سربراہی آپ کو عطا کی ہے تو کیا یہ بات کسی طرح آپ کے شایان شان ہے کہ آپ کو اتنا غصہ آ جائے جتنا کہ ابھی دیکھتے میں آیا؟“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”کیا کہا؟“

انہوں نے اپنی وہی بات دہرا دی، عمر (رحمہ اللہ) نے ان سے فرمایا:

”عبدالملک! کیا تم کو غصہ نہیں آتا؟“

انہوں نے جواب دیا: ”مجھے اپنے پیٹ سے کیا فائدہ پہنچے گا اگر میں اپنے غصہ کو نہ پی سکوں تاکہ وہ ظاہر نہ ہو۔“



باب فی قسمة الغنائم اذا اصبحت من العدو باب: دشمن سے حاصل ہونے والے مال غنائم کی تقسیم کے بیان میں

مال غنیمت کے مصارف:

قال ابو يوسف: اما سألت عنه يا امير المؤمنين من قسمة الغنائم اذا اصبحت من العدو وكيف يقسم ذلك. فان الله تبارك وتعالى قد انزل بيان ذلك في كتابه فقال فيها الزر على رسوله ﷺ:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّفَكُّ الْجُنَّةِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (الأنفال: ۴۱)

امیر المؤمنین! آپ نے جو سوال کیا ہے کہ جب دشمن سے مال غنیمت حاصل ہو تو کس طرح تقسیم کیا جائے، اللہ تبارک تعالیٰ نے اس کا بیان اپنی کتاب میں نازل فرما دیا ہے، چنانچہ اللہ تبارک وتعالیٰ (اپنے) رسول ﷺ کو مطلع کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اور (مسلمانو!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قریب داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے) اگر تم اللہ پر اور اس چیز پر ایمان رکھتے ہو جو ہم نے اپنے بندے پر فیصلے کے دن نازل کی تھی، جس دن دو جماعتیں باہم ٹکرائی تھیں۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“ (الأنفال: ۴۱)

مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار:

فهذا. والله اعلم. فيما يصيب المسلمون من عساكر اهل الشرك. وما اجلبوا به من المتاع والسلاح والكراع الخيل والسلاح. فان في ذلك الخمس لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز. واربعة اقسامه بين المجند الذين اصابوا ذلك: من اهل الديوان وغيرهم.

یہ حکم ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان اسوال کے بارے میں ہے جو مسلمان مشرکین کی فوجوں سے حاصل کریں، جو ساز و سامان، اسلحے اور مویشی جانور مسلمان لے کر آئیں، اس میں پانچواں حصہ ان لوگوں کے لئے ہے جن کے نام اللہ رب العزت نے اپنی کتاب عزیز میں بتلائے ہیں، اور اس کے باقی چار حصے (۴/۵) اس فوج کے درمیان تقسیم ہو گئے جنہوں نے یہ مال پایا ہے، ان میں ان فوجیوں کے علاوہ جن کے نام باقاعدہ فوجیوں کے رجسٹر میں درج ہوں وہ دوسرے لوگ بھی شامل ہیں جنہوں نے (کسی نہ کسی درجہ میں) جنگ میں حصہ لیا ہو۔

يَضْرِبُ لِلْفَارِسِ مِنْهُمْ ثَلَاثَةَ أَصْهُمٍ: سَهْمَانِ لِفَرَسِهِ، وَسَهْمٌ لَهُ، وَلِلرَّاجِلِ سَهْمٌ عَلَى مَا جَاءَ فِي

الْأَحَادِيثِ وَالْآثَارِ، وَلَا يَفْضُلُ الْخَيْلَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ:

وَالْخَيْلُ وَالْإِبْهَالُ وَالْحَمِيرُ يَتْرَكُوهَا وَذِيْنَةُ ۖ (النحل: ۸)

وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مِمَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

(الانفال: ۶۰)

ان لوگوں میں سے ہر گھڑ سوار کو تین حصے دیے جائیں گے، دو حصے اس کے گھوڑے کیلئے اور ایک حصہ خود سوار کیلئے، اور پیادہ کو ایک حصہ جیسا کہ احادیث و آثار میں آیا ہے، ایک گھوڑے کو دوسرے گھوڑے پر ترجیح نہیں دی جائے گی، اللہ رب العزت کے اپنی کتاب میں اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور گھوڑے، خیر اور گدھے اسی نے پیدا کئے ہیں تاکہ تم ان پر سواری کرو، اور وہ زینت کا سامان بنیں۔“ (النحل: ۸)

اور اللہ رب العزت کے اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور (مسلمانو!) جس قدر طاقت اور گھوڑوں کی جتنی چھاؤنیاں تم سے بن پڑیں، ان سے مقابلے کے لئے تیار کرو، جن کے ذریعے تم اللہ کے دشمن اور اپنے (موجودہ) دشمن پر بھی ہیبت طاری کر سکو۔“ (الانفال: ۶۰)

العرب تقول هذه الخيل، وفعلت الخيل، لا يعنون بذلك الفرس حون البرحون ولعامه البراختن اقوى من كثير من الخيل ووافق للفرسان.

اور اہل عرب کا محاورہ ہے ”ہذا الخيل“ اور ”فعلت الخيل“ اس سے وہ ٹوؤں کو مستثنیٰ کر کے صرف گھوڑے ہی مراد نہیں لیتے (بلکہ خیل میں ٹو بھی شامل ہوتے ہیں) عام ٹو تو بہت سے گھوڑوں سے بھی زیادہ قوی اور سواروں کے لئے زیادہ سازگار ہوتے ہیں،

ولم يخص منها شيء دون شيء، ولا يفضل الفرس القوي على الفرس الضعيف ولا يفضل

الرجل الشجاع التام السلاح على الرجل المجبان الذي لا سلاح معه الا سيفه.
 ان میں سے کسی کو کسی کے مقابل میں کوئی خصوصیت نہیں دی گئی ہے، نہ تو قوی گھوڑے کو کمزور گھوڑے پر ترجیح دی جائے گی اور نہ ہی تمام اسلحہ سے لیس بہادر شخص کو اس بزدل شخص پر ترجیح دی جائے گی جس کے پاس تلوار کے سوا اور کوئی ہتھیار نہ ہو۔



مایسہم للجهاد و مایسہم لخیلہ مجاہد اور اس کے گھوڑے کے حصے کا بیان

(۵۱). قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا الحسن بن علی بن عمارۃ عن الحكم بن عتیمۃ (رحمہ اللہ) عن مقسم عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ ﷺ قسم غنائم بدر: لنفار من سہمان وللراجل سہم.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے مال غنیمت کی تقسیم اس طرح فرمائی، گھڑسوار کو دو حصے اور پیادہ کو ایک حصہ۔“

(۵۲). قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا قیس بن الربیع عن محمد بن علی عن اسحاق بن عبد اللہ عن ابی حازم قال: حدثنا ابو ذر الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال شهدت انا و اخی مع رسول اللہ ﷺ حنیناً و معنا فرسان لنا، ف ضرب لنا رسول اللہ ﷺ ستة اسہم اربعة لفرسینا و سہمین لنا فبعنا الستة الاسہم بخنین بیکرین.

(سیدنا) ابو ذر غفاری (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ:

”میں نے اور میرے بھائی نے (غزوہ) حنین میں شرکت کی، ہمارے ساتھ ہمارے دو گھوڑے بھی تھے، رسول اللہ ﷺ نے ہمیں چھ حصے دیے، چار ہمارے گھوڑوں کے لئے اور دو ہمارے لئے، ہم نے حنین میں ان چھ حصوں کو دونوں جوان اونٹوں کے بدلے فروخت کر دیا۔“

(۵۳). قال ابو یوسف: وکان الفقیہ المقدم ابو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ یقول: للراجل سہم.

وللفرس سہم. و قال: لا افضل بہیمۃ علی رجل مسلم. و یحتاج:

فقہ اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ:

”آدی کے لئے ایک حصہ اور گھوڑے کیلئے ایک حصہ ہے، اور کہتے تھے کہ میں ایک جانور کو ایک مسلمان آدی پر

فضیلت نہیں دیتا، اور وہ اپنی دلیل اس حدیث کو بناتے تھے:

(۵۴) . بما حدثنا عن زكريا بن المحارث عن المنذر بن أبي غصينة الهمداني ان عاملاً لعمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم في بعض الشام للفارس سهم وللرجل سهم. فرفع ذلك الى عمر رضي الله عنه فسله واجازها.

(جو) منذر بن ابو غصینہ ہمدانی سے مروی ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ایک عامل نے شام کے کسی علاقہ میں سوار کو ایک حصہ اور پیادہ کو ایک حصہ دیا، یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کی گئی تو آپ نے اسے تسلیم کرتے ہوئے جائز قرار دیا۔“

فكان ابو حنيفة يأخذ بهذا الحديث ويجعل للفارس سهماً وللرجل سهماً، وما جاء من الأحاديث والآثار ان للفارس سهمين وللرجل سهماً اكثر من ذلك واوثق. والعامه عليه ليس هذا على وجه التفضيل ما كان ينبغي ان يكون للفارس سهم وللرجل سهم. لانه قد سوى بينهما برجل مسلم.

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اسی حدیث کی بنیاد پر گھوڑے کے لئے ایک حصہ اور آدمی کے لئے ایک حصہ قرار دیتے تھے، لیکن جن احادیث و آثار میں گھوڑے کے لئے دو حصے اور آدمی کے لئے ایک حصہ آیا ہے، ان کی تعداد زیادہ ہے اور اس سے زیادہ قابل اعتماد ہیں، اور اسی مسلک کو عام طور پر اختیار کیا گیا ہے، اس کی وجہ یہ نہیں کہ جانور کو آدمی پر فضیلت دی جائے، اگر فضیلت کا لحاظ ہوتا تو یہ بھی نامناسب ہوتا کہ گھوڑے کیلئے بھی ایک حصہ ہو اور آدمی کیلئے بھی ایک، کیونکہ یہ صورت بھی ایک جانور اور ایک مسلمان آدمی کو برابر درجہ دیتی ہے۔

انما هذا على ان يكون عدة الرجل اكثر من عدة الآخر. وليرغب الناس في ارتباط الخيل في

سبيل الله. الا ترى ان سهم الفرس انما يرد على صاحب الفرس فلا يكون للفارس دونه.

در اصل اس مسلک کی بناء اس بات پر ہے کہ ایک آدمی کے پاس جنگی سامان دوسرے (پیدل) آدمی سے زیادہ ہوتا ہے، (اور تقسیم میں اس فرق کا) مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو اللہ کے راستے کے لئے گھوڑے تیار رکھنے کی طرف رغبت ہو، کیا آپ نہیں دیکھتے کہ گھوڑے کا حصہ بھی اس کے مالک ہی کو ملتا ہے نہ کہ گھوڑے کو۔

والمطوع وصاحب الديوان في القسمة سواء. فخذ يا امير المؤمنين باي القولين رايت.

واعمل بما ترى انه افضل والخير لمسلمين فان ذلك موسع عليك ان شاء الله تعالى. ولست

ارى ان تقسم للرجل اكثر من فرسي.

تقسیم غنائم میں رضا کارانہ طور پر شریک ہونے والے اور رجسٹر میں درج فوجی دونوں برابر ہیں، امیر المؤمنین آپ ان دونوں آراء میں سے جس رائے کو مناسب سمجھیں اختیار فرمائیں، جو پالیسی آپ کو مسلمانوں کے لیے بہتر اور مفید نظر آئے

اسے اختیار کیجیے، کہ اس میں آپ کے لئے کافی منجائش ہے، انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور میری رائے میں کسی آدمی کو دو سے زیادہ گھوڑوں کا حصہ نہیں دیا جانا چاہیے۔

(۵۵)۔ قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن الحسن في الرجل يكون في الغزو ومعه الا فراس قال

لا يقسم له من الغنمية الاكثر من فرسين.

یحییٰ بن سعید نے حسن سے اس شخص کے بارے میں جو جنگ میں کئی گھوڑے لے کر شریک ہوا اور وایت کیا ہے کہ، حسن (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”اس شخص کو مال غنیمت میں سے دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں دیا جائے گا۔“

(۵۶)۔ قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن يزيد بن جابر عن مكحول قال: لا يقسم الاكثر من

فرسين.

مکحول نے کہا ہے کہ:

”تقسیم میں دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں نکالا جائے گا۔“



قسمة خمس الغنیمة غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان

(۵۷). واما الخمس الذی یخرج من الغنیمة فان محمد بن السائب الکلبی حدثنی عن ابی صالح عن عبد الله بن عباس (رضی اللہ عنہما) ان الخمس کان فی عهد رسول اللہ ﷺ علی خمسة أسهم: لله وللرسول سهم، ولذی القربى سهم، وللیتامی والبساکین وابن السبیل ثلاثة أسهم، ثم قسمه ابوبکر (رضی اللہ عنہ) وعمر (رضی اللہ عنہ) وعثمان رضی اللہ عنہ علی ثلاثة أسهم، وسقط سهم الرسول (ﷺ) وسهم ذوی القربى وقسم علی الثلاثة الباقية، ثم قسمه علی بن ابی طالب علی ما قسمه علیہ ابوبکر وعمر وعثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور جو غنیمت میں سے خمس نکالا جاتا ہے اس کے بارے میں محمد بن سائب کلبی نے مجھے ابو صالح سے بیان کیا ہے، اور ابو صالح نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ کے زمانے میں خمس کے پانچ حصے نکالے جاتے تھے: اللہ اور رسول کیلئے ایک حصہ، قراہتداروں کے لئے ایک حصہ، اور تین حصے یتیموں، مسکینوں، اور مسافروں کیلئے، پھر (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم خمس کو تین حصوں میں تقسیم کرنے لگے، رسول اللہ ﷺ اور قراہتداروں کا حصہ ساقط ہو گیا، اور وہ حصہ داروں کی باقی تین حصوں پر ہی تقسیم کیا جانے لگا، پھر (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے بھی اسے اسی طرح تقسیم کیا جس طرح (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم نے تقسیم کیا تھا۔“

(۵۸). وقد روى لنا عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنها انه قال: عرض علينا عمر ابن الخطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ان نزوج من الخمس ايمناً ونقطعي منه عن مغرمنا، فأبينا الا ان يسلمه لنا وابي ذلك علينا۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں یہ پیشکش کی کہ ہم خمس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی شادی کر دیا کریں اور اپنے قرضے ادا کریں، ہم نے اس کے سوا اور کوئی صورت قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ وہ

میں ہمارے حوالے کریں مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالب قبول کرنے سے انکار کر دیا۔“

(۵۹) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وَاخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ قُلْتُ لَهُ: مَا كَانَ رَأْيَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْخُمْسِ؟ قَالَ: كَانَ رَأْيَهُ فِيهِ رَأْيُ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَلَكِنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَخَالَفَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

محمد بن اسحاق نے ابو جعفر سے مجھے یہ خبر دی ہے کہ:

”میں نے ابو جعفر سے پوچھا کہ خمس کی بابت (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی کیا رائے تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ: اس مسئلہ میں ان کی رائے وہی تھی جو ان کے اہل بیت کی تھی، لیکن انہوں نے (سیدنا) ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کو پسند نہیں کیا۔“

(۶۰) قَالَ: وَوَحَّدْنَا مَغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» قَالَ: لِلَّهِ كُلُّ شَيْءٍ، وَقَوْلُهُ «لِلَّهِ» مُقْتَضٍ الْكَلَامَ.

ابراہیم (رحمہ اللہ) نے اللہ رب العزت کے فرمان ”فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ“ کے بارے میں کہا ہے کہ: ”اللہ کے لئے تو ساری ہی چیزیں ہیں اور یہاں ”لہ“ ابتداء کے طور پر آیا ہے۔“

(۶۱) قَالَ: وَوَحَّدَنِي أَشْعَثُ بْنُ سَوَّارٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ يَحْمِلُ مِنَ الْخُمْسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَيُعْطِي مِنْهُ نَائِبَهُ مِنَ الْقَوْمِ، فَلَمَّا كَثُرَ الْمَالُ جَعَلَ فِي الْبَيْتِ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ سَبِيلٍ.

(سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ وہ (یعنی نبی کریم ﷺ) خمس میں سے اللہ کے راستے میں خرچ کرتے تھے اور قوم میں جو آپ کا نائب ہوتا تھا اس کو بھی اس میں سے دیتے تھے، پھر جب مال زیادہ ہو گیا تو آپ اسے یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کو بھی دینے لگے۔“



سهم الرسول وسهم ذوی القربی نبی کریم ﷺ اور فترابتداروں کے حصے کا بیان

(۶۲) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن جبير بن مطعم .

ان رسول الله ﷺ قسم سهم ذوی القربی علی بنی ہاشم وبنی المطلب .

(سیدنا) جبر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے قرابتداروں کا حصہ بنو ہاشم اور بنو مطلب میں تقسیم کیا تھا۔“

(۶۳) قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابيه قال: سمعت علیاً رضی اللہ عنہ

یقول: قلت یا رسول اللہ ان رايت ان توليني حقاً من الخمس فاقسمه فی حیاتک کی لا

یناز عننا احد بعدک فافعل قال: ففعل . قال: فولا نیه رسول اللہ ﷺ فاقسمته فی حیاته .

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا کہ میں نے (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر آپ من سب سمجھیں تو خمس میں سے ہمارے حق کو میری تولیت میں دے

دیں میں آپ کی زندگی میں ہی اسے تقسیم کروں گا کہ آپ کے بعد ہم سے کوئی اس سلسلے میں جھگڑانہ کرے (سیدنا علی رضی

اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ آپ سنئے پھر نے ایسے ہی کیا، آپ سنئے پھر نے مجھے خمس کا والی مقرر کر دیا اور میں نے آپ سنئے پھر کی

زندگی مبارکہ میں اسے تقسیم کیا۔

ثم ولانیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ فقسّمته فی حیاته . ثم ولانیہ عمر رضی اللہ عنہ فقسّمته فی

حیاته . حتی اذا کان آخر سنة من سنی عمر فأتاه مال کثیر فعزل حقناً . ثم ارسل الی

فقال: خذہ فاقسمه .

پھر (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی اسے میری تولیت میں دیا اور میں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کی زندگی میں

اسے تقسیم کیا، پھر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس کا والی مجھ ہی کو بنایا اور میں ان کے زندگی میں بھی تقسیم کرتا رہا، یہاں

۶۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۸، السنن الصغیر للبیہقی: ۲۹۷۸۔

۶۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۹، مسند احمد بن حنبل: ۶۲۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۳۲۶۔

تک کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے دور کا آخری سال آیا تو انہوں نے ہمارا حق علیحدہ کیا اور پھر مجھے بلا بھیجا اور کہا اسے لو اور تقسیم کر لو۔“

فقلت یا امیر المؤمنین بنا عنه العام غنی وبالمسلمین الیہ حاجة فردہ علیہم تلك السنة.

ثم لم یدعنا الیہ احد بعد عمر حتی قمت مقامی هذا.

اس پر میں نے عرض کیا امیر المؤمنین! اس سال ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے اور دوسرے مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے (لہذا اسے ان میں تقسیم کر دیجئے) چنانچہ انہوں نے وہ مال عام مسلمانوں میں تقسیم کے طرف منتقل کر دیا، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے بعد آج میرے اس جگہ کھڑے ہونے تک کسی نے ہمیں اس کی خاطر نہیں بلا بھیجا۔

فلقی بنی العباس بن عبد المطلب بعد خروجی من عند عمر رضی اللہ عنہ فقال:

جب میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے باہر نکل کر آیا تھا تو مجھ سے (سیدنا) عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) کی ملاقات ہوئی اور انہوں نے کہا تھا:

یا علی لقد حرمتنا الغداة شیئاً لا یرد علینا الی یوم القیمة.

علی! آج صبح تو نے ہمیں ایک ایسی چیز سے محروم کر دیا جو اب قیامت تک ہمیں واپس نہیں ملے گی۔“

(۶۳). قال: وحدثنی محمد بن اسحاق عن الزہری ان نجدۃ کتب الی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما یسأله عن سهم ذوی القربی: لمن هو؟ فکتب الیہ ابن عباس: کتبت الی تسألنی عن

سهم ذوی القربی لمن هو. وھولنا. وان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ دعانا الی ان نکتب معنا

ایمنا. وننقضی منه عن مبرمنا. ونخدم منه عائلتنا. فأبینا الا ان یسلبہ لنا. والی ذلك

علینا.

زہری سے روایت ہے کہ نجدہ نے (سیدنا) ابن عباس رضی اللہ عنہما کو قراہتداروں کے حصہ کے بارے میں یہ سوال

لکھا کہ یہ کن کیلئے ہے؟ (جواباً) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے انہیں لکھا کہ:

”تم نے خط لکھ کر مجھ سے قراہتداروں کے حصہ کے بارے میں پوچھا ہے کہ یہ کن کے لئے ہے؟ یہ ہمارے لئے

ہے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہم سے کہا تھا کہ ہم اس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی

شادی کر دیں، قرضے ادا کریں، اور اپنے قبیلے کے لئے خادم مہیا کر لیں، لیکن ہمارا یہی اصرار تھا کہ بالکلیہ ہمارے حوالے

کر دیں، مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالبہ قبول نہ کیا۔“

(۶۵). قال: وحدثنی قیس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفیة قال: اختلف الناس بعد

وفاة رسول اللہ ﷺ فی ہذین السہمین: سهم الرسول علیہ (الصلوة والسلام). وسهم ذوی

القرنی.

فقال قوم:

سهم الرسول للخليفة من بعده.

وقال آخرون:

سهم ذوی القربی لقراۃ الرسول علیه الصلوٰۃ والسلام.

وقالت طائفة:

سهم ذوی القربی لقراۃ الخليفة من بعده.

فاجمعوا علی ان جعلوا هذین السهمین فی الکراخ والسلاح.

حسن بن محمد بن حنفیہ نے کہا ہے کہ:

نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد لوگوں میں ان دو حصوں رسول اللہ ﷺ کے حصہ اور قراۃ داروں کے حصہ میں اختلاف ہو گیا، ایک گروہ نے کہا کہ:

”نبی کریم ﷺ کا حصہ آپ کے بعد آپ کے خلیفہ کا حصہ ہے۔“

کچھ دوسرے لوگوں نے کہا کہ:

”قراۃ داروں کا حصہ نبی کریم ﷺ کے قراۃ داروں کے لئے ہے۔“

ایک اور طاۃ نے کہا کہ:

”قراۃ داروں کا حصہ آپ ﷺ کے خلیفہ کے رشتہ داروں کے لئے ہے۔“

پھر تمام لوگوں کا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ ان دونوں حصوں کو اسلحہ اور قراۃ داروں کی فراہمی پر صرف کیا جائے۔

(۶۶) قال: وحدثني عطاء بن السائب ان عمر بن عبد العزيز بعث سهم الرسول وسهم ذوی

القرنی الی بنی حاشم.

عطاء بن سائب (رحمہ اللہ) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے نبی کریم ﷺ اور قراۃ داروں کا حصہ بنو ہاشم کو بھجوا دیا تھا۔“

۲۵۔ شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۲۱۳، کتاب الاموال لابی احمد حمید بن مخلد بن قتیبة بن عبد اللہ اخراسانی

المعروف بابن زنجويه: ۱۲۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۴۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۵۱، سنن النسائي: ۴۱۳۳،

المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۲۵۸۵، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۲۹۵۹، السنن الکبریٰ: للنسائي: ۴۴۲۹،

شرح صحیح البخاری لابن بطلال: ج ۵ ص ۲۳۹، کتاب الاموال لابی عیید قاسم بن سلام بن عبد اللہ: ۸۴۔

(۶۴) قال ابو یوسف: وکان ابو حنیفہ رحمہ اللہ وا کثر فقہائنا یرون ان یقسمہ الخلیفۃ علی ما قسمہ علیہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
 (امام السنن) ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ہمارے اکثر فقہاء کی رائے یہی ہے کہ خلیفہ خمس کو اسی طرح تقسیم کرے جیسے (سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم تقسیم کیا کرتے تھے۔



(معنیا میں خمس)

قال ابو يوسف: فعلى هذا تقسم الغنيمة. فما اصاب المسلمون من عساكر اهل الشرك وما ا جلبوا به من المتاع والسلاح والكرام وغير ذلك. اهل شرك کے لشکروں سے مسلمانوں کو جو کچھ بھی ہاتھ آئے اور جو ساز و سامان، اسلحے، مویشی وغیرہ لے آئیں اسے مندرجہ بالا طریقہ پر ہی تقسیم کیا جائے گا۔

وكذلك كل ما اصاب في المعادن من الذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص. فان في ذلك الخمس في ارض العرب كان اور في ارض العجم. وخمسه الذي يوضع فيه مواضع الصدقات.

اور اسی اصول کا اطلاق ان سب چیزوں پر ہوگا جو کانوں سے نکالی جائیں جیسے سونا، چاندی، تانبہ، لوہا، سیسہ وغیرہ، ان سب سے پانچواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کان عرب کی زمین میں ہو یا عجم کی زمین میں۔ اور ان چیزوں پر جو خمس عائد ہوتا ہے اس کے مصارف وہی ہیں جو صدقات کے ہیں۔

وفما يستخرج من البحر من حليلة وعنبر. فالخمس يوضع في مواضع الغنائم على ما قال الله تعالى في كتابه:

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِذِي حُسْنَةٍ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الأنفال: ۴۱)

اور سمندر سے غبر یا زیور بنانے کے لائق جو چیزیں نکالی جاتی ہیں اس کا خمس بھی انہی مدات میں صرف کیا جائے گا جو (تقسیم کے لحاظ سے) غنائم کی مدات میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے:

”اور (مسلمانوں!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے)۔“ (الأنفال: ۴۱)

قال ابو يوسف: في كل ما اصاب من المعادن من قليل اور كثير الخمس. ولو ان رجلا اصاب

فی معدن اقل من وزن مائتی درهم فضة او اقل من وزن عشرين مثقالا ذهباً. فان فيه

الخمس. لیس ہذا علی موضع الزکوۃ! ثما ہو علی موضع الغنائم۔
کانوں میں کم یا زیادہ جتنا بھی پایا جائے گا اس پر خمس لیا جائے گا، یہاں تک کہ اگر کسی شخص کو کسی کان میں دو سو درہم
کے وزن سے کم چاندی یا تیس مثقال کے وزن سے کم سونا ملے تو اس پر بھی پانچواں حصہ عائد ہوگا، یہ پانچواں حصہ بطور زکوۃ
نہیں ہے (کہ فقط مسلمانوں سے ہی وصول کیا جائے) بلکہ بطور غنیمت ہے (جو کہ ہر ایک سے وصول کیا جائے گا)۔

ولیس فی تراب ذلك شیء. انما الخمس فی الذهب الخالص وفي الفضة الخالصة والحديد
والنحاس والرصاص. ولا يحسب لمن استخرج ذلك من نفقته عليه شیء. قد تكون النفقة
تستغرق ذلك كله. فلا يجب اذن فيه خمس عليه. وفيه الخمس حين يفرغ من تصفيته قليلا

کان او کثیر! ولا يحسب له من نفقته شیء۔

اور اس کے ساتھ جو مٹی ملی ہوئی ہو اس پر کچھ ادا کرنا واجب نہیں ہوگا، پانچویں حصہ کا اطلاق فقط خالص سونے اور
خالص چاندی، لوہے، تانبے، سیسے پر ہوگا، جو شخص ان معدنیات کو برآمد کرے اس کے نکالنے کے اخراجات پانچویں حصہ کا
حساب لگانے میں منہا نہیں کئے جائیں گے، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ اخراجات برآمد شدہ معدنیات کے برابر یا
اس سے زیادہ ہو جاتے ہیں، تو ایسی صورت میں اس پر اس میں سے پانچواں حصہ نکالنا واجب نہ رہے گا، برآمد شدہ
معدنیات تھوڑی ہوں یا بہت، پانچواں حصہ ان کو صاف کرنے کے بعد نکالنا ہوگا، البتہ اس کے اخراجات اس میں سے منہا
نہیں کیے جائیں گے۔



ما يستخرج من المعادن سوى الذهب والفضة سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانے والی اشیاء پر خمس کا بیان

وما استخرج من المعادن سوى ذلك من الحجارة مثل الياقوت والفيروز والكحل والزئبق والكبريت والمغرة فلا خمس في شيء من ذلك. انما ذلك بمنزلة الطين والتراب.

ان چیزوں کے علاوہ جو پتھر کانوں سے نکالے جائیں مثلاً۔۔۔ یاقوت، فیروز، سرمہ، پارہ، گندھک اور گیرمٹی تو ان میں سے کسی بھی چیز پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ساری چیزیں مٹی کی مانند ہیں۔

قال: ولو ان الذي اصاب شيئاً من الذهب او الفضة او الحديد او الرصاص او النحاس كان عليه دين فادح لم يبطل ذلك الخمس عنه.

جس شخص کو سونا، چاندی، لوہا، سیسہ یا تانبہ ملے ہو اس پر اگر بھاری قرض ہو تو قرض کی وجہ سے پانچواں حصہ ساقط نہیں ہوگا۔

الا ترى لو ان جندا من الاجناد اصابوا غنيمة من اهل الحرب خمسة ولم ينظر اعلوهم دين ام لا ولو كان عليهم دين لم يمنع ذلك من الخمس.

کیا آپ خود نہیں دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی فوج اہل حرب سے غنیمت پاتی ہے تو اس غنیمت میں سے خمس بہر حال لیا جاتا ہے، اور یہ نہیں دیکھا جاتا کہ ان لوگوں پر قرض ہے یا نہیں، اگر ان پر قرض ہو بھی تو یہ بات پانچواں حصہ وصول کرنے سے مانع نہیں ہوتی۔

القول فی الرکاز

قال: واما الرکاز فهو الذهب والفضة الذي خلقه الله عز وجل في الارض يوم خلقت. فيه ايضا الخمس. فمن اصاب كنزا عاديا في غير ملك احد فيه ذهب او فضة او جوهر او ثياب فان في ذلك الخمس واربعة اخماسه للذي اصابه. وهو بمنزلة الغنيمة يغنمها القوم فتخمس وما بقي فلهم.

رکاز وہ سونا چاندی ہے جسے اللہ رب العزت نے ابتدائے آفرینش ہی سے زمین کے اندر پیدا کر رکھا ہے، اس میں بھی پانچواں حصہ واجب ہوگا جس کسی کو بھی کوئی قدیم خزانہ غیر مملوکہ زمین سے ہاتھ لگے، اور دھنیز میں سونا، چاندی، جواہرات یا کپڑے برآمد ہوں تو اس میں سے خمس لیا جائے گا اور پانچ میں سے باقی چار حصے (۴/۵) اس شخص کو ملیں گے جس نے اسے پایا ہو اس کا حکم بھی مال غنیمت جیسا ہے کہ جب کسی گروہ کے ہاتھ آتا ہے تو اس میں سے خمس لے لیا جاتا ہے اور باقی ان لوگوں کیلئے ہوتا ہے۔

قال: ولو ان حربيا وجد في دار الاسلام ركازا، وكان قد دخل بأمان نزع ذلك كله منه. ولا يكون له منه شيء. وان كان ذميا اخذ منه الخمس كما يؤخذ من المسلم. وسلم له اربعة اخماسه.

اگر کوئی حربی دارالسلام میں دھنیز پائے تو خواہ وہ امان لیکر ہی دارالسلام میں کیوں نہ داخل ہوا ہو، اس سے یہ پورا دھنیز لیا جائے گا اور اس کو اس میں سے کچھ بھی نہ ملے گا، اور اگر دھنیز پانے والا ذمی ہو تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے گا اور باقی چار حصے اس کے حوالے کر دیے جائیں گے۔

وكذلك المكاتب يجد ركازا في دار الاسلام فهو له بعد الخمس. وكذلك العبد وام الولد والمدير.

یہی حکم مکاتب غلام، عام غلام، ام ولد، اور مدبر کا ہے جسے دارالسلام میں کوئی دھنیز مل جائے پانچواں حصہ نکالنے کے بعد باقی اس کی ملک ہوگا۔

واذا وجد المسلم ركازا في دار الحرب، فان كان دخل بغير امان فهو له ولا خمس في ذلك. حيث

ما وجد كان في ملك انسان من اهل الحرب اوله يكن في ملك انسان فلا خمس فيه لان المسلمين لم يوجفوا عليه بخيل ولا ركاب.

اور مسلمان اگر دار الحرب میں بغیر امان لیے داخل ہوا ہو، اور وہاں اسے کوئی دفتینہ ہاتھ لگ جائے تو وہ پورا کا پورا اسی کی ملک ہوگا، خمس نہیں لیا جائے گا، اس نے یہ دفتینہ جس زمین سے پایا ہو خواہ کسی حربی شخص کی مملوکہ تھی یا غیر مملوکہ تھی، کسی صورت میں بھی اس پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ مسلمانوں نے اس کی خاطر فوج کشی نہیں کی تھی۔

وان كان انما دخل بامان فوجد في ملك انسان منهم فهو لصاحب الملك. وان وجد في غير ملك انسان منهم فهو للذي وجد.

لیکن اگر یہ شخص امان لے کر داخل ہوا اور کسی آدمی کی مملوکہ زمین سے اسے کوئی دفتینہ مل جائے تو دفتینہ مالی زمین کا ہوگا، البتہ اگر دفتینہ کسی ایسی زمین میں پایا گیا ہو جو کسی شخص کی ملکیت میں نہ ہو تو وہ دفتینہ پانے والے کا ہوگا۔

(۶۸). قال ابو يوسف: وحدثني عبدالله بن سعيد بن ابی سعيد المقبري عن جده قال: كان اهل الجاهلية اذا عطب الرجل في قليب جعلوا القليب عقله. واذا قتلته دابة جعلوها عقله. واذا قتلته معدن جعلوها عقله.

فسأل مائل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: "العجماء جبار والمعدن جبار والبئر جبار. وفي الركاز الخمس."

فقيل له: ما الركاز يا رسول الله؟ فقال:

"الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت."

(سیدنا) ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

زمانہ جاہلیت میں اہل جاہلیت (اہل عرب) کا دستور یہ تھا کہ اگر کوئی شخص کسی گڑھے یا کھائی میں گر کر ہلاک ہو جاتا تو اسی گڑھے کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔ کوئی جانور اسے مار ڈالتا تو اسی جانور کو ہلاک ہونے والے کی دیت قرار دے دیتے۔ اور اگر کوئی آدمی کسی کان میں گر کر مر جاتا تو اس کان کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔

کسی پوچھنے والے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اہل جاہلیت کے اس دستور کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "چوپایوں کا (نقصان) معاف، کان کا (نقصان) معاف، کنویں کا (نقصان) معاف، اور رکاز میں خمس واجب ہے۔"

عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! رکاز کیا ہے؟

فرمایا۔ ”وہ سونا اور چاندی جسے اللہ نے زمین بنانے کے ساتھ بنا دیا تھا۔“

وقد كان للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صفي من كل غنمة يصطفيه :
إما فرس ، وإما سيف ، وإما جارية .

فكانت صفى يوم خيبر صفية ، وكان لهُ نصيب في الخمس ما قسم في أزواجه من ذلك
الخمس ، وكان لهُ سهمه مع المسلمين . فكان سهمه في قسم خيبر مع عاصم بن عدي
مائة سهم ، وكان بينهم رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيها ،
والذي جعل الله لرسوله من الخمس فكان يكون لهُ من ثلاثة وجوه : في القسمة الصفی
وسهمه مع المسلمين في الأربعة الأخماس وما جعله الله لهُ من الخمس ، وكان القسم في
خيبر على ثمانية عشر سهماً كل مائة سهم مع رجل ،
وكان الصفی يوم بدر سيفا .

صفی۔

ہر غنیمت میں سے رسول اللہ ﷺ کا ایک صفی (یعنی حق خاص) ہوتا تھا جسے آپ ﷺ خود منتخب فرما لیتے تھے، مثلاً
گھوڑا، یا تلوار، یا الوندی،

خیبر کے موقع پر حضرت صفیہؓ بطور صفی خاص کی گئی تھیں۔

غنائم خیبر کی تقسیم۔

خُس میں سے آپ ﷺ کو (بحیثیت رسول خدا ﷺ) ایک حصہ وہ بھی ملا تھا جسے آپ ﷺ نے
اپنی ازواج مطہرات (رضی اللہ عنہما) کے درمیان تقسیم فرمایا تھا۔
عام مسلمانوں کے ساتھ غنیمت میں آپ ﷺ کا بھی حصہ تھا۔

چنانچہ خیبر کی تقسیم میں آپ ﷺ کو عاصم بن عدیؓ کی شرکت کے ساتھ ۱۰۰ حصوں کا ایک حصہ ملا تھا، اس لیے کہ خیبر میں رسول اللہ ﷺ بھی مسلمان مجاہدوں کے ساتھ شریک جنگ تھے۔
خُمس میں سے جو حصہ اللہ نے اپنے رسول کا حق قرار دے دیا تھا وہ اپنی جگہ پر تھا۔

اس طرح تقسیم غنائم میں آپ ﷺ کو تین طرح سے مال ملا کرتا تھا:

۱۔ حق خاص، (صفی)

۲۔ عام مسلمانوں کے ساتھ ۴/۵ کے اندر آپ ﷺ کا ایک حصہ، اور

۳۔ خمس ۱/۵ جو اللہ نے آپ ﷺ کے لیے مخصوص کیا تھا۔

جنگ خیبر کے موقع پر غنیمت اٹھارہ حصوں میں تقسیم کر دی گئی تھی۔ ہر آدمی کے لیے ۱۰۰ حصوں میں سے ایک حصہ تھا (گویا جملہ اٹھارہ سو حصے کیے گئے تھے)۔

بدر کے موقع پر صفی ایک تلووار تھی۔

قَالَ:

[69] وَحَدَّثَنِي أَشْعَثُ بْنُ سَوَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَوَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كُلِّ غَنِيمَةٍ صَفِيٌّ بِصُطْفِيٍّ فَكَانَ الصَّفِيُّ يَوْمَ خَيْبَرَ: صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبٍ .

قَالَ:

[70] وَحَدَّثَنِي أَشْعَثُ بْنُ سَوَّارٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ قَالَ: كَانَ الصَّفِيُّ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ عَاصِمِ بْنِ مَنِبْهٍ .

”محمد بن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ہر غنیمت میں سے ایک حق خاص ہوتا تھا جسے آپ ﷺ خود منتخب فرمالیتے تھے۔ چنانچہ خیبر کے موقع پر خاص صفیہ بنت حبیب تھیں۔“

”ابو الزنادؒ فرماتے ہیں کہ، جنگ بدر کے موقع پر صفی عاصم بن منبہ کی تلووار تھی۔“

فصل: فی الفیء والخراج

فصل: فی اور خراج کے بیان میں

(فئے کی تعریف):

فَأَمَّا الْفِئَةُ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَهِيَ الْخَرَاجُ عِنْدَنَا خَرَاجُ الْأَرْضِ، وَلِلَّهِ أَعْلَمُ، لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ:

مَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ الْقُرَى وَلِیْزَى الْقُرَى وَالْمَسْكُونِ وَالْبَنِ السَّبِيلِ، كَى لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ (الحشر: ۷)

حتیٰ فرغ من هؤلاء، ثم قال عز وجل:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (الحشر: ۸)

ثم قال تعالى:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُخْذُونَ مِنْ حَاجَرٍ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الحشر: ۹)

ثم قال تعالى:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ (الحشر: ۱۰)

امیر المؤمنین فئے ہمارے نزدیک خراج ہے، زمین کا خراج، اللہ بہتر جانتا ہے، کیونکہ اللہ رب العزت اپنی کتاب

میں فرماتے ہیں کہ:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوادے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور قریبیوں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان

گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔“ (الحشر: ۷)

ان لوگوں سے فارغ ہو کر اللہ عز و جل فرماتے ہیں کہ:

”(نیز یہ مال فتنے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

پھر فرماتے ہیں کہ:

”(اور یہ مال فتنے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کیلئے کوئی بغض نہ رکھے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

فہذا والله اعلم لمن جاء من بعدہم من المؤمنین الی یوم القیمة.

چنانچہ یہ ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان تمام مسلمانوں کے لئے ہے جو ان حضرات (یعنی مہاجرین و انصار) کے بعد تاقیامت آتے رہیں گے۔

عراق اور شام کے فتنے

وقد سأل بلال وأصحابہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قسمة ما أفاء اللہ علیہم من العراق

والشام. وقالوا: اقسام الارضین بین الذین افتتحوها کما تقسم غنیمۃ العسکر. فأبی عمر

ذالک علیہم. ولات علیہم ہذہ الایات. وقال:

(سیدنا) بلال (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے عراق و شام میں جو کچھ اللہ

رب العزت نے مسلمانوں کو دلویا تھا اسی کی تقسیم کا مطالبہ کیا تھا، انہوں نے کہا کہ جس طرح فوج سے (میدان جنگ

میں) حاصل شدہ غنائم تقسیم کئے جاتے ہیں اسی طرح زمینوں کو بھی اس کے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم کر دیجئے،

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی بات نہ سنے سے انکار کر دیا، اور ان کو یہ آیتیں پڑھ کر سنائیں اور فرمایا:

قد اشرک الذین یأتون من بعدکم فی ہذا الفیء. فلو قسمتہ لم یبق لمن بعدکم شیء. ولئن

بقیت لیبلغن الراعی بصنعاء نصیبہ من ہذا الفیء. فلو قسمتہ لم یبق لمن بعدکم

شیء. ولئن بقیت لیبلغن الراعی بصنعاء نصیبہ من ہذا الفیء. ودمہ فی وجہہ.

”اللہ نے تمہارے بعد آنے والے لوگوں کو بھی اس فے میں شریک قرار دیا ہے، اب اگر اسے میں تقسیم کر دیتا ہوں تو تمہارے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا، اور اگر میں زندہ رہا تو صنعاء کے ایک چرواہے کو بھی اس فے میں سے اس کا حصہ پہنچایا کرے گا، جب کہ اس کا خون اس کے چہرہ میں ہی ہوگا۔“



حکم غنیمۃ الأرض والأنهار زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم

(۷۱). قال ابو یوسف: وحدثني بعض مشائختنا عن يزيد بن ابی حنیب ان عمر رضی اللہ عنہ کتب الی سعد بن افتتح العراق: اما بعد! فقد بنغنی کتابک تذکر فیہ ان الناس سألوك ان تقسم بینہم مغائہم وما افاء اللہ علیہم۔
یزید بن ابی حنیب سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے عراق فتح کر لیا تو (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھا کہ: اما بعد! مجھے تمہارا خط ملا جس میں تم نے لکھا ہے کہ لوگوں نے تم سے یہ مطالبہ کیا ہے کہ ان کے اموال غنیمت، اور جو کچھ اللہ نے انہیں بطور فرائض دلوایا ہے وہ سب ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے۔

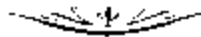
فاذا اتاک کتابی هذا فانظر ما اطلب الناس علیک به الی العسکر من کراخ و مال. فاقسمہ بین من حضر من المسلمین و اترک الارضین و الأنهار لعمالہا لیکون ذلك فی اعطیات المسلمین. فانک ان قسمتها بین من حضر لم یکن لمن بعدہم شیء۔

پس میرا یہ خط پہنچنے کے بعد جائزہ لو کہ لوگ تمہارے پاس لشکر میں از قسم مال و مویشی وغیرہ کے کیا لے کر آئے ہیں، ان تمام چیزوں کو تم ان مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دو جو موجود ہوں (اور جنگ میں شریک رہے ہوں) زمینیں اور نہریں ان پر محنت کرنے والوں کے پاس چھوڑ دو، تاکہ یہ مسلمانوں کو وظائف جاری کرنے میں کام آئیں، اگر تم انہیں بھی موجودہ لوگوں میں تقسیم کر دو گے تو ان کے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا۔

قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونے والے کا حکم:

وقد کنت امرتک ان تدعو من لقیبت الی الاسلام قبل القتال. فمن اجاب الی ذلك قبل القتال فهو رجل من المسلمین له مالہم وعلیہ ما علیہم. وله سهم فی الاسلام. ومن اجاب بعد القتال و بعد الہزيمة فهو رجل من المسلمین و مالہ لاهل الاسلام. لا تہم قد احرزوا قبل اسلامہ. فهذا امری و عہدی الیک۔

میں نہیں یہ قسم دے چکا ہوں کہ جس سے بھی مقابلہ ہوا اسے جنگ سے پہلے اسلام لانے کی دعوت دو، جو شخص بھی جنگ سے پہلے یہ دعوت قبول کر لے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مسلمانوں کے جملہ حقوق اسے حاصل ہوں گے، مزید برآں جو فہمہ داریاں مسلمانوں پر عائد ہوتی ہیں اس پر بھی عائد ہوں گی، اور اسے بھی اسلام میں (ایک مسلمان ہونے کی حیثیت سے) مال غنیمت کا ایک حصہ ملے گا، جو شخص جنگ کرنے اور شکست کھ جانے کے بعد یہ دعوت قبول کرے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مگر اس کا مال اسلامی لشکر والوں کا مال قرار پائے گا کیونکہ وہ اس کے اسلام لانے سے پہلے اس پر قبضہ کر چکے ہیں، ”یہ ہے میرا حکم اور میری وصیت۔“



تدوین عمر رضی اللہ عنہ الدواوین والقول فی قسبہ الارض المفتوحة

عمر رضی اللہ عنہ کے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرانے اور

مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان

(۴۲) قال ابو یوسف: وحدثنی غیر واحد من علماء اهل المدينة قالوا: لما قدم علی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جیش العراق من قبل سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ شاور اصحاب محمد ﷺ فی تدوین الدواوین. وقد کان اتبع رأى ابی بکر فی التسوية بین الناس. متحدوا اهل مدینہ نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد بن ابودقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے عراق کی فوج (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئی تو انہوں نے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرنے کے بارے میں اصحاب محمد ﷺ سے مشورہ طلب کیا، اس سے پہلے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی رائے کی اتباع کرتے ہوئے (غنے کی تقسیم میں) جملہ افراد کو برابر برابر حصہ دینے کا طرز عمل اختیار کر رکھا تھا۔

فلما جاء فتح العراق شاور الناس فی التفضیل، ورأى انه الرأى. فأشار علیہ بذلك من رآه. وشاورهم فی قسبة الارضین التي افاء اللہ علی المسلمین من ارض العراق والشام.

فتكلم قوم فیها وارادوا ان یقسم لهم حقوقهم وما فتحوها. فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

جب عراق فتح ہوا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے بعض افراد کو بعض سے زیادہ دینے کے بارے میں مشورہ کیا، ان کا خیال تھا کہ یہی رائے مناسب ہے، چنانچہ جن لوگوں کی رائے اس کے حق میں تھی، انہوں نے آپ کو یہی مشورہ دیا، پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے ان زمینوں کی تقسیم کے بارے میں مشورہ کیا جو اللہ رب العزت نے عراق و شام میں اہل اسلام کو دلوای تھیں، اس سلسلہ میں اظہار خیال کرتے ہوئے ایک گروہ (رضی اللہ عنہم) نے یہ چاہا کہ ان کو ان کے حقوق دیئے جائیں اور جو کچھ انہوں نے فتح کیا ہے وہ ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

فكيف یمن یأتی من المسلمین فیجدون الارض بعلو جها قد اقتسمت وورثت عن الآباء

وحیث. ما هذا برأى. فقال له عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه: فما لراى. ما لارض
والعلوج الا ما افاء الله عليهم.

پھر ان مسلمانوں کا کیا ہوگا جو آئندہ آئیں گے اور دیکھیں گے کہ زمین اس پر محنت کرنے والے دہقانوں سمیت تقسیم
کی جا چکی ہے اور بطور دراشت باپوں سے بیٹوں کو منتقل ہو چکی اور (انفرادی ملکیت بن کر) مخصوص ہو چکی ہے، یہ تو کوئی
مناسب رائے نہ ہوئی۔ اس پر (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے ان سے دریافت کیا کہ: ”پھر کیا رائے
ہے؟ زمین اور دہقان سوائے اس کے اور کیا ہیں کہ انہیں اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو دلوادے ہیں۔“

فقال عمر: ما هو الا كما تقول (والصواب: ما هؤلاء كما تقول. ن). ولست ارى ذلك. والله
لا يفتح بعدى بلدي كونه كبر نبيل. بل عسى ان يكون كلا على المسلمين.
(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

اس کی نوعیت تو وہی ہے جو تم بتا رہے ہو (درست عبارت یوں ہے ان کی نوعیت وہ نہیں ہے جو تم بتا رہے ہو۔ ن) اور
میں اس کی تقسیم کے حق میں نہیں ہوں، اللہ کی قسم میرے بعد کوئی ایسا شہر فتح نہیں ہوگا جس سے کچھ زیادہ فائدہ حاصل ہو،
بلکہ شاید وہ مسلمانوں پر بار ثابت ہوں۔

فاذا قسمت ارض العراق بعلوجها. وارض الشام بعنوجها فما يسد به الغور وما يكون
للذرية والارامل بهذا البلد وبغيره من ارض الشام والعراق،
جب عراق کی زمین اپنے کاشت کاروں سمیت تقسیم کر دی جائے گی، اور اسی طرح شام کی زمین بھی کاشت کاروں
سمیت تقسیم کر دی جائے گی تو سرحدوں کی حفاظت کس ذریعہ سے کی جائے گی، اور اس ملک میں مزید برآں عراق و شام کے
دوسرے علاقوں میں جو کم سن بچے اور بیوائیں ہیں ان کا کیا ہوگا؟

فاكثروا على عمر رضى الله تعالى عنه وقالوا: اتقف ما افاء الله علينا باسياء قنا على قوم لم
يحضروا ولم يشهدوا. ولا بناء القوم ولا بناء ابنائهم ولم يحضروا،
اس پر حضرات نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے کافی بات چیت کی اور کہا: اللہ رب العزت نے جو علاقے ہمیں
ہماری کمواروں کے بل پر دلوائے ہیں ان کو کیا آپ ایسے لوگوں کیلئے روکے رکھیں گے جو نہ تو موجود تھے نہ جنگ میں شریک
ہوئے؟ آپ ان کو آئندہ نسلوں اور ان نسلوں کی آئندہ نسلوں کے لئے روک رکھنا چاہتے ہیں جو موجود بھی نہیں؟

فكان عمر رضى الله عنه لا يزيد على ان يقول: هذا رأى.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس سے زیادہ کچھ نہ کہتے تھے کہ: ”یہ میری رائے ہے۔“

قالوا: فاستشر. قال: فاستشار المهاجرين الاولين (رضى الله تعالى عنهم). فاختلفوا. فأما

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فکان رأیہ ان تقسم لہم حقوقہم . ورأی عثمان وعلی وطلحة وابن عمر رضی اللہ عنہم رأی عمر .

اس پر تمام حضرات نے کہا: کہ آپ باقہ عدہ اس کا مشورہ کر لیجئے۔ (راوی) کا بیان ہے کہ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے مہاجرین اولین سے مشورہ کیا تو ان کی رائیں بھی مختلف تھیں، (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی کہ ان لوگوں کا حق ان کے درمیان تقسیم کر دیا جانا چاہئے، اور عثمان بن عفیف، طلحہ، اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کی رائے وہی تھی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی۔

فأرسل ابی شذرۃ من الانصار: خمسة من الاوس وخمسة من الخزرج من کبرائہم و اشرا فہم . فلما اجتمعوا حمد اللہ واثنی علیہ بما ہوا اہلہ ثم قال:

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے انصار میں سے دس افراد کو بلا بھیجا، اوس اور خزرج (دونوں قبیلوں کے) اکابر و اشرف میں سے پانچ پانچ افراد، جب یہ لوگ جمع ہو گئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی ایسی حمد و ثناء بیان کی جس کا وہ مستحق ہے، اور پھر فرمایا:

انی لہم از تجکمہ الا لان تشترکوا فی امانتی فیما حمیت من امورکم . فانی واحد کأحدکم وانتم الیوم تقرون بالحق . خالفنی من خالفنی ووافقنی من وافقنی . ولیس ارید ان تتبعوا هذا الذی ہوا . معکم من اللہ کتاب ینطق بالحق . فواللہ لئن کنت نطقت ہامر اریدہ ما ارید بہ الا الحق .

میں نے آپ حضرات کو فقط اس کے تکلیف دی ہے کہ میرے کندھوں پر جو آپ کے معاملات کی ذمہ داری ہے اس میں آپ میرا ہاتھ بٹائیں، کیونکہ میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہوں، آج آپ حضرات کو حق متعین کرنا ہوگا بعض حضرات نے مجھ سے اختلاف کیا ہے اور بعض نے اتفاق۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ آپ حضرات بہر حال وہی رائے قبول کریں جو میں نے اختیار کی ہے، آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات کہتی ہے، اللہ کی قسم! اگر میں نے کوئی بات کہی ہے جس پر میں عمل کا ارادہ رکھتا ہوں تو اس سے میرا ارادہ سوائے اتباع حق کے کچھ اور نہیں۔

قالوا:

قل نسبح یا امیر المؤمنین!

قال:

ان حضرات نے کہا کہ:

امیر المؤمنین! آپ فرمائیے، ہم (بنو نضر) نہیں گئے۔

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا اني اظلمهم حقوقهم. واني اعود بالله ان اركب ظلماً لمن كنت ظلمتهم شيئاً هولهم واعظيته غيرهم لقد شقيت.

آپ حضرات نے ان لوگوں کی باتیں سن لی ہیں جن کا خیال ہے کہ میں ان کی حق تلفی کر رہا ہوں، میں ظلم کے ارتکاب سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، اگر میں کوئی ایسی چیز جو ان لوگوں کا حق تھی ان کو نہ دی ہو اور دوسروں کو دے دی ہو تو میں بڑا ہی بد بخت ہوں۔

ولكن رأيت انه لم يبق شيء يفتح بعد ارض كسرى. وقد غنمنا الله اموالهم واراضهم وعلو جههم فقسمت ما غنموا من اموال بين اهله واخرجت الخمس فوجهته على وجهه وانا في توجيهه. وقد رأيت ان احبس الارضين بعلو جهها واضع عليهما الخراج وفي رقابهم الجزية يؤدونها فتكون فينا للسنين: المقاتلة والذرية ولمن يأتي من بعدهم.

لیکن میرا خیال ہے کہ کسریٰ کی سرزمین کے بعد اب کوئی چیز نہیں رہ گئی ہے جو فتح ہو، اللہ رب العزت نے ان کے اموال، زمینیں اور کاشت کار ہمیں بطور غنیمت عطا کر دیئے ہیں ان لوگوں کو غنیمت میں جو مال ملا تھا اسے تو میں نے اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا ہے، اور اس نکال کر اسے اس کے مقررہ مصارف میں تقسیم کر دیا ہے، بلکہ ابھی تک اس کی تقسیم میں مصروف ہوں، میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ زمینوں کو مع کاشت کاروں کے سرکاری ملکیت قرار دے دوں اور اس کے کاشت کاروں پر خراج عائد کر دوں، اور ان پر فی کس جزیہ مقرر کر دوں جسے وہ ادا کرتے رہیں، اس طرح یہ جزیہ اور خراج مسلمانوں کے لئے (ایک مستقل) فئے کا کام کرے گا، جس (کی آمدنی) میں فوجی، کم سن افراد، اور آنے والی نسلیں حصہ دار ہوں گی۔

ارأيت هذه الشغور لا بدلها من رجال يلزمونها. ارأيت هذه المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لا بدلها من ان تشحن بالجيوش. واحذر العطاء عليهم، فمن اين يعطى هؤلاء اذا قسمت الارضون والعلوج.

دیکھئے! ان سرحدوں کی حفاظت کے لئے بہر حال کچھ آدمی تعینات کرنے ہوں گے جو مستقلاً وہاں رہیں، یہ بڑے بڑے شہر، جیسے شام، الجزائرہ، کوفہ، بصرہ، مصر، ان میں فوجی چھاؤنیاں قائم رکھنا اور ان کو وظائف دیتے رہنا ناگزیر ہے، اب اگر یہ زمینیں اور ان پر محنت کرنے والے کاشت کار تقسیم کر دیے جائیں گے تو ان لوگوں کو کہاں سے دیا جائے گا؟

فقالوا جميعاً:

الرأى رأيت، فنعم ما قلت وما رأيت. وان لم تشحن هذه الشغور وهذه المدن بالرجال.

وتجری علیہم ما یتفقون بہ رجع اهل الکفر انی مدنیہم

اس پر سب حضرات نے کہا کہ:

آپ کی بنی رائے (صحیح) رائے ہے، آپ نے جو فرمایا وہ خوب ہے، اور جو رائے قائم کی وہ بہت موزوں ہے، اگر ان شہروں اور سرحدوں میں افواج نہیں رکھی جائیں گی اور ان کے لئے بطور تنخواہ کچھ مقرر نہ کیا جائے تو اہل کفر اپنے شہروں پر پھر قابض ہو جائیں گے۔

فقال: قد بان لی الامر فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض موضعها. ويضع على العلوج ما

يحتملون، فأجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا:

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ اب مجھ پر معاملہ واضح ہو گیا ہے، اب یہ بتاؤ کہ کون ایسا ہر اور دانش مند ہے جو ان زمینوں کا مناسب طور پر بندوبست کر دے، اور کاشت کاروں پر ان کے برداشت کے مطابق (خراج) تجویز کر دے؟ سب حضرات نے بالاتفاق (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کا نام پیش کیا اور کہا:

تبعثه الى اهل ذلك، فان له بصرا وعقلا وتجربة. فأمر ع اليه عمر فولا له مساحة ارض السواد
آپ ان کو اس کام کا ذمہ دار بنا کر روانہ کر سکتے ہیں کیونکہ یہ صاحب فہم و بصیرت اور تجربہ کار ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اپنا خیر ان کو علائقہ سواد کی پیکائش کے کام پر مقرر کر دیا۔

قادت جبيابة سواد الكوفة قبل ان يموت عمر رضي الله عنه بعأم مائة الف درهم.

والدرهم يومئذ درهم وديناران، ونصف. وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المشقال.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی وفات سے ایک سال پہلے سواد کوڑکی لگان وں کروڑ درہم تک ہو گئی تھی، اس زمانہ میں ایک درہم آج کے ایک درہم اور ڈھائی دانق کے برابر تھا، اس زمانہ میں درہم کا وزن ایک مشقال کے برابر ہوتا تھا۔

(۴۲) قال: وحدثني الليث بن سعد عن حبيب بن ابي ثابت قال: ان اصحاب رسول الله ﷺ

وجاعة من المسلمين ارادوا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان يقسم الشام كما قسم

رسول الله ﷺ خيبر. وانه كان اشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن

رباح. فقال عمر رضي الله تعالى عنه:

حبيب بن ابي ثابت نے کہا ہے کہ:

اصحاب رسول ﷺ اور (عام) مسلمانوں کے ایک گروہ نے چاہا تھا کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کو بھی اسی طرح تقسیم کر دیں جس طرح نبی کریم ﷺ نے خیبر کو تقسیم کیا تھا، اس مطالبہ میں سب سے زیادہ شدت (سیدنا) زبیر بن عوام اور (سیدنا) بلال بن رباح (رضی اللہ عنہما) نے اختیار کر رکھی تھی، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اذن اترك من بعدكم من المسلمين لاشيء لهم. ثم قال:
 ”اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارے بعد آنے والے مسلمانوں کو یوں ہی چھوڑ دینا پڑے گا، اور ان کے لئے کچھ بھی نہ
 بچے گا۔“

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اللهم اكفني بلالا واصحابه.

قال: فرأى المسلمون ان الطاعون الذي اصابهم بعمواس عن دعوة عمر.
 ”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“
 (راوی) کہتا ہے کہ اس پر مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ ان لوگوں کو عمواس میں جو طاعون ہوا تھا وہ (سیدنا) عمر (رضی
 اللہ عنہ) کی بدعا کے سبب ہوا تھا۔

قال: وتركهم عمر رضي الله عنه ذمة يودون الخراج للمسلمين.
 (راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان ممانک کے باشندوں کو ذمی کی حیثیت دے کر چھوڑ دیا کہ یہ
 مسلمانوں کو خراج ادا کرتے رہیں۔

(۴۳). قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 استشار الناس في السواد حين افتتح. فرأى عامتهم ان يقسمه وكان بلال بن رباح اشد هم
 في ذلك وكان رأى عمر رضي الله تعالى عنه ان يتركه ولا يقسمه. فقال:
 اللهم اكفني بلالا واصحابه.

ومكثوا في ذلك يومين او ثلاثة اودون ذلك. ثم قال عمر رضي الله تعالى عنه:
 اني قد وجدت حجة قال الله تعالى في كتابه:

وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَبِّطُ رُسُلَهُ عَلَى
 مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٠﴾ (الحشر: ٦٠)

حتی فرغ من شأن بنی نضیر فہذہ عامۃ فی القری کلہا. ثم قال:
 مَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَابْنِ
 السَّبِيلِ ۚ لَّا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا أَنْتُمْ بِالرَّسُولِ فَخْذٌ وَهُوَ وَمَا تَهْكُمْ عَنْهُ
 فَأَنْتُمْهُمْ ۚ وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٠﴾ (الحشر: ۴۰)

ثم قال:

لِذَٰلِكَ نَزَّلْنَا الْبُحْرَيْنِ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِكُمْ ۖ وَلَهُمْ مَوَاقِدُ الْعَذَابِ ۚ
يَتَصَرَّوْنَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ (الحشر: ٨)

زہری سے روایت ہے کہ:

جب سواد کا علاقہ فتح ہوا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے مشورہ طلب کیا، عام لوگوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم کر دینا چاہیے، ان لوگوں میں سے بلال بن رباح نے زیادہ شدت اختیار کر رکھی تھی، جبکہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ علاقہ کو تقسیم نہ کریں بلکہ چھوڑ رکھیں، چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“

دو یا تین دن یا اس سے کچھ کم عرصہ تک لوگ اسی بحث میں مشغول رہے، پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اب مجھے دلیل مل گئی ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی لئے کے طور پر دلویا، اس کے لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرمادیتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ۶)

چنانچہ بونصیر کا قصہ تمام ہو چکا ہے، اب یہ بات تمام بستیوں کے لئے عام ہے، آگے ارشاد ہوتا ہے:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی لئے کے طور پر دلوا دے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، وہ لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ۷)

پھر ارشاد ہوتا ہے:

” (نیز یہ مال لئے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ اور وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

ثم لم ير ض حتى خلط بهم غيرهم، فقال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْزَوْنَ مِنْ هَاجَرَ ذِيهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ
حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ (الحشر: ۹)

اللہ تعالیٰ اتنا ہی کہہ کر راضی نہ ہو گیا تا آنکہ ان لوگوں کے ساتھ کچھ اور لوگوں کو بھی شامل کر لیا، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: ”(اور یہ مال فتنے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ میں) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو کچھ ان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے نکل سے محفوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

فهذا فيما بلغنا والله اعلم للانصار خاصة. ثم لم ير ض حتى خطب بهم غيرهم فقال:
وَأَنْبِئِينَ جَاءَ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ط (الحشر: ۱۰)

چنانچہ یہ آیت جیسا کہ ہمیں معلوم ہوا ہے۔ واللہ اعلم۔ خاص طور پر انصار کی شان میں ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر راضی ہو کر بس نہیں کر دیا بلکہ ایک اور گروہ کو بھی ان کے ساتھ شامل کیا، اور فرمایا:

”(اور یہ مال فتنے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کے لئے کوئی بغض نہ رکھئے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

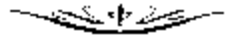
فكانت هذه عامة لمن جاء من بعدهم. فقد صار هذا المفعول بين هؤلاء جميعاً. فكيف نقسمه لهؤلاء وندع من تخلف بعدهم بغير قسم. فاجمع على تركه وجمع خراجہ.

چنانچہ یہ آیت ان لوگوں (مہاجرین و انصار) کے بعد آنے والے تمام لوگوں کے لئے عام ہے (اس آیت کی رو سے) اب یہ فتنے ان تمام قسموں کے لوگوں کا مشترک حق قرار پانے لگی ہے۔ اب یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ ہم اسے انہی لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیں اور ان کے بعد آنے والے لوگوں کو حصہ سے محروم کر دیں؟

قال ابو يوسف: والذی رأی عمر رضی اللہ عنہ من الامتناع من قسمة الارضین بین من افتتحها عند ما عرفه الله ما كان فی کتابہ من بیان ذلك توفيقاً من الله كان له فيما صنع. وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم. لان هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الاعطيات والارزاق لم تشحن الشغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد. ولما امن رجوع اهل الكفر الى مدینہم اذا خلت

من المقاتلة والمرزقة، والله اعلم بالخیر حیث کان

(امام المحدثین) ابو یوسف نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے زمینوں کو فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کرنے کے سلسلہ میں جو رائے اس وقت قائم کی جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سلسلہ کی ان تفصیلات کی طرف رہنمائی کر دی جو اس کتاب میں موجود تھیں، اور جو کچھ آپ نے کیا، وہ دراصل ایک منجانب اللہ توفیق تھی جو آپ کو عطا ہوئی، جب اللہ رب العزت نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ پر اپنی کتاب کا منشا مشکشف کر دیا اور انہوں نے فتح کرنے والوں کے درمیان زمینیں تقسیم کرنے سے انکار کر دیا تو ان کا یہ اقدام جو امر توفیق الہی کا فیضان تھا بالکل درست ثابت ہوا، کیونکہ اس میں سارے مسلمانوں کی بھلائی تھی، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان تمام زمینوں کا خراج وصول کر دیا اسے تمام مسلمانوں میں تقسیم کر دینے کی جو رائے قائم کی وہ اسلامی معاشرہ کے مفاد عامہ کی ضامن تھی، اگر یہ زمینیں عطیہ دیئے اور روزیئے جاری کرنے کیلئے سارے انسانوں پر وقف نہ قرار دے دی جاتیں تو نہ سرحدوں کی حفاظت کا بندوبست ہو سکتا تھا اور نہ ہی فوجیں اتنی طاقت ور ہو سکتی تھیں کہ جہاد جاری رکھ سکیں، فوجیوں اور تنخواہ دار محفلوں کی غیر موجودگی میں اس کی بھی کوئی ضمانت نہ تھی کہ اہل کفر اپنے ملکوں پر دوبارہ نہ قبضہ کر لیں، ”اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ بھلائی کس طرز عمل میں ہے۔“



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ما عمل به فی السواد؟ سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا؟

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف: اما ما سألت عنه یا امیر المؤمنین من امر السواد.
وما الذی کان اهلہ عوملوا به فی خراجہم وجزیة رؤسہم؟
وما کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرضہ علیہم ذلک؟
وہل یمجرى فی شئ منہ صلح؟
وما الحکم فی الصلح منہ والغنوة؟
امیر المؤمنین اب (میں) آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے سواد کے بارے میں کیا ہے، یعنی یہ کہ:
☆ یہاں کے باشندوں سے خراج اور فی کس کے سلسلہ میں کن شرائط پر معاہدہ کیا گیا تھا؟
☆ اور (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں ان پر کیا شرائط عائد کی تھیں؟
☆ کیا سواد کے بعض علاقے صلح کے قانون کے تحت آتے ہیں؟
☆ اور صلح کے تحت آنے والے علاقوں اور بزرگوں مفتوح علاقوں کے علیحدہ علیحدہ احکام کیا ہیں؟
(۴۰) قال محمد بن اسحاق عن الزہری قال: افتتح عمر بن الخطاب العراق کلہا الا خراسان
والسند، وافتتح الشام کلہا ومصر الا افریقة.
زہری نے کہا ہے کہ:
(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے خراسان کے سوا سارا عراق اور سندھ فتح کر لیا تھا، اسی طرح آپ نے
سارا شام اور جزیرہ افریقہ کے سوا مصر فتح کر لیا تھا۔

واما خراسان و افریقۃ فافتتحنا فی زمان عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وافتتح عمر
السواد والأہواز. فأشار علیہ المسلمون ان یقسم السواد واهل الاہواز وما افتتح من

المدن فقال لهم:

فما يكون لمن جاء من المسلمين؟

خرسان اور افریقیہ (سیدنا) عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں فتح ہوئے، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے سواد اور ابواز فتح کیا تو مسلمانوں نے آپ کو یہ مشورہ دیا کہ سواد، باشندگان ابواز، اور سارے مفتوحہ شہروں کو تقسیم کر دیں، اس پر آپ نے ان سے یہ کہا کہ:

”پھر آئندہ آنے والے مسلمانوں کیلئے کیا بچے گا؟“

فترك الارض واهلها. وضرب عليهم الجزية. واخذ الخراج من الارض.
چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے زمین اور اس کے باشندوں کو تقسیم نہیں کیا بلکہ ان باشندوں پر جزیہ عائد کر دیا اور زمین پر خراج۔

(۶۱) قال: وحدثني هجالد عن الشعبي انه سئل عن اهل السواد. فقال: لهم يكن عهد. فلما

رضى منهم بالخراج صار لهم عهد.

(امام) شعبی (رحمہ اللہ) سے اہل سواد کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ:

”(ابتداء میں) ان لوگوں سے کوئی معاہدہ نہیں تھا، بعد میں جب آپ (عمر رضی اللہ عنہ) ان سے خراج لینے پر رضا مند ہو گئے تو یہ ان کے حق میں ایک معاہدہ ہو گیا۔“

فاما غيرهم من الفقهاء فقالوا: ليس لهم عهد الا لاهل الحيرة. واهل عين التمر. واهل اليس.

وبانقيا. فاما اهل بانقيا فانهم دلوا جريرا على مخاضة. واما اهل اليس فانهم انزلوا ابا

عبدة ودولة على شيء من غرة العدو. واهل الحيرة صالحهم خالد بن الوليد. وصالح اهل عين

التمر واهل اليس.

(امام) شعبی (رحمہ اللہ) کے علاوہ دوسرے فقہاء (رحمہم اللہ تعالیٰ) نے کہا ہے کہ ان حضرات سے کوئی معاہدہ

نہیں۔ سوائے ذیل کے گروہوں، اہل حیرہ، اہل عین التمر، اہل اليس اور اہل بانقيا، بانقيا سے۔ (صلح کی وجہ یہ ہے کہ

انہوں) نے (سیدنا) جریر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو دریا کے اندر سے ایک قابل عبور راستہ بتلایا تھا (ایک پایاب مقام کی

طرف رہنمائی کی تھی)۔ اور اہل اليس نے (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی میزبانی کی تھی۔ اور دشمن کی چالوں کے

بارے میں کچھ معلومات فراہم کی تھیں۔ اور اہل حیرہ، اہل عین التمر اور اہل اليس سے (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ تعالیٰ

عنہ) نے صلح کی تھی۔

(۶۲) قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد قال: لما استخلف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه وجه ابا عبيدة بن مسعود الى مهران في اول السنة. وكانت القادسية آخر السنة فجاؤا

رستم صاحب الحزم يوم القادسية فقال:

اسماعيل بن ابوخالد نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے ابو عبیدہ بن مسعود کو مہران کی طرف بھیجا، اس وقت سال کا آغاز تھا، اور جنگ قادسیہ اسی کے آخر میں ہوئی تھی، جنگ قادسیہ کے موقع پر عجم کے سردار رستم نے کہا کہ:

انما كان مهران يعمل عمل الصبيان.

مہران بچوں کی طرح کام کرتا تھا۔

فقال اسماعيل: فحدثني قيس:

اسماعیل نے کہا ہے کہ پھر قیس نے مجھ سے بیان کیا:

ان ابا عبيد الثقفي عبد الى مهران الفرات فقطعوا الجسر خلفه فقتلوه واصحابه. فأوصى ابى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وولى امر الناس بعد ابى عبيد جرير فلقى مهران فهزمه الله والمشر كين. وقتل مهران فرقع جرير رأسه على رمح. ثم وجه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في آخر السنة سعد بن مالك الى رستم فالتقوا بالقادسية.

کہ ابو عبیدہ ثقفی دریائے فرات پار کر کے مہران کے پاس گئے، ان لوگوں نے ان کے پیچھے پل کاٹ دیا اور ان کو اور ان کے ساتھیوں کو مار ڈالا، انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت کہلا بھیجی، ابو عبیدہ کے بعد لوگوں کی قیادت جریر کے سپرد کی گئی، انہوں نے مہران سے مقابلہ کیا اور اللہ نے اسے اور دوسرے مشرکین کو شکست دی، مہران مارا گیا اور جریر نے اس کا سر ایک نیزہ پر بلند کیا، اور سال کے آخر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سعد بن مالک کو رستم کی طرف روانہ کیا چنانچہ قادسیہ کے مقام پر ان دونوں کا مقابلہ ہوا۔

(۶۹). قال: وحدثني حصين عن ابى وائل قال: جاء سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه حتى

نزل بالقادسية ومعه الناس. قال فما احدى لعننا كئالا نزيد على سبعة آلاف او ثمانية

آلاف بين ذلك والمشكون يومئذ ستون الفا ونحو ذلك. معهم القبول.

ابو وائل نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) سعد بن ابوقاص رضی اللہ عنہ نے لشکر سمیت قادسیہ کے مقام پر پہنچ کر ڈیر سے ڈال ڈالے (راوی کا بیان

ہے کہ) مجھے ٹھیک اندازہ نہیں شاید ہماری تعداد سات ہزار یا آٹھ ہزار سے زیادہ نہ تھی بلکہ انہی دونوں تعدادوں کے درمیان تھی، اور مشرکین کی تعداد آٹھ ہزار یا اس کے قریب قریب تھی، اور ان کے ساتھ ہاتھی بھی تھے۔

قال فلما نزلوا قالوا لينا:

راوی کا بیان ہے کہ جب مشرکین نے پڑاؤ والا تو ہم سے کہا کہ:

ارجعوا فاننا لانرى لكم عددا ولا نرى لكم قوة ولا سلاحا. فارجعوا.

”لوٹ جاؤ نہ تو تمہاری تعداد ہماری نظروں میں چمکتی ہے، نہ ہمیں تمہارے پاس کچھ طاقت یا ہتھیار نظر آتے ہیں،

لہذا تم واپس لوٹ جاؤ۔“

قال: فقلنا: مانعن براجعين. فجعلوا يضعكون بنينا لنا ويقولون دوس يشبهوننا

بالمغازل. قال: فلما ابينا عليهم الرجوع. قالوا: ابعثوا الينا رجلا عاقلا يخبّرنا ما لذي جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا عدة. قال: فقال المغيرة: انا لهم.

راوی کا بیان ہے کہ اس پر ہم لوگوں نے جواباً کہا کہ ”ہم واپس جانے والے نہیں ہیں، یہ لوگ ہمارے تیروں کا

مذاق اڑانے لگے، اور انہیں سوت کا تنے کے تگلوں سے تشبیہ دیتے ہوئے دوس کہنے لگے۔ راوی کا بیان ہے کہ جب ہم

نے واپس جانے سے انکار کر دیا تو انہوں نے کہا کہ کسی سمجھ دار شخص کو بھیجو جو ہمیں بتائے کہ آخر کیا چیز تم کو اپنے شہروں سے

نکال کر یہاں لائی ہے کیوں کہ ہماری نظر میں تمہاری تعداد اور تمہارا جنگی سامان سب ناقابل لحاظ ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ مغیرہ

نے کہا کہ ان لوگوں کے پاس میں جاؤں گا۔

فعبّر اليهم. فجلس مع رستم على السرير فنخر ونغروا حين جلس معه على السرير. فقال

المغيرة: والله ما زادني مجلس هذا رفعة ولا نقص صاحبكم. فقال له رستم: انبئوني ما جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا عدة.

چنانچہ مغیرہ ان کے پاس دریا پار کر کے گئے اور جا کر رستم کے ساتھ تخت پر بیٹھ گئے، رستم اور اس کے ساتھی یہ دیکھ

کر طیش میں آ گئے، اس پر مغیرہ نے کہا کہ: اللہ کی قسم! میری اس نشست نے نہ تو میری عزت میں کوئی اضافہ کیا ہے

اور نہ ہی تمہارے سردار کی عزت میں کوئی کمی کی ہے، پھر رستم نے کہا کہ: مجھے یہ بتاؤ کہ تمہیں کس چیز نے اپنے شہروں

سے نکال کر یہاں آنے پر ابھارا ہے کیونکہ ہماری نظروں میں نہ تو تمہارے پاس کوئی بڑا لشکر ہے اور نہ ہی کوئی خاص

جنگی ساز و سامان ہے۔

فقال له المغيرة: كنا قوماً في شقاء وضلالة. فبعث الله فينا نبياً فهدانا الله به ورزقنا على يديه فكان فيما رزقنا حبة زعموا انها تنبت في هذه الارض. فلما اكلنا منها واطعنا اهلينا قالوا الا صبر لنا حتى تنزلونا هذه البلاد فتأكل هذه الحبة.

(سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم بدبختی اور گمراہی کا لقمہ بنے ہوئے تھے، پھر اللہ نے ہمارے درمیان ایک نبی بھیجا جس کے ذریعے اللہ نے ہمیں ہدایت بخشی اور اسی کے ہاتھوں ہمیں رزق بھی عطا کیا، ہمیں جو رزق دیا گیا اس میں ایک غلہ ایسا تھا جس کے بارے میں لوگوں کا خیال تھا کہ وہ اس ملک میں پیدا ہوتا ہے، جب ہم نے اسے خود کھایا اور اپنے گھر والوں کو کھلایا تو وہ لوگ کہنے لگے کہ ہمیں اس وقت تک چین نصیب نہیں ہوگا جب تک تم ہمیں اس شہر میں نہ پہنچاؤ تا کہ ہم یہ غلہ کھا سکیں۔

فقال رستم: اذن نقتلكم فقال: ان قتلتمونا دخلنا الجنة. وان قتلناكم دخلتم النار. والا فاعطونا الجزية. قال فلما قال اعطونا الجزية صاحوا ونخروا. وقالوا لاصلح بيننا وبينكم.

اس پر رستم نے کہا کہ پھر تو ہم تمہیں قتل کر دیں گے، انہوں نے جواب دیا کہ: اگر تم نے ہمیں قتل کیا تو ہم جنت میں جائیں گے، اور اگر ہم تمہیں قتل کر ڈالیں تو تم جہنم میں جاؤ گے، اگر قتال نہیں چاہتے ہو تو ہمیں جزیہ ادا کرو۔ راوی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہمیں جزیہ ادا کرو، تو یہ سن کر ان لوگوں نے شور مچانا شروع کر دیا اور آپ سے باہر ہو گئے اور انہوں نے کہا کہ ہمارے تمہارے درمیان صلح نہیں ہو سکتی۔

فقال: المغيرة اتعبرون الينا ام نعبير اليكم؟ فقال: رستم: نعبير اليكم مدلا قال فاستأخر عنهم المسلمون حتى عبر منهم من عبر، ثم حملوا عليهم فقتلوهم وهزموهم. اس پر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ: تم لوگ دریا پار کر کے ہماری طرف آؤ گے یا ہم لوگ دریا پار کر کے ادھر آئیں۔ رستم نے زعم شجاعت میں جواب دیا کہ: ہم پار کر کے تمہاری جانب آئیں گے۔ راوی کا بیان ہے کہ مسلمان کچھ دیر کے رہے یہاں تک کہ ان کے کچھ لوگ دریا کو پار کر کے آ گئے، پھر مسلمان ان پر ٹوٹ پڑے ان کا قتل عام کیا اور ان کو شکست دے دی۔

قال حصين وكان ملكهم رستم من أذربيجان. قال: فقال عبدالله بن جحش: لقد رأيتنا

نمشی علی ظهور الرجال نعبير الخندق، مامسهم سلاح قد قتل بعضهم بعضاً. حصین نے کہا ہے کہ ان کا سردار رستم آذربایجان کا رہنے والا تھا، راوی کہتا ہے کہ پھر عبد اللہ بن جحش نے کہا کہ: میں نے خود دیکھا کہ ہم لوگ آدمیوں کی پشتوں پر سے گزر کر خندق پار کر رہے تھے، یہ ہمارے ہتھیاروں کا لقمہ نہیں ہوئے بلکہ

(مارے خوف و ہراس کے، اس بھڑکے میں) ایک نے دوسرے کو چل ڈالا تھا۔

قال: ووجدنا جرابا فيه كافور. قال: فحسبنا له ملحا وطبخنا لحب صر منافيه منه، فلم نجد له

ضعا

راوی کہتا ہے کہ اس موقع پر ہم نے ایک تھیلی پائی جس میں کافور تھا، ہم نے اسے ٹمک سمجھا اور گوشت پکانے میں اسے بطور نمک استعمال کیا تو کھانے میں کوئی ذائقہ نہیں آیا۔

فمر بنا عبادي معه قميص فقال: يا معشر المستعبدین لا تغسوا معاكم. فان مدح هذه

الارض لا خير فيه فهل لكم ان اعطيكم به هذا القميص. قال: فاستطابنا به قميصا. فاعطيناه

صاحبنا فلبسه. فاذا ثمن القميص حين عرفت الشيا بدره

پھر حیرہ کا ایک عبادی ہمارے پاس سے گزرا، اس کے پاس ایک قمیص تھی جس نے کہا کہ: اے عبادت گزار! اسے اپنا کھانا خراب نہ کیا کر، کیونکہ اس مرد میں کائنات کا کل ہے، کاروبار ہے اس کے، اس پر تم یہ قمیص لینا پسند کرو گے؟ راوی کہتا ہے کہ چنانچہ اس نے کافور کی تھیلی کے بدلے ہمیں قمیص دے دی، ہم نے قمیص پہنے ایک ساتھی کو دے دی، اور اس نے وہ قمیص لی، جب کپڑے کی شناخت کی تو معلوم ہوا کہ قمیص کی قیمت (قیمت) دو درہم تھی

قال: ولقد رأيتني اثرت غني رجل وعليه سواران من ذهب وسلاحه تحته في قبر من تلك

القبور. فخرج اليها فلما كلمنا ولا كلمنا حتى ضربنا عنقه. ههنا ما هم. حتى بلغوا الفرات

قال: فركبنا فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى سوار

راوی کہتا ہے کہ مجھے خیال پڑتا ہے کہ میں نے ایک آدمی کی طرف اشارہ کیا جس نے سونے کے دو ٹکڑے پہن رکھے تھے اور ہتھیار اپنے پیچھے لئے ہوئے ایک ٹڑھے میں پڑا ہوا تھا اور شخص ہر طرف نظر کرتا یا، اس نے ہم سے کوئی بات کی نہ ہم نے اس سے کوئی بات کی، یہاں تک کہ ہم نے اس کی گردن مار دی، اس نے ان کو پسپا کر دیا، یہاں تک کہ یہ لوگ پیچھے ہٹتے رہے، ریائے فرات تک پہنچ گئے، راوی کہتا ہے کہ پھر ہم گھوڑوں پر سوار ہو کر ان کے تعقب میں چلے، یہ لوگ پیچھے ہٹتے رہے یہاں تک سوار ہا پیچھے۔

قال: وطلبناهم فانهزموا حتى اتوا الصراة. فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى المدائن

فنزولوا كوثي. وبيها مسعدة لمشر كين بدير المسالح فأتته. فحسبنا فأتته. فانهزموا

مسعدة المشر كين. حتى لحقوا بالمدائن

ہم نے تعاقب جاری رکھا، اور یہ لوگ پسپا ہوتے ہوئے صراۃ تک پہنچے، پھر اسی تعاقب جاری رہا، یہ مدائن پہنچے اور کوئی نے مقدم پر انہوں نے پڑاؤ لیا، یہاں دیر المسالح میں مشر کین کا ایک قلعہ تھا، ہمارے گھوڑوں نے سواروں نے

انہیں آلیہ اور لڑائی پھڑکی، شریکین کر کے، بنا کوئی کو بھی شکست ہوئی اور اب یہ لوگ مدائن کی طرف بھاگے۔

وسرنا حتی نزلنا علی شاذلی
فحصرناہم حتی ما وجدوا طبع
ہم بھی چلتے رہے تا آنکہ ہم نے وہ
یعنی مدائن کے زیرین علاقے سے دیا۔
تک پہنچی کہ سوائے اپنے تئوں، بیہوش، کے
جولو، دھا پینچے۔

فسار الیہم سعد فی الزار
فأھنکھم اللہ وانطلق یبہد
نیر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے
بے کہ یہ تھی رونماداش واقعدی اللہ نے
نہاوند تک پہنچ گئے۔

قال: فکان کل اھل مصر یس
ون الی حدودھم وبلاھم . قال حصین: فلما ہرم سعد
البشر کہیں بجلولاء ولحقوا بہا
راوی کہتا ہے کہ ہر علاقے کے لوگ
سیدنا سعد (رضی اللہ عنہ) نے جولو،
مت (والپس آگئے۔

فیبعث عمار بن یاسر فسار
و کرھوا. فبلغ عمر رضی اللہ
البعوض.

اور انہوں نے (سیدنا) عمار بن یاسر
کہ اشکروالوں کو نے کریمن قیام کریں
کی یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے
ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ: نہیں، کیونکہ وہاں چھ
پائے جاتے ہیں۔

فَقَالَ عِمْرَانُ لِلَّهِ تَعَالَى سُبْحَانَكَ:

اِس پر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

اِنَّ الْعَرَبَ لَا تَصْلَحُ بِأَرْضٍ لَا تَصْلَحُ بِهَا الْإِبِلُ

”جو عرب زمین انہوں کو اس نہ آئے وہ عربوں کیسے سازگار نہیں ہو سکتی۔“

رَجِعُوا فَلَقِيَ سَعْدٌ عَبَادِيًا فَقَالَ: إِنَّا أَدْلَكُكُمْ عَلَى أَرْضٍ ارْتَفَعَتْ عَنْ بَقِيعَةِ وَتَصَاطَلَتْ عَنْ

السَّبْخَةِ وَتَوَسَّطَتْ الرِّيفَ، وَظَعِنَتْ فِي أَنْفِ الْبِيرَةِ.

پہنچے یہ لوگ وہاں سے لوٹ آئے، پھر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی رہائش گاہ ایک مہادی سے ہوئی اور اس نے

کہا کہ: میں تمہیں ایک ایسی زمین دکھاتا ہوں جو پتھر کی تختی سے بندھ چکی ہے، یہاں آبِ حیات کے درمیان اور صحراء کے کنارے واقع ہے۔

قَالُوا: هَذِهِ: قَالَ: أَرْضٌ بَيْنَ الْخَبَرَةِ وَالْفُرَاتِ فَأَحْطَطَ النَّاسُ الْكُوفَةَ وَزَلُّوْهَا

لوگوں نے کہا کہ: یہ تو، اس نے کہا یہ حیرہ اور فرات کے درمیان کی ایک زمین ہے۔ پہنچے لوگوں نے کوفہ میں

(انہوں کی ایک) بستی بسائی اور وہیں پڑا گیا۔

(۹۶) قَالَ أَبُو يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: حَدَّثَنِي مَسْعَرٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَهْبَحَ قَالَ: مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ

يَوْمَ الْقَادِسِيَّةِ وَقَدْ قُضِعَتْ يَدَاهُ وَرَجُلَانِ: وَهُوَ يَفْخُصُ وَيَقُولُ:

مَعَ الَّذِينَ أَعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّبَّائِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالْمُجِبِّينَ وَحَسَنَ أَوْلِيَاءِ

رَفِيقًا (النساء: ۶۹)

فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: مَنْ أَنْتَ يَا سَبْدَانِي؟ فَقَالَ: رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ

سعد بن ابراہیم نے کہا ہے کہ:

قادسیہ کے روز لوگ ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرے جس کے دونوں بازو کاٹ چکے تھے، وہ تڑپ رہا تھا اور

یہ باتھا:

”اِن نے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے احسان فرمایا ہے، یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین اور وہ کہتے

اجتھے رہتے ہیں (النساء: ۶۹)“

ایک شخص نے اس سے کہا کہ: اللہ نے بندے کو موت سے اس کے ہاتھوں سے نجات دلائی ہے۔

(۹۷) قَالَ: وَحَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ مِهْجَرٍ عَنْ ابْنِ أَبِيهِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ ابْنِ أَبِي مَعْجَنٍ الْقَيْدِ

أَبِي سَعْدٍ: وَقَدْ شَرِبَ خَمْرًا يَوْمَ الْقَادِسِيَّةِ فَأَمْرَبَهُ إِلَى الْقَيْدِ وَذَكَرَتْ سَعْدٌ جِرَاحَهُ فَلَمْ يَخْرُجْ

یومئذ انی الناس قصصا وار بوق العذاب لينظر انی الناس

محمد بن سعد سے روایت ہے کہ :

قریب سے روزِ اَوَّلُومِ کَو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے سامنے پیش کیا، انہوں نے شراب پی کر تھی، چنانچہ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے غصہ کیا کہ اس قید کر دیا جائے، (راوی کا بیان ہے کہ یونا) سعد (رضی اللہ عنہ) و زمر آئی تو انہی وجہ سے وہ ان دن باہر تھے، سیدان میں نہیں گئے تھے، لوگوں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کو عذاب پر پہنچا دیا تاکہ آپ لوگوں کو بھی سمجھیں ۔

قال: واستعمل سعد يومئذ من الخيل خالد بن عرقطة. فلما انتفى الناس قال ابو محجن:

راوی کا بیان ہے کہ اس روز (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے محمد بن عرقطہ سے ایک مائتہ راہبان بن سلف و ابن یحییٰ کو جب دونوں طرف کے لوگوں میں مقابلہ کر رہا تھا، تو ابوجحجھ نے کہا:

كفى حزنا ان تروى الخيل يا ابن ابي سفيان و تروى مشدودا على وثاقه

تھوڑے تھوڑے دنوں کی آگ میں پسپا ہونے کے گھوڑے اپنے قید و بند میں گرفتار ہیں، ان کی اتنی آگ میں ہت ہے!

ثم قال لا امرؤ اسعد اذ لم يقرب قلبه الله على ان يسلمه الله ان راجع حتى اشيع رجعي في القيد

وان انا قتلت اسلمت حتم مني ان افاضلقت حزين النقي الناس

پھر انہوں نے (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی سے کہا کہ: مجھے پھوڑا دو! میں اللہ کو ورنہ تمہارے ہاتھوں سے مار لوں گا۔ اللہ نے مجھے فتح سے رخصت کر دیا تو میں آگے بڑھ کر اپنی بیویوں بہنوں کو مارا، اور اگر میں مارا ہی تو تم کو زندہ نہ رہا ہوتا۔ بوجہ اس کی۔ راوی کا بیان ہے کہ ان چھ پہلوؤں میں سے، ان میں سے مقابلہ کر رہا تھا (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے ان کو ہار کر دیا۔

قال: فركب فرس سعد نقي قال لها البقاء واخذ رماحها وخرج فجعل لا يحسن على ناحية من

العدو الا همزهم لجعل لئلا يتعجبون ويقولون: هذا ملئت لها ايرى ندي صاع وجعل سعد

ينظر اليه ويقول:

الصبر صبر البقاء والظن

راوی کا بیان ہے کہ ابوجحجھ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی ایک گھوڑی پر جس کا نام باقاعہ تھا، سواری کر رہا تھا۔ یہاں تک کہ اس پر اس کی طرف سے دشمنوں پر حملہ آور ہوا، ان کو پسپا کر دیا تو وہ ان لوگوں پر قریب ہوا اور ان کے قاتل بنے، یہ تو فخر کرنے کے لیے کہ یہ تو فخر کرنے کے لیے (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) بھی اس کو دیکھتے رہے اور کہتے تھے:

(گھوڑی جس ثابت قدمی کا مظاہرہ کر رہی ہے) وہ تو باقاعہ کی ثابت قدمی کا ظہور کرتی ہے، نہ بڑی دھڑلے سے نہ ہی

ہے، حالانکہ ابوشحن تو قید میں ہے!

فلما حزم الله العرو وورجع ابو محجن حتى وضع رجلاه في القيد فأخذت من أنف سعد سعدا بالذي كان من امره

جب اللہ رب العزت نے انہوں کو ضبط کر دیا اور انہوں نے واپس مرد بارہواپے پاؤں میں بیڑیاں ڈال لیں تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے سر راہ جر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) پر بے نیاید۔

فقال: لا والله لا اضرب ابن يوم رجلا ابلي لله المسلمين على يدي: ابو
تو انہوں نے کہا کہ اللہ کی قسم میں تو نہیں ہو سکتا کہ میں ایک ایسے شخص کو (ک) — ماروں جس کے ہاتھوں اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو اتنا فائدہ دیکھایا!

قال فلي سبيته فقال ابو محجن: قد كنت حيث كان الخديقاء غنى اظهر مني: واما اليوم فوالله لا اضربها ابدا

راوی کا بیان ہے کہ پھر آپ نے یوگن کو آزاد کر دیا، اس پر ابو یوگن نے کہا: اب آخر پر حد باری کر کے مجھے گناہ سے پاک کر دو، تاہم اب وہیں شائبہ ایڑا کرتا تھا، اب تو اللہ کی قسم میں اسے کبھی بھی مارا نہ لگاؤ گا۔

(۱۱) قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي مرزبان قال: كانت بجيلة يوم القادسية ربيع الناس قتل وحق رجل من ثقيف بالخرس عند فقال له: ان بأس الناس ما هذا لبعيدته قال: فوجهوا اليها ستة عشر فيلًا واثني عشر رأسًا فيلين
قیس بن ابی حازم (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

تقریباً کہ روزِ قادسیہ کے لوگوں کی تعداد پورے لشکر کی چوتھائی تھی راوی کا بیان ہے کہ اس روز قبیۃ ثقیف کا ایک شخص ایرانی لشکر سے ہوا اور اس نے ان سے یہ کہا کہ مقابل لشکر کے اصل جنگ جوڑنے کے وقت میں راوی کا بیان ہے کہ ان لوگوں نے ہر طرف سے ہونے والی تھیں اور باقی سارے لشکر کی طرف دو۔

قال: والله ان عمر بن معد يكرب يحرض الناس وهو يقول:

راوی نے کہا: اللہ کی قسم عمر بن معد یکر ب لشکر والوں کو خوب جوش دلا رہے تھے، تھے، تھے، تھے:

يا معشر المهاجرين كونوا اسدا غنابسة. فانما الغار مني تيس بعد: بن بقی بنی زکہ

”مہاجرین! میں کی طرح کرو، کیونکہ میرا ہی (سپہی) اپنے چھوٹے مونس کے ذریعے ذیل دیئے گئے بعد محض غارت
روا ہے کہ: —

قال: واسود من اساور عيم لا تقع له نشابة فقلت: اتقاء يا اباثم

راوی نے کہا: ان لوگوں کے ساتھ میں سے ایک نماز پڑھتا تھا جس پر تیس اثر الہام آتے تھے، پھر اس نے کہا: "پھر رزق آتا ہے۔"

ورمادہ الفارسی فأصاب برسه، وحمل غييه عمرو فاعتقه وذبحه كما تذبح الشاة وخذ سبعة سوارين من ذهب وقبأ، ذيباً ح ومنطقة بالذهب

اس آیت الی نے ان کو تین چالہ مارے، جن کے گھوڑے کوٹھک لیے، مروئے اس پر اندکرتے سے، روئے سے پھر اس طرح ذبح کر دیا جس طرح بھری، حق کر باقی ہے، انہوں نے اس کا سب لے لیا، تکیہ ہوئے سے دو انگلیں، یہی ان کی ایک قبہ، ہر ایک زر و ثروت کا پتہ۔

قال: فلما هزم له المشركون، اعطيت اجميلة ربع السواد فأكلوا ثلاث سنين، ثم وفد جرير الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال له: يا جرير اني قاسم مسؤل، لولا ذللك لسنمت لكم ما قسمت لكم.

راوی کہتا ہے کہ جب اللہ نے مشرکین کو شکست دے دی تو قبیلہ عجمیہ کو سوا کا (دو تھائی ماہ) دے دیا گیا، تین سال تک یہ لوگ اس کی آمدنی لیتے رہے۔ جریر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے پاس آئے کہ آپ نے ان سے کہا: جریر! میں ایک تقسیم کنندہ ہوں، مجھ سے (اس تقسیم کے بارے میں) محاسبہ کیا جائے گا، یہ بات نہ دہرائی تو میں نے تم لوگوں کو جو کچھ یاودہ تمہارے پاس ہے، بتا دیتا۔

ولكني اري ان يرد علي الله سبعين فودد جرير فأجازه عمر رضي الله تعالى عنه بأثلاثين ديناراً

لیکن میں یہ خیال یہ ہے کہ وہ اس طرح کو اس میں جاتا ہے۔ چنانچہ جریر نے یہ علاقہ جس مرویہ اور عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اسی (۸۰) دینار بخور میں ہر ماہ دے فرمائے۔

(۸۱) قال: وحدثني حصين، عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان قد استعمل النعبان بن معمر بن كسكو، فوكت، الى عمر رضي الله تعالى عنه: يا امير المؤمنين ان عثي ومثل كسكو مثل رجل شاب في رد مومسة تعلون وتتعضر، واني انشئت له لها غزلتي عن كسكو وبعثتني في جيش من حيوش المسلمين.

حصین نے مجھ سے بیان کیا ہے:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نعمان بن مقرن کو مکہ میں مقرر کیا تھا، انہوں نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ

تو نعمان بن امیر المؤمنین امیر اور لشکر کا حامد ایسا ہی ہے جیسے کہ کسی کو جو ان شخص سے جس ایک فاحش عورت بنا کر منگوا کر لے اور عطر لگا کر رشتہ نہ۔ میں آپ کو اللہ کا واسطہ دے کر یہ درخواست کرتا ہوں کہ مجھے لشکر سے ہٹا دیجئے اور مجھے مسلمانوں کے کسی لشکر سے ساتھ جہاد پر بھیج دیجئے۔

فكتب إليه عمر بن الخطاب بالناس بنهاوند فأنفذ عليهم وهدى غير المهزمت الفرس من جلولا، فأنفذ بهوند

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواباً ان کو لکھا کہ: نہاوند کے لشکر سے باہر۔ ان کے کمانڈر مقرر کئے جاتے ہیں۔ اس وقت کی بات ہے جب کہ ان کی ہوا میں شہت کہ کردہاں سے پیچھے ہٹ جائے۔

قال فسار اليهم النعمان فالتقوا فكان اول قتيل وجد سويدي من غزون البرابرة ففتح الله لهم وهزم المشركين فسد تقم لهم جم غفيرة يومئذ

راوی نے کہا کہ نعمان ان لوگوں کے پاس چلے گئے، پھر جنگ ہوئی، اس دن ہندو ہندو رکھنے کا مہمان بن مقرر ہوئے۔ ان کے تمام لوگوں سے پہلے قتل ہوئے اللہ نے مسلمانوں کو فتح عطا کیا اور مشرکوں کو ہار دے دی، اس دن کے بعد پھر ان کی (مہارت اور) مہارت میں نہ رہی۔

وأما غير حصين فحدثني ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما سأله عن الهزيمان في فارس وأصبهان وأذربيجان فقال له الهزيمان ابن اصبهان الرائي وفارس وأذربيجان الجنداحان، فبدأ بالرأس أولا فدخل مشركي المسجد فاذا هو بالنعمان بن مرة بن سبي فقعده في جنبه فمما قضى صلاته قال لا إله الا الله مستعملك قال اما جانيبا فلا

حسین کے علاوہ ایک (دوسرے شخص) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ: (سیدنا) عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے جب ہزیمان سے فارس، اور آذربائیجان کے بارے میں مشورہ طلب کیا تو ہزیمان نے ان سے کہا: اصبہان سر ہے اور فارس اور آذربائیجان دونوں بارو، آپ و سب سے پہلے سر کی طرف توجہ کرنی چاہیے۔ اس کے بعد (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) مسجد میں گئے تو وہاں نعمان بن مقرر ہوئے تھے، آپ ان کے قریب بیٹھ گئے۔ جب نماز پڑھ کر پچھلے تو آپ نے ان سے کہا کہ: آج میں نے ملے کر کیا ہے کہ تمہیں نہ مل مقرر کروں۔ انہوں نے عرض کیا: یہ رسول کریم پر تمہیں، البتہ نمازی (بن کر خدمت کرنے) کیلئے تیار ہوں۔

قال: فأنتك غار فوجهه وكتب الى اهل الكوفة وذلك بعد ان اخذنا بالناس بجلولا ونزلوا ان يمدود ومع النعمان بن مقرر عمرو بن معديكرب وحذيفة بن عمار وعبد الله بن عمرو والاشعث بن قيس رضى الله تعالى عنهم

فسار النعمان بالهدى من نهاره وادرس في شعبة في علمهم وهوذا

فقيل لذي الجناحين: يا رسول العرب هاهنا فشاور اعدائهم ومن معه فقال: انثرون

اُقعزلہ فی پہچۃ المذنب و بیعتہ اور اقعزلہ فی ہیئتہ الحرب فقاسوا اقعزلہ فی پہچۃ المہلت

و هیبتتہ فقہ تعلیم یزد و وضع تاج علی راسہ و اجس پناہ "المول عن ہیبتہ و عن یسار د

عليهم سورة الزهراء، وارضوا من الذهب والديار.

اور انہیں شہزادوں کو بھلیا دھونے کے ننگن اور بوجیاں اور دیو کی جوتاں پہنے ہوئے تھے۔

ثم اذن المغيرة: انا غل اخذ بضيعه رجلا ن ومع المغيرة سيفه ورمحه فجعل يضع

يَرْفَعُنِي فِي سَمَاءِهِمْ يُخَفِّئُونِي بِسَمَاءِ ذِي الْقَرْعَىٰ

پھر اس نے (سیدنا) سیدنا (رضی اللہ عنہ) کو آئے کی اجازت دی، جب وہ اہل ہونے کو آ رہیوں نے اس سے دونوں پر اہتمام ہے، (سیدنا) سیدنا (رضی اللہ عنہ) اپنی کمزور و ناتوانی سے ہونے تھے، انہوں نے وہاں نہیں جاتی تو میںوں کو نیز سے ہار مار کر بھڑا کر رہا تھا، ان کو دلوں سے برا عقلمن اختیار کریں۔

حتى قام بين يدي ٩. عن يكلمة والترجمان يترجم بيننا فقل: انكم معشر العرب لها

اصحابكم من الجور: ولا تدرجتم اليها فان شئتم امرنا لكم ورجعتم.

اگرچہ یہ سب باتیں عجیب و غریب لگتی ہیں، مگر ان کی بنیاد پر یہ باتیں درست ثابت ہوتی ہیں۔

فتككم المغيرة فحمد الله واشتفى عليه ثم قال: انا معشر العرب! يا امة! يطونا الناس ولا
نطوهم. فبعث الله منا نبيا في شرف من اوسطنا حسيا واصدا سادنا بيثا فاخبرنا بأشياء
وجدناها كما قال والله وسيدنا فمعا وعدنا ان سنملك ما هاهنا ونفد بآية به

اس نے بعد (سیدنا) انجیرہ (رضی اللہ عنہ) نے اپنی بات شروع کی، پہلے اللہ تعالیٰ ہماری بیان کی پھر کہا: ہم اس عرب
کے مژور تھے لوگ ہمارے اوپر چڑھ آیا کر سستے تھے لیکن ہم کسی پر چڑھائی نہ کرتے تھے، یہ اللہ نے ہمارے درمیان ایک
نبی مبعوث فرمایا جو معزز تھا، ہمارے اندر بہترین عرب و نسب کا مال، ہر سب سے زیادہ عزیز، اس نے ہمیں بعض باتوں کی
خبر دی جو بالکل چکی نکلیں، ہم سے اس نے جو وعدے کئے تھے ان میں ایک یہ بھی تھا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس عہد پر غالب بنائیں
گئے اور یہاں سے حکمران بن جائیں گے۔

واری هاهنا اثرة وهينة ما من خفي بتاركينا حتى يصيبوها لـ المغيرة وقالت ليس

نفسی لو جمعت جراحهم لثوبت وقعدت مع العلاج علی السریر۔ یہ عیرو
اور گئے یہاں ایسا اتنا زات اور ایسا کردہ نظر آ رہا ہے کہ لوگ میرے بڑے مژور وہ ان چیزوں پر قبضہ کئے انجیرہ
میں گئے۔ (سیدنا) انجیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ بچا ایک میرے ہی میں آیا، اس اپنے ہاتھ پاؤں میں تھک کر ایک ہر
انچھل کر اس کا فرق پہلو میں چائیں تو تاکہ یہ لوگ اس کو بھی بڑا شوق اختیار کریں۔

قال: فوثبت فاذا انا معه علی السریر قال فجعلوا يضوونی بارجلهم۔ بنو وئی یالیدہم
کہتے ہیں کہ پھر میں اچھا اور دور سے مجھ میں بادشاہ کے پہلو میں تخت پر بیٹھ رہا تھا کہتے ہیں کہ اس پر سارے لوگ
مجھے ہاتھ مارنے لگے اور دھمکے دے کر ہٹانے کی کوشش کرنے لگے۔

قال فقلت: انا لا تفعل هذا برسلکم فان کنتم عجزتم فلا توالی فان الرسل لا یفعل
بنا هذا قال فکفوا عنی

(سیدنا) انجیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ پھر میں نے کہا: تم تمہارے سفیروں کے، تمہاری سوک نہیں کرتے، اب
اگر تم لوگ (مسن تمہارے) جڑ سے تو اس کا مواخذہ مجھ سے نہ کرو، کیونکہ انجیرہ کے ہاتھ اس صرح کا سلوک نہیں کریں
جائے کہتے ہیں کہ اس پر لوگ میرے پاس سے ہٹ گئے۔

قال فقال السبک ان شئتم قطعنا الیکم وان شئتم قطعتم الی بنا قال فقل المغيرة: بیل
نقطع الیکم قاهل: فقطعنا الیہم

کتاب الخزانة الزمانیہ
راوی کا بیان ہے کہ پھر بادشاہ نے تمام لوگ چاہتے ہوئے ہم دریا پار کر کے قہار کی جانب آجائیں، اور اگر چاہو تو تم ابھر آ جاؤ، راوی کہتا ہے کہ اس پر اسید (مغیرہ رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم بھی دریا پار کر کے قہار کی جانب آجائیں گے۔ راوی نے کہا کہ پھر ہم لوگ دیکھا کہ ان کی طرف گئے۔

قال: فتسلسلوا كل خمسة سبعة وثمانية وعشرة في سلسلة حتى لا يفروا قال: فعبر

المسلمون اليهم فصافهم فرشقون حتى اسروا فبينما

راوی نے کہا کہ ان کی سپاہوں نے خود کو پچھلے پچھلے سات سات، آٹھ آٹھ، اور دس دس کی گزیریں میں بانٹ دیا، اور پھر آپس میں ایک دوسرے کو زنجیریں سے باندھ لیا تھا کہ بھائی بھائی نہ رہے۔ راوی نے کہا کہ پھر مسلمانوں نے دریا پار کیا اور ان کے ہاتھ میں صف آرا ہوئے، ان لوگوں نے ہم پر تیر چلانے شروع کیے اور ہمیں کافی نقصان پہنچایا۔

قال فقال المغيرة لئن لم يارب الله قد اسرع في العاص وقد جرحوا فلو حملت فقال له النعمان

انت لذو مناقب وقد شهدته مع رسول الله فلو كان اذ لم يقاتل في اول النهار انتظر حتى

تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر

راوی نے کہا یہ دیکھ کر (یہ تا فیمہ رضی اللہ عنہ) نے نعمان سے کہا: لوگوں پر کافی اثر ہو چکا ہے اور کافی لوگ زخمی ہو چکے ہیں اب بلاؤں سے بچو۔ ہوتا۔ نعمان نے ان سے کہا: آپ تو خود سب مناقب میں اچھے نہیں ہیں۔ سب سب سب کے ساتھ لڑائی میں شریک ہو رہے ہوں، آپ سبھی کا دستور یہ تھا کہ اگر کسی کو اول وقت لڑائی نہ شروع کرتے تو تاخیر فرماتے، اس قدر سورج ڈال دیتے اور ہوا چنے لگے اور نصرت نازل ہوتی۔

ثم قال: اني هذا الرايا فلا تهازلوا فاما اول هذه فديقظ الرجل حاجته واليعدد وضوءه

واما الثانية فيمنظر الرجل ان شسعه ويرم من سلاحه فاذا هزمت الثالثة فاحملوا ولا

يلوبين احد على احد وان قتل النعمان فلا يلوبين عليه احد

پھر انہوں نے کہا: میں یہ کہتا ہوں۔ دو تین بار بلاؤں کا، چھ بار بلائے پر ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی ضروریات سے فارغ ہوئے اور وضو کر لے۔ اور اگر بار بلائے پر لوگوں کو اپنے لباس اور اسلحہ وغیرہ سب درست کر کے تیار ہو جانا چاہیے، پھر سب میں تیسری بار جھنڈا اعلان کا سنا کر دینا۔ پھر کسی شخص کو بھی دوسرے (کی توبہ لینے) کے لئے پیچھے نہیں مڑنا چاہیے، اگر نعمان قتل ہو جائے تو بھی کسی کو پیچھے نہ نہیں دیکھنا چاہیے۔

وانى داع يدعوا فاقسمت في كل امر منكم لها امن غنيها ثم قال:

اب میں اللہ تعالیٰ سے اہل رازتاریخوں اور قہر میں سے ہر ایک کو قسم دلاتا ہوں کہ میری اس دعا پر آمین نہ کہے۔ پھر

انہوں نے یہ دعا کی:

انھم اوزق النعمان شهادة اليوم في نصر وفتح على المسلمين
اے اللہ آج نے ان مسلمانوں کو فتح و نصرت کے ساتھ نعمان کو شہادت عطا فرمائی۔

قال: فاقم القوم قال: فبهر البرية ثلاث هزات. قال: ثم حملوا على الناس فكان النعمان
نول صريع. قال: فمر عليه بعضهم وهو صريع. قال: فأسفت عليه ثم ذكرت غريمته فتم
انواع عليه واعلم علما حتى يعبر مكانه

راوی کہتا ہے کہ سب لوگوں نے اس پر آمین کہی راوی نے کہا کہ پھر نعمان نے جنہوں کو قین پارہا یا راوی نے کہا
پھر انہوں نے مہذ کیا اور سارے لشکر نے بھی حمد بول دیا، سب سے پہلے گرنے والے نعمان تھے۔ راوی نے کہا کہ یہ اس
طرح پڑے ہوئے تھے کہ ایک آدمی دھڑ سے گزرا، کہتا ہے کہ ان کا حال اچھا نہ تھا۔ انہوں نے پھر مجھے ان کا کیا ہو مہ
یاد آیا، میں پیچھے مڑ کر وہاں نہیں گیا بلکہ ایک غلام سے مقرر کر لی تاکہ یہ جلد پہنچائی جا سکے۔

قال: فجعل المسلمون اذا قنوا الرجل شغلوا عنه اصحابه ووقعوا الناحين عن بغلة له
شهباء الشق بطنه ففتح الله على المسلمين

راوی نے کہا کہ پھر مسلمان یہ کہنے لگے کہ جب بھی دشمن کسی آدمی کو قتل کر دیتے ہیں اس کے ساتھیوں کو اس سے
دور ہٹا لے جاتے۔ اور انہیں جس چیز پر دیر تھو اس سے نیپے کر پڑے اور اس کا پرہیز کیا۔ اور اللہ نے مسلمانوں کو فتح
عطا کی۔

فاتي مكان النعمان فاذا به رعى واتود بأداة من ماء فغسل وجهه ثم قال: بما فعل
الناس قال: فقبل له ففتح الله عليهم فقال: الحمد لله اكتبوا له لي عمر وقضى لحيته
رضي الله تعالى عنه ورحمه

پھر لوگ وہاں آئے یہاں نعمان پڑے ہوئے تھے تو ان میں ابھی آٹھ جان باقی تھیں اب ایک برتن میں پانی آئے
انہوں نے اچھا منہ دھو لیا اور کبھی شکر سے کہنا کیا کہ راوی نے کہا، ان کو بتایا گیا کہ اللہ نے ان کو فتح عطا فرمائی، نعمان
نے: الحمد للہ، ان کی اتباع کر لو تو لکھ لیتا۔ اس نے بعد انہوں نے یہاں بحق شہید ہوئی۔ ان دنوں وہ دھڑ

(۶۳) قال: وحدثني ابن ابي اسحاق قال: حدثني من قرا في كتاب عمر الى النعمان بن
مقرن رضي الله عنهما ابنا وندرا

اذا القيتم العدو فلا تقروا واذا غدتكم فلا تغلوا

ابو اسحاق نے روایت ہے کہ ایک شخص نے جس نے نہادہ میں نعمان بن مقرن کے نام (سیدنا) مہر رضی اللہ عنہما کو پڑھا تھا مجھ سے بیان کیا ہے کہ (اس شخص نے لکھا تھا):

”جب دشمن سے متباہد ہو، فرار اختیار نہ کرنا، اور جب قیمت حاصل ہو تو اس میں نیات نہ کرنا۔“

فلما لقينا العدو وقفنا. النعمان: لا تواقعوه. ذلك في يوم الجمعة حتى يصعد أمير المؤمنين فيستنصر. ثم خرجوا. فكان النعمان أول صريح فقال: سجدوا في ثوبها واقبلوا على العدو ولا حولكم

جب دشمن سے تباہد ہو، تو نعمان سے کہا: جب تک امیر المؤمنین منبر پر پہنچ کر فتح کی دعا نہ کریں۔ واضح رہے کہ یہ واقعہ جمعہ کے روز ہوا۔ شب دشمن پر حملہ ہوا۔ راوی نے کہا کہ پھر اس نے ان پر حملہ کیا اور سب سے پہلے نعمان زخمی ہو کر گریب اسیوں سے ہوا۔ اس کی پیڑ سے سے ڈھانچہ دو اور پھر دشمن کی طرف توجہ کر کے امیر کی طرف سے ہوا۔

قال: ففتح الله علينا ثم في عمر الخير سعد المنبر فنعى النعمان في الناس. وقد كان خير نهاد و المسممين. من عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فكان من يستنصر وكان

الناس مما يرون من النعمان. بارك ليس لهم ذكر الا نهاد و ابن مقرن. راوی نے کہا کہ پھر اللہ نے فتح فرمائی بعد میں جب اس کی صبح (سیدنا) مہر رضی اللہ عنہما کو نبی کریم سے تشریف لے گئے اور لوگوں کو نعمان کی خدمت پر ہال سائی، نہادہ اور وہاں مسلمانوں کی جو حال رہا ان کی خبر (سیدنا) مہر رضی اللہ عنہما کو پہنچا تو انھیں سے فرمایا کہ اس دوران آپ رضی اللہ عنہما بارہا ان کے لئے فتح کی دعا کرتے رہے۔ آپ رضی اللہ عنہما ان دعاؤں کو کچھ دیکھ لو گے۔ کا یہ حال ہو گیا تھا کہ ہر وقت ہر جگہ نہادہ اور ابن مقرن ہی کا چرچا تھا۔

(۶۳) فحدثني بعض أهل المدينة شيوخ قديم قال: قدم اعرابي المدينة فقال ما

بنعكم عن نهاد و ابن مقرن فقليل له: وما ذاك قال: لا شيء. قال فأتى عمر كليب الجرمي

فخبره ففقال: ما ذكرنا نهاد و ابن مقرن الا وعند خير الخبرين

علماء مدينة من سلك مدية: اني

ایک اعرابی مدینہ آیا اور مجھ سے پوچھنے لگا کہ نہادہ اور ابن مقرن نے بارے میں تمہیں کیا اطاعت می سنا؟ لوگوں

نے اس سے پوچھا: بتاؤ کیا بات ہے؟ اس نے کہا: کچھ نہیں۔ راوی نے کہا پھر کلبیب جرمی (سیدنا) مہر رضی اللہ عنہما نے

پاس آئے اور انھیں اس اعرابی کا واقعہ بتایا۔ آپ نے اسے بلا بھیجا اور اس سے فرمایا: تمہارے نہادہ اور ابن مقرن نے ذکر

کرنے سے یہی مطلب ہو سکتا ہے۔ انھیں ضرور اس مسئلہ میں کچھ معلوم ہے۔ اس سے ہمیں بھی مطلع کرو۔

فَقَالَ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ الْفُلَانِيُّ خَرَجْتَ مِنْ عِرَاقٍ إِلَى اللَّهِ جَلَّ شَأْنُهُ وَالِى
رَسُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَاهِلٍ وَمَأْنَى فَنَزَلْنَا مَوْضِعَ كَذَا وَكَذَا قَلْبًا رَتَحْنَا فَأَذَارَ جَلَّ عَلَى جَمَلٍ
أَحْمَرٍ لَمْ أَرِ مِثْلَهُ قَالَ: فَقُنْتُ لَهُ مِنْ ابْنِ عَقِبَتٍ قَالَ: يَا عِرَاقُ قُنْتُ: أَيْمًا خَيْرُ
النَّاسِ قَالَ: التَّقْوَاهُمْ لَمْ يَكُنْ الْعَدُوُّ وَقَتْلُ ابْنِ مَقْرُونٍ وَلَا وَالِدُهُ سَادَ عِيٍّ مَدِينَاهُمْ وَلَا ابْنُ
مَقْرُونٍ

اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں فُلان بن فُلان ہوں، اپنے گھر واپس اور ہمارے اسباب کے ساتھ اللہ جلّ شأنہ کے دربار
کے رسول علیہ السلام کی طرف ہجرت کے ارادہ سے چل پڑا تھا، راستہ میں ہم نے اس پہاڑ پر کیا جب وہاں سے چلے تو
یہاں ایک عیب آئی۔ اسے اونٹ پر سوار کر لیا، اس نے ایسا اونٹ پہنے کبھی نہیں دیکھا۔ (عربی) اسے کہا: پھر ہم نے اس
سے پوچھا کہ تم کہاں سے آ رہے ہو؟ اس نے یوں دیا کہ عراق سے، ہم نے پوچھا: (شکر) لوگوں کی کیا خبر
ہے؟ اس نے کہا: تمہارا بلایا ہوا اللہ ہے۔ دشمن بوجھستہ دے دی، اور ابن مقررین ہمارے لئے۔ خدا کی قسم مجھے پہچانیں مضموم
کہ یہ وعدہ ہاں ہے اور ابن مقررین کوں ہے؟

قَالَ: اتَّخَذَتْنِي بَايَ يَوْمَ ذُلِّهِ مِنَ الْجَمْعَةِ قَالَ: لَا وَاللَّهِ مَا أَتَّخَذَتْنِي بَايَ إِذْ خَرَجْتُ مِنْ عِرَاقٍ إِلَى اللَّهِ جَلَّ شَأْنُهُ
قَالَ: أَرَأَيْتَ نَازِلًا مَوْضِعَ كَذَا يَجِدُ مَنَازِلَهُ قَالَ: لَا إِذْ كَيْدُهُمْ كَذَا هُوَ الْجَمْعَةُ
وَلَعَلَّكَ أَنْ تَكُونَ الْغَيْبَتِ بِرَبِّكَ مِنْ بَرِّدِ الْخَيْلِ فَإِنْ لَهْمُ يَوْمَ ذَا

(سیدنا) محمد (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا: کیا یہ جانتے ہو کہ یہ واقعہ جمعہ کے روز ہے یا جمعہ میں پیش آیا؟ اس نے
جواب دیا: تمہارے مجھے یہ کبھی نہیں معلوم، جتہ یہ یا ہے۔ (خبر دینے والے نے خبر دیا) یہاں تک کہ جب یہ (عربی) اسے کہا
کہ فلاں دن روانہ ہوئے تھے، راستہ میں ہم نے کئی منزلوں کے بعد ایک منزل پر پہنچا، (جہاں یہ خبر دینے والا
مددگار کی گئی کہ اس پر (سیدنا) محمد (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: یہ فلاں دن تھا۔ (ازراہ) جمعہ تھا، شاید تیری ملاقات
توں نے کی ہو، اسے کہہ دو، تو کبھی، یہ وہ فلاں ہے جسے ڈاکیے دوتے ہیں۔

قَالَ: فَخَطَنِي مَا شَاءَ، لَمْ يَكُنْ جَاءَ الْخَبَرُ أَنَّهُمْ التَّقْوَاهُمْ يَوْمَ ذَا الْقِيَامَةِ قَالَ: يَا بَنِي النَّعْمَانِ بْنِ مَقْرُونٍ
وَضَعِ يَدَكَ عَلَى رَأْسِكَ وَجْعَلْ يَدِي

روٹی کہتا ہے کہ پھر ہاتھ رکھو، جتہ اللہ رب عزّت نے چاہا کہ رات کو پہنچ کر آئی۔ (جوں کے درمیان مقدسہ ای دن ہوا
تھا) یعنی جمعہ کے روز (سیدنا) محمد (رضی اللہ عنہ) کو نعمان بن مقرین کی وفات کی خبر پہنچی تو وہ اپنے ہاتھوں پر
نثار کرنے لگے۔

(۱۱۵) قَالَ: وَبِشْنِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسِ بْنِ مَدْرَلَةَ بْنِ عَوْفٍ الْأَحْمَرِيِّ قَالَ: بَيَّعْتُ أَنْ عِنْدَ تَمِيمٍ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا نادى رسول النعمان بن مقرن فجعل عمر يسأله عن الناس فجعل الرجل يذكو من صليب من الناس ينهون فيقول: فلان بن فلان وفلان بن فلان ثم قال ان رسول: واخرون لانعه فهد قال فقال عمر رضي الله عنه لکن الله يعرفهم مدرك بن عوف اُحسی نے کہا ہے :-

میں (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے اس تھا کہ اسی دوران نعمان بن مقرن کا قہ صدان کے پاس آیا۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ (شکر کا حال دریافت کرے۔) وہ آدمی شکر کے ان افراد کے نام بتانے کا بہرہ نوا نہ میں مارے کے تھے، چنانچہ وہ فلاں بن فلاں، اور فلاں بن فلاں کرے۔ بتاتا رہا، پھر قہ صدے کہا ان کے عاودہ چھو اور لوگ بھی (مارے گئے) ہیں جن کو ہم نہیں پہچانتے۔ راوی نے کہا: کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ: لیکن اللہ ان سے بخوبی واقف ہے۔ قال: ورجل شری نفساً یعاد عوف بن ابی حنیہ اباشیل الاحمسی فقال مدرك بن عوف: ذاك ولد حناني يا امير المؤمنين عه الناس ان الله القى بيد ذاني التهلكة پھر قہ صدے کہا کہ: ایف آدمی بھی تھا جس نے اپنے ساتھ زیادتی کی اس کو مراد عوف بن ابی حنیہ سے تھی جو میں اُحسی کے والد تھے، اس پر مدرك بن نے کہا: امیر المؤمنین اللہ کی قسم! یہ میرے سہ ماہوں تھے۔ انہوں کا دھوکا ہے کہ انہوں نے جان بوجھ کر غواہوں کو ہلاکت دے کر دیا۔

فقال عمر: كاذب لو لم يولد لئله رجل من الذين اشتهروا بالخرقة بالنيب (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: بالوگ جھوٹ کہتے ہیں ایسا نہیں، وہ تو ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے دنیا دے کر آخرت خرید لی۔

قال اسماعيل: وكان اسيب وهو صائم فاحصل وبدر عرق فأتى من يشرب الماء حتى مات رحمه الله تعالى

اسماعیل کہتے ہیں کہ ہوا یہ کہ یہ روزے کی حالت میں زہمی ہو گئے، انہی آچھ جان باقی تھی کہ یہ اٹھ کر اے گئے، عمر انہوں نے پانی پینے سے انکار کر دیا یہاں تک کہ انتقال کر گئے، اللہ رب العزت ان پر رحم فرمائے۔

رأى الصحابة رضى الله عنهم فى تقسيم السواد تقسيم سواد کے بارے میں صحابہ کرام رضى الله عنهم کی رائے

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: فلما افتتح السواد شاوور عمر رضى الله تعالى عنه الناس فيه
فراى عامتهم ان يقسمه وكان بلال بن رباح من اشد هم فى ذلك وكان رأى عبدالرحمن بن
عوف ان يقسمه وكنان رأى عثمان وعلى وطلحة رأى عمر رضى الله تعالى عنهم وكان رأى
عمر رضى الله تعالى عنه ان يتركه ولا يقسمه حتى قال عند الحاجة ربيعة فى قسمته:

(ما محمد شئ) ابو يوسف (رسالة) کہتے ہیں کہ جب سواد فتح ہوا تو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے
اس کے بارے میں مشورہ طلب کیا، مسلمانوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم کروں، چاہئے اس رائے پر اصرار کرنے
میں بال بن رباح سب سے زیادہ شدت اختیار کئے ہوئے تھے، (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی بھی
رائے یہی تھی کہ اسے تقسیم کر دیا جائے، عمر عثمان، علی اور طلحہ رضی اللہ عنہم کی رائے وہ تھی کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی تھی، عمر
رضی اللہ عنہ کی رائے تھی کہ اسے یوں ہی چھوڑ دیں، تقسیم نہ کریں، یہاں تک کہ آپ ان لوگوں کے تقسیم پر بہت اصرار کیا
تو آپ نے کہا:

”لنهم اكفئ بلالا واصحابه“

فكشوا بذلك اياما حتى قال عمر رضى الله تعالى عنه لهم: فقد وجبت حجة فى تركه وان لا

”قسمه قول الله تعالى:

”استمير من الله امير بال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی دیر تک یہاں رہا۔“

چند دنوں تک یہی بحث جاری رہی، اس کے بعد (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں سے کہا: اس کو تقسیم نہ کرنے
اور یوں ہی چھوڑنے کے حق میں مجھے دلیل کے طور پر اللہ رب العزت کا یہ فرمان مل رہا ہے:

ننقرأ المهاجر من الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغوا فضلا من الله ورضوانا

(فمثلا عنهم حتى يبلغ الى قوله تعالى:

والذين جاءوا من بعدهم:

قال: فكيف اقسبه لك؟ واخ من ياتي بغير قسم؟
 "(نیز یہ مال لئے) ان کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا
 کیا ہے۔ وہ اللہ کی حلف سے قطعاً، اور اس کی خوشنودی کے صلب گاریں۔" (۸۶: ۵۶)
 آپ نے اس سے آگے کی تائید نہیں پڑھ کر سکتے تھے تاکہ یہاں تک پہنچے:
 "(اور یہ مال لئے) ان لوگوں کا حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے۔" (۸۶: ۵۷)
 تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: ذاب یہ کہتے ہو ملتا ہے کہ میں یہ طلاق تمہارے درمیان تقسیم کروں اور بعد میں
 آئے والوں کے لئے کوئی حصہ باقی رکھوں۔

فاجمع على تركه وجمع خراج و اقرار في ايدي اهل بيته ووضع الخراج على ارضيتهم و الجزية على رؤوسهم

چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے اس سے کریم کہ یہ طلاق تقسیم نہ کیا جائے بلکہ اسے بدستور اس کے مالوں کے ہاتھ میں
 رہنے دیا جائے اور ان سے خراج وصول کیا جائے، آپ نے زمینوں پر خراج اور افراتوہ جزیرہ نہ کر دیا۔

(۸۶) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ) فحدثني السري بن اسماعيل عن ثمر الشعبي (رحمہ
 اللہ تعالیٰ) ان عمر بن الخطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) مسح السواد فبلغ ستة وثلاثين الف الف
 جريب، وانه وضع على جريب الزرع درهما وقفيز، وعلى الكرم عشرة درهم، وعلى الرطبة
 خمسة درهم، وعلى البراءة عشرة درهما واربعه وعشرين درهما، وثمانية واربعين درهما
 و مرشحي (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے سواد کی پیمائش کرائی تو معلوم ہوا ہے کہ اس کا رقبہ تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب
 ہے، آپ نے غلہ پیدا کرنے والی زراعتی زمینوں پر فی جریب ایک درہم اور قفیز (غدا، انکور کے باغات پر فی جریب دس
 درہم اور انجور کے باغات پر پانچ درہم) کے حساب سے مالیا، مکہ کی جزیرہ کی زمینیں پیمائش کیں (ہا قبیلہ استعانت) بارہ
 درہم، چوبیس درہم اور اڑتالیس درہم۔

(۸۷) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی محمد قال: بعث عمر بن
 الخطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) عمار بن ياسر على الصلاة والحرب، وبعث عبد الله بن مسعود على
 القضاء، وبيت المال، وبعث عثمان بن حنيف على مساحة الارضين، وجعل بينهم شاة كل

یوم شرطہ و یصحبہ العمار بن یاسر . و ریعہا لعبد اللہ بن مسعود . و الربع الآخر لعثمان بن

حنیف

ابو بکر نے کہا ہے کہ :

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو نماز اور جنت کا امیر بنا کر بھیجا ،
(سیدنا) مہد بن مسعود رضی اللہ عنہ کو قضا اور بیت المال کی ذمہ داری دی اور (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ
عنہ) کے چار بیٹوں کی پرورش کا کام لیا . آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سب کو ایک بکری روزانہ کا وظیفہ مقرر کیا ، پیٹ
اور نصف بکری (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) آیتے ، چوتھائی حصہ (سیدنا) مہد بن مسعود (رضی اللہ عنہ) آیتے ،
اور باقی چوتھائی حصہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) آیتے ۔

وقال :

اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ :

”انی انزلت نفسي و اياكم من هذا المال بمنزلة و انا اليه يقيم فان الله تبارك و تعالی قال :

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَ مَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ (نساء ۶۱)

”میں نے اس مال میں اپنے ورثہ ہر ایک کو ایسا رکھا ہے جیسا کہ شعیب کے ورثہ کے مال میں ہوتا ہے۔“

چنانچہ (شعیب کے مال کے بارے میں) اللہ رب اعزت نے فرمایا ہے کہ :

”اور (شعیب کے سرپرستوں میں سے) جو خود مال دار ہو وہ اپنے آپ (ذاتی کاموں کے لئے) بالکل

پاک رکھے ، ہاں اگر وہ خود غائب ہو تو معروف طریق کار کو ملحوظ رکھتے ہو۔“ (النساء ۶۰)

و لہ ما رى ارضا يؤخذ منها شاة فى كل يوم الا استسرع خرابہ

اللہ کی قسم ! جس زمین سے روزانہ ایک بکری لی جاتی ہو میرے خیال میں وہ اس سے جلد خراب ہو جائے گی۔

قال : فمسح عثمان الارضين

و جعل على جريب العذب عشرة دراهم .

و على جريب النخل ثمانية دراهم .

و على جريب القصب ستة دراهم

و على جريب الحنطة اربعة دراهم

و على جريب الشعير درهمين

و على الراش اثني عشر درهما و اربعة و عشرين درهما و ثمانا . و اربعين درهما و عطل من

ذات النساء والصبیان

راوی کہتا ہے کہ عثمان (رضی اللہ عنہ) نے زمینوں کی پیمائش کر کے حسب ذیل شعوں نے طاق خزانہ مانگ لیا:

نہا نکور کے باغ پر فی جریب درہم۔

نہا نکور پر فی جریب آٹھ درہم۔

نہا بانس اور نکل پر فی جریب چھ درہم۔

نہا گیہوں کے کھیت پر فی جریب بارہ درہم۔

نہا اور جو کے کھیت پر فی جریب درہم۔

نہا مزید برآں افراد پر بارہ درہم، چوبیس درہم اور اڑتالیس درہم کے حساب سے (جزیہ) مانگ لیا، انہوں نے

فورتوں اور بچوں کو اس سے مستثنیٰ رکھا۔

قال سعید وخالفني بعض صحابي فقال: على جريب النخل عشرة دراهم. وعلى جريب

العنب ثمانية دراهم.

سعید کہتا ہے کہ میرے بعض صحابیوں کا بیان اس سے مختلف ہے، انہوں نے کہا ہے کہ نہا نکور کے باغ پر اس درہم

فی جریب، اور انکور پر آٹھ درہم فی جریب۔

(۱۱) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني محمد بن اسحاق عن جارية بن مضرب بن عمر

بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: انه اراد ان يقسم السواد بين المسلمين فامر بهم ان يعطوا

فوجد الرجل يصيب الاثني، والثلاثة من الفلاحين، فشاووا اصحاب محمد بن ققائي على

رضي الله تعالى عنه: دعواهم. فكون مائة للمسلمين. فبعث عثمان بن حنيف فوضع عنهم

ثمانية واربعين درهما. وربعين وعشرين درهما واثنى عشر درهما

جاریہ بن مضرب سے روایت ہے:

” (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (پہلے) سو سو کا مال تقسیم کرنے کا ارادہ کیا، اور قسم دیا کہ

لوگوں کو شکر کیا جائے، معلوم ہوا کہ ہر شخص حصہ میں دو یا تین کاشت کارائیں لے گا۔ اس کے بعد آپ (رضی اللہ عنہ) نے

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا کہ یہ تو (حضرت سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ان (کاشت کاروں) کو

(اپنے حال) پر چھوڑ دیجئے گا کہ یہ مسلمانوں کی حق کا ذریعہ بنے رہیں۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے (حضرت سیدنا)

عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو بھیجا کہ وہ ان لوگوں پر اڑتالیس، چوبیس اور بارہ درہم فی کس (فی شعوں)

سے بڑا ہے) ماکہ کیا۔

(۹۹) قال: وبغنا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال:

لو لا أن يضرب بعض لقسمت السواد بينكم

نيس (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم لوگ ایک دوسرے سے جھگڑنے لگو گے تو میں سوادِ عذاب تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا۔“

وشكا اهل السواد اليه فبعث مائة فارس فيهم ثعلبة بن يزيد اعلماني فلما رجع ثعلبة قال:

میں سواد نے آپ کے پاس شکایت کیا کہ تمہاری سوچوڑے سواروں نے مجھے، ان سواروں میں ایک ثعلبہ بن

یزید تمہاری بھی تھی، جب ثعلبہ واپس آئے تو کہنے لگا:

لله على ان لا ارجع الى السواد ابدا. لما فيه من الشر

میں اللہ کی قسم کہ میں یہ مہم نہ کرتا ہوں کہ اب کبھی سوچوڑے جاؤں گا۔ ان کے اس طعن کی وجہ و غرایاں تھیں جو انہوں

نے وہاں کی تھیں۔

(۱۰۰) قال: وحدثني الاعمش عن ابراهيم بن المهاجر عن عمرو بن ميمون قال: بعث عمر

رضي الله عنه حذيفة بن اليمان على ما وراء دجلة. وبعث عثمان بن حذيفة على ما دونه. فأتيا

فسألهما:

مرؤن ميمون نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) حذیفہ بن ایمان رضی اللہ عنہ کو دجلہ کے علاقہ میں اور (سیدنا) عثمان بن

حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کو اس سے اونٹ کے علاقہ پر مامور کیا تھا، جب یہ دونوں آپ رضی اللہ عنہ کے پاس واپس آئے تو

آپ نے ان سے دریافت کیا کہ:

كيف وضعتما على الارض لعلكما كلفتما اهل عمنكما مالا. فيقولان: فقال حذيفة: لقد

تركت فضلا وقال عثمان: لقد تركت الضعف. ولو شئت لآخذنا. فقال عمر عند ذلك: اما

والله لنين بقيت لارامل اهل العراق لادعهم لا يفتقروا الى امر بعدى

”تمہ دونوں نے زمین پر کیا اس مناسب سے ماکہ کیا ہے؟ شاید تم نے اونٹن ملداری کے باشندوں پر اتنا بوجھ ڈال

دیا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتے؟“ (حضرت سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ میں نے کچھ فضول چھوڑ دیا ہے،

اور (حضرت سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے دو گنا چھوڑ دیا ہے، میں چاہتا ہوں کہ اس سے بھی وصول کر لیتا۔ یہ

سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم اگر میں عراق کی بیواؤں کی خدمت کیلئے نہ رہا، انہیں اس حالت میں چھوڑ جاؤں کہ

(۹۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ) : وحدثني السري عن الشعبي ان امة لثمة تعاقى من عمرين الخصاب رضى لثمة تعاقى عنه رضى علي الكرم عشرة دراهم و على الرضبة خمسة و على كل رضى يبينها الماء عمله او رتعمل درهما و مختوما شعبي سے روایت ہے :

” (سیدنا) محمد بن خطاب رضی اللہ عنہ نے انکھوں پر دھواں اور منہ پر چٹائی ڈال کر، اور انکی رشتہ پر انکی شک پائی پہنچا دیا۔ خواہ وہ دیر کا شہر لائق جانے یا لائق نہ جانے، ایک دن انہیں اور مختوم (عزکا) مقرر کر دیا۔

قال شاعر (رحمہ اللہ تعالیٰ) : الحجاجی وهو المصالح وعلى ما سقت السماء من النخل العشر
وعلى ما سقى بالدرل نصف العر وما كان من نخل حملت ارضه فليس عليه شيء .
عالم نے کہا (منقولہ) حجاجی ہے۔ جس سے اور آپ کے بارش سے یہ آب گرنے والے جھروں پر پڑتا اور ان
سے بچنے جانے والے جھروں پر نہ پڑتا۔ (میں ہوں خدا) عالم نے لیا الجھور نے جن بات کی باتوں میں آئی اور بیرون
کاشت بھی کی جائے تو اس پیداوار کو اس لیے نہیں مانند ہوگا ۔

(۲۰) قال: وحدثني حصان بن عبد الرحمن عن عمرو بن ميمون الاودي قال: شهدت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من ان يصاب بثلاث او اربع واقفا على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وهو يقول لهم: عمرو بن ميمون اودى لكم.

میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی وفات سے تین یا چار دن پہلے ان کے پاس حاضر ہوا تو عمر رضی اللہ عنہ
 حذیفہ بن یمان (رضی اللہ عنہ) اور ان کے خلیفہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس حاضر ہوئے ان سے یہ کہنے لگا:

لعلکم احرمت الارض مولاتی

”اے میری زمین پر تو تابو جو قرار پائے تو میرا اشت نہیں رکھتی۔“

وكان عثمان عاملاً على شاة البصرة وحذيفة على مأروء دجلة من - وحي وماسقت فقال
عثمان: حملت الارض امرأته مطيقة ولو شئت لاضعفت ارضي وقال حذيفة: وضعت
عليها امرأته لانه محتملة ومأوق بها كثيرة فضل فقال عمر رضي الله عنه:

عمر بن (رضی اللہ عنہ) اشعہ الخمر سے پر حال مقرر ہوئے تھے اور حدیث (رضی اللہ عنہ) اوسید کے پاس پہنچ گئی تھے علاقہ پر اور اوسید نے یہ اب ہوئے اگلے روز کے علاقوں پر مقرر تھے عثمان (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا میں نے زمین پر اتنی حدیث لکھ دی ہے کہ وہ وراثت کے متعلق ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین اس سے دو گنا دے دیتا تھا۔ حدیث (رضی اللہ عنہ) نے کہا میں جو شکر خدا کی ہیں انہیں یہ علاقہ وراثت کے متعلق ہے۔ اب یوسف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ حدیث لکھ کر لے کر عثمان (رضی اللہ عنہ) کے پاس لے گیا۔

نظر الان کو نا حیدھا الارض ما لا تصیق . اما لمن بقیت الارض من اهل العراق لا دھنھن
لا یعتجبن انی احد بعدی

انہوں نے کہا کہ اوسید نے تمہارے زمین پر کتابوں کو لکھ دیا ہے جو اس کی وراثت کے متعلق ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین اس سے دو گنا دے دیتا تھا۔ حدیث (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ یہ حدیث لکھ کر لے کر عثمان (رضی اللہ عنہ) کے پاس لے گیا۔

وكان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) حدیث علی ختم جو عمر بن عثمان بن (رضی اللہ عنہ) علی
ختم اسفل الفرات ختم . لا عناق . قال : و اوصی عمر رضی اللہ عنہ . ان یصلح یصلح یصلح الذمہ ان
یوفی لھم بعدھم ولا یكلفہم افوق طاقتھم وان یقاتل من وراءھم

حدیث رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے اپنی وصیت لکھ دی ہے کہ میں نے اپنے
کتابوں پر مہر لکھا ہے۔ اور ان کے کہیں کہیں عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وصیت لکھ دی ہے کہ میں نے اپنے
کتابوں کے ساتھ جو مہر لکھا ہے۔ اس سے پر کیا جائے۔ ان پر ان کی وراثت کے متعلق ہے اور ان کے
کتابوں پر مہر لکھا ہے۔

(۳۰) قال : وحدثنا المجاہد بن سعید عن عامر الشعبي قال لھما : دہر بن الخطاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ان یسمح السواد ارسل انی حدیثہ ان ابعت انی بہ . غار من جو علی وبعث انی
عثمان بن حنیف : ان ابعت انی بدھقان من قبل العراق
ما مر شعی نے کہا ہے کہ :

دہر (عمر بن سعید) نے کہا کہ عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے اپنی وصیت لکھ دی ہے کہ میں نے اپنے
کتابوں پر مہر لکھا ہے۔ اور ان کے کہیں کہیں عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وصیت لکھ دی ہے کہ میں نے اپنے
کتابوں کے ساتھ جو مہر لکھا ہے۔ اس سے پر کیا جائے۔ ان پر ان کی وراثت کے متعلق ہے اور ان کے
کتابوں پر مہر لکھا ہے۔

فیبعث الیہ کل واحد مہمہ واحد ومعه ترجمان من اهل الخیرۃ فاما فیما علی عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال : لیف کنتم توذون الی الامام فی ارضھم . واما جمعة وعشرین درھم .

فقال عمر رضي الله عنه: لا ارضى بهذا منكُم. ووضع علي جريب عامر او شامر ينالته
الماء قفيزا من حنطة او قفيز من شعير ودرهما فمسحا على ذلك فكانت مساحتها محتلفة
چنانچہ ان میں سے ہر ایک نے ایک آدمی بھیجا، ہر ایک کے ساتھ مریہ کے باشندوں میں سے ایک ترجمان بھی
آیا، جب یہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو آپ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: ہر لوگ انہیوں کو ان کی زمینوں کے
بارے میں کیا اور کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ستائیس درہم۔ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے تم سے یہ شریک لینا پسند
نہیں۔ آپ نے ہر کارآمد زمین کو ایک درہم پر جس تک پانی پہنچتا ہو، ایک قفیز لیں، یا ایک قفیز، جو اور ایک درہم نقد
ماند لیں۔ دونوں نے اسی بنیاد پر پیشکش کر دی۔ مردوں کی پیشکش کا مال مختلف تھا۔

كان عثمان صالحا بالخراج فوسعها مساحة الديباج. واما حذيفة فكان أهل جوخي قوما
مناكير فلعبوا به في مساحة. وكانت جوخي يومئذ عامرة فخربت بعد ذلك وغارت مياهاها
وقلت منافعتها وصاروا يدفعونها يومئذ هينة لما كانوا عموما على حذيفة في مساحتها
عثمان رضی اللہ عنہ کو خراج کے معاملات کی اچھی مہارت تھی، ابتداً انہوں نے زمین کی پیمائش اسی طرح (صحیح
نحیک) کی جس طرح کپڑا پاجوہ سے تین جوخی کے باشندے بدلتے تھے، انہوں نے پیشکش میں حذیفہ رضی اللہ عنہ
کے ساتھ خوب پائیس چھیں، اس وقت ان کی زمین آباد و آباد تھی مگر اس واقعہ کے بعد سے بڑا کئی، اس کا پانی زمین میں
اتر گیا، اس کے منافع گھٹ گئے، اور ان کا مایہ کم ہو گیا، یہ سب اس لئے ہوا کہ باشندگان جوخی نے پیمائش میں حذیفہ
رضی اللہ عنہ کو دھوکا دیا تھا۔

(۹۰) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحسن بن علي بن عمار عن الحكم بن عتيبة
عن عمرو بن ميمون ومبارك بن مضر بن قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عثمان
بن حنيف على النساء وامر ان يمسحوا فوضع علي كل جريب عامر او شامر مما يعمل مثله
درهما وقفيزا. والغى الکره والنخل والرطاب وكل شيء من الارض وجعل على كل رأس
ثمانية واربعين درهما. وفي ثلاثة ايام لهم من اهلهم من المسلمين. وحباهم عثمان ثلاث
سنين. ثم رفعه الى عمر رضي الله تعالى عنه وقال: انهم يطيعون اكثر من ذلك
مرد بن ميمون اور جاریہ ہر شخص نے کہا ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ابن بن حنیف رضی اللہ عنہ کو سوا دیجا اور انہیں اس کی پیشکش کا حکم دیا۔ انہوں نے
تمام قبیلے کا شت زمینوں پر انفرادی وقت آیا، وہاں یہ بے کار چڑی ہوں، لی جریب ایک درہم نقد اور ایک قفیز نقد بطور
خراج مانگ کر دیا، انہوں نے انکو چھو سے درختوں اور تازہ ٹھوڑ اور زمین سے پیدا ہونے والی تمام دھنوں کی اشیاء کو انھوں سے

مستثنیٰ رکھ۔ نیز انہوں نے ہر فرد پر از تائیس درہم (کے حساب سے جزیہ) کا حکم کیا۔ یہ مدد داری کا حکم کی کہ جو مسلمان ان لوگوں کے پاس گزریں ان کی تیس دن میزبانی کریں۔ تین سال تک عثمان رضی اللہ عنہ ان سے (شرعاً مذکور کے مطابق) مالی وصول کرتے رہے، پھر انہوں نے اس معاملہ کو عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا اور کہا: یہ لوگ اس سے زیادہ ادا کر سکتے ہیں۔

(۹۵) قَالَ: وَوَحَدَّثَنِي الْحَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ عَنْ ابْنِ عَوْفٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَسَحَ السَّوَادَ مَا دُونَ جَبِّ حُلْوَانَ، فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ جَرِيْبٍ عَامِرٌ وَرَبَاعٌ مِمَّا يَنْتَالُهُ الْمَاءُ بَدَلُوا، وَبَغِيرُهُ زَرْعٌ أَوْ غَطْلٌ دَرَاهِمًا وَقَفِيْزًا وَاحِدًا، وَمِنْ كُلِّ رَاسٍ مَوْسِرٌ نَدِيَةٌ وَارْبَعِينَ دَرَاهِمًا وَمِنْ الْوَسْطِ أَرْبَعَةٌ وَعَشْرِينَ دَرَاهِمًا وَمِنْ الْفَقِيرِ اثْنِي عَشَرَ دَرَاهِمًا وَدَرَاهِمًا عَلَى اعْتِنَاقِهِمْ رِصَالًا، وَالْفِي لِهِمُ النَّخْلُ غَوْنًا لَهُمْ وَآخِذٌ مِنْ جَرِيْبِ الْكُوزِ عَشْرَةٌ دَرَاهِمًا، وَمِنْ جَرِيْبِ السَّهْمِ خَمْسَةٌ دَرَاهِمًا، وَمِنْ الْخَضِرِ مِنْ شَلَّةِ الصَّيْفِ مِنْ كُلِّ جَرِيْبٍ ثَلَاثَةٌ دَرَاهِمًا، وَمِنْ جَرِيْبِ الْقَضِ خَمْسَةٌ دَرَاهِمًا

ابن عوف سے روایت ہے کہ:

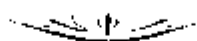
(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حُلْوَانَ نامی پہاڑی سے اذان کے بارے میں حاکم سواد کی پیمائش کرائی، اور تمام ایسی زمینوں پر جن کو ذول یا کسی اور ذریعہ سے پانی ملتا تھا جی جریب ایک درہم اور ایک قفیز عمدہ نکدیاں خواہ یہ زمینیں زیر کاشت رکھی جائیں یا انہیں بے کار چھوڑ رکھا جائے۔ آپ (رضی اللہ عنہ) نے ہر خوشحال شخص پر از تائیس درہم، متوسط حال کے آدمیوں پر چوبیس درہم، اور غریب آدمیوں پر بارہ درہم (جزیہ) عائد کیا۔ اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کی کھیتوں پر سید سے میرگلوئی، کھجور کے درختوں کو آپ نے انہیں سہارا دیا، خانہ مستثنیٰ رکھ، البیتہ انکور کے باغات پر فی جریب بیس درہم، سمسم پر فی جریب پانچ درہم، فص خریف کی سہریوں پر فی جریب تین درہم، اور کپاس پر فی جریب پانچ درہم خراج عائد کیا۔

(۹۶) قَالَ: وَوَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ إِذَا صَلَّحَ قَوْمًا اشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ يُؤَدُّوا مِنْ الْخَرَاجِ كَذَا، كَذَا، وَأَنْ يَقْرُوا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَأَنْ يَهْدُوا الطَّرِيقَ وَلَا يَمْلَأُوا عَيْنًا عَدُوًّا وَلَا يَنْوُوا الدَّيْمَ ثَلَاثًا، وَأَنْ يَفْعُوا ذَلِكَ فَهُمْ أَمْنٌ عَلَى دِمَائِهِمْ وَنَسَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، وَلَهُمْ بِذَلِكَ ذِمَّةُ اللَّهِ، وَمَنْ عَدَا ذَلِكَ فَذُو نَحْسٍ بَرٍّ، مِنْ مَعْرِقَةِ الْحَبِيشِ

ابن سعید سے روایت ہے کہ:

کتاب نوح علیہ السلام، ص ۱۲۴

مہربان خطاب رضی اللہ عنہ سب بن قوم سے صلہ کر کے تھے تو یہ شرائط طے فرمایتے تھے کہ، دولٹ اتنا خرچہ نہ کریں گے، تین دن میزبانی نہ کریں گے، راستہ دکھا دیا کریں گے، ہمارے خلاف ہمارے دشمنوں سے ساز باز نہ کریں گے، اور ہمارے کسی مجرم کو پتا نہ دیں گے، ان شرائط کی پابندی کرنے پر ان کو جان و مال اور بیوی بچوں کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو جاتی ہے، اور یہ (حفاظت) کہ، اور اس کے رسول سے بیعت ہر کی ذمہ داری قرار پا جاتی ہے لیکن اگر لشکر ان کی نفیس سے ہمارے علم کے بغیر چھوے۔ تو اس کے سلسلہ میں ہم ذمہ دار نہیں ہوں گے۔



فصل فی ارض الشام والجزیرۃ

فصل: شام اور الجزیرہ کی زمین۔ لے بیان میں

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من ارض الشام والجزيرة وفتحها وما كان جرى عليه

ان يصلح فيما صلح عليه اهلها منها

امير المؤمنين! اب آپ اس سوال کو پہنچے جو آپ نے شام اور الجزیرہ اور ان کے فتح کئے جانے کی کیفیت کے بارے میں کیا ہے اور (اب آپ کا یہ کہنا بھی صحیح ہے کہ) ان دونوں علاقوں میں جن ناموں کے باشندوں سے صلح کی گئی تھی ان کے ساتھ صلح کی کیا شرائط ہوئی تھیں۔

فاني كتبت الى شيخ من أهل الحيرة له علم بأرض الجزيرة والشام ان فتحها أسأله عن ذلك

فكتب الي: حفظك الله وعافاك

میں نے یہ سوال حیرہ کے رہنے والے ایک شیخ کو جو الجزیرہ اور شام اور ان کے فتح کئے جانے کی کیفیت سے واقف ہیں کو تحریر بھیجا تو انہوں نے مجھے یہ لکھا کہ: اللہ تمہیں عزت رکھے۔

قد جمعت لك ما عندي من علم الشام والجزيرة وليس بشي، حفظه الله عن الفقهاء، ولا عن

يسنده عن الفقهاء، ولكنه حديث من حديث من ويصف بعمره - وهو أسأل عن أسناده

أحد منهم

شام اور الجزیرہ کے بارے میں اپنی تمام معلومات اکٹھا کر کے تمہیں ارسال کر رہا ہوں، یہ معلومات ایسی نہیں جنہیں میں نے فقہاء سے محفوظ کیا ہو، ورنہ ان کا ذریعہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے فقہاء کا والد کے یہ معلومات سمجھتے ہیں ان کی ہیں، یہ ایسے لوگوں سے ملی ہیں جن کو ان امور کا عالم تسلیم کیا جاتا ہے، میں نے ان سے کسی سے یہ نہیں دریافت کیا کہ ان کو یہ معلومات کن راویوں کے ذریعہ حاصل ہوئی ہیں۔

فتح سے پہلے الجزیرہ کی زمین کی تقسیم کا بیان:

ان الجزيرة كانت قبل الاسلام طائفة منها لروم وطائفة لغارات، وكل فيما يده منها

جند وعمال فكانت رافعي العين فمادونتها الى الفرات لروم، ونصب بين وعمالها الى دجلة

لغار من، وكان سهل مديراً داراً إلى سنجار وإلى البرية لغار من وجبل ماردين ودار اوطور
عبد بن المروم وكانت سدة ما بين الروم وفارس حصناً يقال له حصن سرجة بين دار

وبين نصيبين

اسلام سے پہلے اہل یر وکن جوتہ کی روٹی، مٹلت کے تحت تھی اور پھر ان کی مٹلت کے تحت، دونوں مٹلتوں نے
اپنے اپنے علاقہ میں افسران اور فوجیں رکھ رکھی تھیں، ان کی اہمیت اور اس سے پہلے کا اہمیت دیکھنے پر اس کے قبضہ
میں تھا اور نصیبین اور اس سے آگے کا علاقہ، وجہ کے آثار سے تک، فارس کے قبضہ میں تھا، ان کے طریقہ کار میں اور
دارا ستجار اور سحران تک فارس کا تھا اور ایران اور دارا کی پہاڑیاں اور طور میں ایران کے قبضہ میں تھے، روٹی، روٹی
ملاقاتوں کی درمیانی سرحد کی فوجی پوزیشن تھی اور نصیبین کے درمیان واقع سرحد کی ایک قلعہ میں تھی۔

من فتح الشام (فتح شام کی بیاڑ):

فلما توجه ابو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ومن معه إلى الشام وكان أبو بكر رضي
الله تعالى عنه قد بعث معاوية بن أبي سفيان وحمل له ولاية الأردن ويزيد بن أبي سفيان
وسمى له دمشق وخراب بوزوليد امدد به من اليمامة وسمى له حمص واصدا بعد ما شارق
الشام بعمر وبن العاص

شام کی بیاڑ پر (حضرت سیدنا) ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے تھے۔ ان کے ساتھ (سیدنا)
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے شریعت بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو اردن کا والی بنا کر (حضرت سیدنا) یزید بن ابی سفیان (رضی اللہ
تعالیٰ عنہ) کو دمشق کا والی بنا کر اور (حضرت سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو جنابیں آپ نے شام سے کوئی
کر کے (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے لشکر سے ملنے کی ہدایت کی تھی حمص کوئی بنا کر بھیج دیا۔ جب یہ لوگ شام
نے قریب پہنچ گئے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عمرو بن العاص کو بھی ان کے ساتھ ہونے کی ہدایت کی۔

فلما فتح ابنه عبيد بن الجراح الشام ومضى شريكه حمص فلما انتظم لهم الامر واستقام وجه ابو
سفيان إلى دمشق ووال من الوليد إلى حمص فلما انتظم لهم الامر واستقام وجه ابو
عبيدة شريكه حمص إلى قيس بن قيس

جب اللہ نے ان لوگوں کو فتح فرمائی تو ابو عبیدہ نے شام کے علاقوں کا انتظام سنبھالا، شریعت بن مسعود ان چلے گئے اور
یزید بن ابی سفیان دمشق اور خالد بن ابی بکر حمص چلے گئے۔ جب ان کی عملداریوں میں نظم و انضام جموں پر آیا تو ابو عبیدہ نے
شریعت کو قسریں کی بیاڑ پر بھیجا، ابو بکر نے قسریں فتح کر لیں۔

دخول الرها وما صولح عليه اهله

دخول رها اور الی رها سے شرائط صلح کا بیان

ووجه عیاض بن غنم الفہری الی الجزیرۃ ومدينة ملت الروم یہ بند رھا فعملہا عیاض بن غنم ولم یتعرض لشیء مما مر بہ من القرى والرساتیق وہ یہ نہ کہیں نہ ولا جندا حتی نزل الرھا فأغلق اصحابہا ابو ایہنا واقام عیاض علیہا لیثا ثم سمی فلہا رأی صاحبہا الحاصر وینس من المدد ففتح لہا بابا من الجبل لیلا فہرب

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے عیاض بن غنم فہری (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو اپنے ہر طرف روانہ کیا اس وقت وہی علاقہ کا مرکزی شہر رھا تھا عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے اسی کا قصد کیا اور رات میں: تمہارے اور کاؤں پر سے ان سے کوئی چیز بھاڑ نہ کی، رات میں کسی جنم پر کسی کو بت پیش نہیں آئی یہاں تک کہ یہ رھا، پینے وہاں کے باشندوں نے شہر کے دروازے بند کر کے، اور عیاض کی فوجیں بتایا گیا کہ متاخر رہو وہاں محاصرہ کے رہو، جب قلعہ کے سردار نے دیکھا کہ محاصرہ جاری ہے اور اس کو کسی باب سے کوئی کمک آنے کی بھی امید نہ رہی تو رات وہ پہاڑی کی طرف ایک دروازہ کھول کر بھاگ نکلا۔

واکثر من کان معہ من الجند وبقی فی المدینۃ اہلہا من الالب . وہم کثیر ومن لم یرد الہرب من الروم وہم قلیل . فآرسلوا الی عیاض بن غنم یسألونہ انصلح علی شیء . فکتب عیاض بذلک الی ابی عبیدۃ بن الجراح . فلما اتاہ الکتاب عفا بہ الی معاذ بن جبل فأقر اذایہ .

اس کے ساتھ جو فوج تھے ان میں سے بھی اکثر بھاگ گئے، شہر میں وہاں نظر پڑنے والے جن کی تعداد کافی تھی، کچھ وہی بھی رہ گئے انہوں نے بھی نہ پتہ نہیں کیا مگر ان کی تعداد کم تھی اب اس نے عیاض بن غنم (رحمہ اللہ تعالیٰ) کے پاس ایک قاصد بھیجا اور اپنی طرف سے متعین کردہ رقم (خران) کی ایک لکھ (کی شرط) پر صلح کی درخواست کی۔ عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے یہ بات (حضرت سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو لکھ بھیجی، جب یہ خط ان کو ملا تو انہوں نے (حضرت سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) کو بلایا اور انہیں بھی یہ خط دکھایا۔

فقال لہ معاذ: انک ان اعطیتہم الصلح علی شیء مسہی فعدوا منہ لہ یکن لک عان تقتلہم ولہ تجدید من اب طال ما شتظرت علیہم من التسمیہ .

معاذ نے کہا: اگر آپ ان سے کسی متعین چیز پر صلح کر لیتے ہیں اور بعد میں یہ تسلیم کرنے سے عاجز رہیں تو آپ کو

یہ حق حاصل نہیں ہوگا کہ اس بنا پر اس کو قتل کر دیں۔ آپ کیسے عملاً صرف یہی صورت رہ جائے گی کہ جس متعین کو اس کی ادائیگی ملے پائی ہو اسے منسوخ کر دیں۔

وان ایسر والدہ علی غار الذی امر اللہ بہ فیہم فاقبل منهم الصلح واعطهم ایاد علی
ان یؤدوا الطاقۃ فان ایسر والاعسر والعم ینکون لک علیہم الا ما یطیعون وتعلم ان شر طک
ولم یبطل۔

اور اگر بعد میں یہ زیادہ خوش حال ہو جاتے ہیں تو اس متعین کو بغیر اس شرط کی ضرورت ہی کے بولے اور اگر ان کے جس کے محسوس کرانے کا اندیشہ نہ ہو رہا ہے۔ من سب یہ ہوگا کہ آپ ان کی درخواست تسلیم نہ کر سکیں لیکن اس شرط پر کہ یہ لوگ اپنی قوت برداشت کے مطابق اپنی استطاعت کے مطابق ہی وصول کر سکیں گے، آپ کی شرط پر حال میں پوری ہوئی، اسے منسوخ کرنے کی قوت ہی نہ آئے گی۔

فقبل ذلک ابو عبیدہ کذب فی عیاض بن غنم فغلبنا فی عیاض بن غنم الکتاب اعسہم
ما جاء فیہ فاختلف ربیبہ ہذا الموضع فقال قائل قبیو الصلح علی قدر الطاقۃ وقال
اخر انکروا ذلک وعدوا فی ایسہم اموالا وفضولا تذهب ان اخذوا بالطاقۃ وایو الا
شیئاً مسی

(حضرت سیدنا ابو عبیدہ) نے ان کا یہ مشورہ قبول کر لیا اور یہی بات عیاض بن غنم کو لکھ لی، جب یہ خط عیاض بن غنم کو ملا تو انہوں نے اس کے مضمون سے مطلع کیا، اس کے بعد کہہ دیا، اس کے بارے میں لوگوں کی روایتیں مختلف ہیں، ایک صاحب نے بتایا ہے کہ ان لوگوں نے حسب استطاعت ادائیگی کی شرط پر صلح منظور کر لی، دوسرے صاحب نے کہا ہے کہ ان لوگوں نے یہ شرط منظور پسند نہیں کی، وہ یہ جانتے تھے کہ ان کے پاس ضرورت سے زیادہ مال و دولت کافی مقدار میں موجود ہے، اگر حسب استطاعت ادائے قیام کے لیے تو یہ سب چلا جاتا ہے، چنانچہ انہوں نے رقم خراج کو متعین کر دینے پر مباد کیا۔

فما رأی عیاض اباءہ و عسانہ مدینتہم وایس من فتحہا عنود صالحہم علی ما سألوا

واللہ اعلم ان ذلک کان لا الصلح قد وقع وفتحہا علیہ المدینۃ لاشک فی ذلک
عیاض نے جب ان کا یہ اذراو سرا رو لکھا اور ان کے قلعہ کی مضبوطی کے پیش نظر انہیں ان کو بڑی قوت فتح کرنے
ن امید نظر نہیں آئی تو انہیں کی پیٹھ پر شرط پر صلح کر لی، اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ وہ کون صورتوں میں سے کون سی صورت
اختیار کی تھی، البتہ اتنی بات میں کسی شک نہیں ہے کہ صلح ہوئی اور شہر ان کے ہاتھوں فتح ہوا۔

دخول حران والصلح مع اعدائها دخول حران اور اہل حران سے صلح کا بیان

ثم سار عياض بن غنم الى حرار اوبعت. وكانت اقرب الموالي ليه فاعقها اهلها من
الانباط ونفريسيه من الروم وكانوا يبيعون عرض عليهم ما عدا اهل النجاشة واما مدينة
مسكنهم قد فتحت اجابوا الى ذلك اجمعون

یہاں سے قریب ترین شہر حران تھا عیاض بن غنم اس کے بعد یہاں ٹھہرے یا انہوں نے کسی اور کو اس پر بھیج دیا،
یہاں بھی یہی ہوا کہ نالی یا شمد سے لاکھوں سے بہت روپی جو یہاں رہتے تھے قادیان یا دیگر جگہ پر رہنا شروع کر دیا
تھا وہی ان سے ملنے بھی پیش کی گئیں، ان لوگوں کو دسب یہ معلوم ہو کہ ان کا دار الحکومت قادیان ہی ہے تو سب نے یہ پیش
کش قبول کر لی۔

فاما القرى والرياسات في ان احدا منهم لم يدع ولم يستع. واهل كل كورة كانوا اذا
فتحت مدينتهم يقولون نحن لسوء اهل مدينتنا وروساننا واما مدينة عياض اعطاهم
ذلك ولا ابدع عليهم فاما من ولى من خفاء المسلمين بعد فتحها فاعطاهم فاجعلوا اهل

الرياسات لسوء اهل المدن التي لا في اوراق الجند فانهم جميعا اجمع دون اهل المدن
رہے اور سب سے قریب اور گاؤں تو ان میں سے بھی کسی کو نہیں چھوڑا گیا اور انہوں نے اپنی عزائم کو بھی کسی علاقہ کا
شہر فتح ہو جاتا ہے تو اس علاقہ کے لوگ یہ سمجھتے کہ ہماری حیثیت بھی وہی رہے گی جو ہمارے شہر اور ہمارے سرداروں کی
ہے۔ لہذا ان ہمارے میں کوئی ٹھہرنے کی گنجائش ہے ان کی یہ بات منظور کر لیا اور وہی البتہ ان علاقوں کی فتح کے
بعد یہاں میں مسلمان خانہ کی سرداری رہی انہوں نے گاؤں والوں سے بھی شہر میں کے برابر سوک یا دیگر شکر کیلئے رسید
کمر بچانے کا یہ تمام انہوں نے شہر میں پر نہیں بلکہ تمام قریبی علاقوں پر ڈال دیا۔

وقال بعض اهل العلم ممن زعم ان له عسا بذلت انما فعلوا ذلك لان اهل الرياسات
اصحاب الارضين والبرغ وان اهل المدن ليسوا كذلك فادعواهم بالحق يقولون: حقتنا
في ايدينا اعدائنا من كان قبلكم وهو ثابت في دواوينكم وادعواهم وجعلنا كيف كان

اول الامر فكيف تستعيزون ان تحذثوا علينا ما لم يكن مما ليس بكم به ثبت وتنقصون

هذا الامر الثابت في ايديكم مني لحد نزل عليه

مفسر معجم کو اس بارے میں کہ رکھنے کا دعویٰ ہے، یہ کہتے ہیں کہ ایسا اس لئے کیا یہ تھا کہ دینا کے پاس زمین اور کھیت تھے۔ مگر شہر یوں تھا کہ اس سے مختلف تھا۔ چنانچہ اب ان کے ساتھ اب اسے لوگ کہتے ہیں کہ دینا حق ہمارے ہاتھ میں ہے اور وہی ہے۔ اس سے پہلے کے لوگ بھی ہم سے وصول کرتے رہے ہیں۔ وہ دینا کے رشتہ میں میں بھی ورثہ ہے۔ دینی یہ بات کہ تم یہاں اختیار کیا کیا تھا تو اس سے تم بھی نہ اکتف ہو اور نہ بھی۔ اب صورت حال یہ ہے تو تم لوگ اسے کس طرح جانتے ہو کہ موجود طریقہ کو چھوڑ کر اس پر حرمہ سے مل رہا کہ چلا آ رہا ہے۔ اب کوئی ایسا طریقہ اختیار کرو جو نہ تو پہلے رائج تھا نہ اس کا تمہارے پاس کوئی ثبوت موجود ہے۔

ما وضع علی اہل الفارس (ایر یوں پر کیا عام کر کیا گیا؟):

واما ما كان في ايدي اهل فارس من الجزير ففانه لم يبلغني فيه شيء، احفظه الا ان فارس لما

هزمت يوم القادسية بلغ ذلك من كان هناك من جنودهم فدخلوا ايجما غنيم وعظما

ما كانوا فيه

الجزیرہ کے جو حصے ایرانیوں کے ہاتھ میں تھے ان کے بارے میں میری یادداشت کے مطابق کوئی بات نہیں پہنچی ہے۔ اس انجام عام ہے کہ جنگ قادیسیہ میں ایرانیوں کو شکست ہوئی اور اس کی اطلاع الجزیرہ میں بھیجا کہ فوجوں کو تو دو لوگ سب کے سب اپنے ماقول و موعود کی پیروی کر رہا ہے چلے گئے۔

الا اهل سنجان فانهم وضعوها مسلحة يذيون عن سنيها وسهل ماردن ودار افاقامو في

مدينتهم

صاف تجارتی لوگ رہ گئے، ان کے ہاں ایک اسلحہ خانہ قائم کر رکھا تھا جہاں سے وہ ہتھیار، ماردن اور دارا کی وادیوں کا دفاع کرتے تھے، یہ لوگ اپنے شہر میں جیسے رہے۔

فلما هلكت فارس وادهم من يدعوهم الى الاسلام اجابوا واقاموا في مدينتهم ووضع

عباد بن شهم "نقہری علی جماعہ الجزیرة علی کل جمیعة دینار و مدین قمعا وقسطن خلا

وجعلهم جمیعا طبقة واحد فلم يبلغني ان هذا علی صلح ولا علی امر اثبتته ولا بروایة عن

"الفقهاء، ولا بالسناد ثابت"

جب ایرانی تہذیب و سائنس اور فن کو اسلام کی دعوت دینے والے یہاں آئے تو انہوں نے یہ دعوت قبول کر لی اور بدستور اپنے شہر میں آباد رہے۔ عیناً یہی الجزیرہ کے سرداروں نے بھی کیا۔ دینار، مدینہ، قسطنطنیہ اور قازقون کے

تیں اور عقیقہ کر کے (بظہر خراج) مقرر کر دیا، انہوں نے (مختصلاً مانگ کر کے میں سے) رکے، تحت (لوگوں کو ایک طبقہ شریعتاً، لکھا اس بارے میں کوئی خبر نہیں ملی یہ بطور کلی کیا تھا یا اس معاملہ کی کوئی نہ تھا، اور تھیں اس باب میں میں نے نہ تو فقہاء سے کوئی روایت سنی ہے نہ کسی اور سے مستند واسطے مجھے کوئی خبر ملی ہے۔

فما ولی عبد المذنب بن مروان یعت الضعفاء بن عبد الرحمن " شعری فاستقل ما یؤخذ منهم فأحصی الجماجم وجعل الناس کلهم عملاً بآیدیہم حسب ما یکسب العامل سنتہ کلہا ثم طرح من دالت نفقته فی طعامہ وادمہ وکسوتہ وعلیہ وخرج الیہم الا بیاد فی السنۃ کلہا

باب امہ المملک بن مروان نے ان مقرر دیو اتوں نے شعاف بن عبد الرحمن کی وہاں بھیجا، ان لوگوں سے جو پتہ وصول ہو جا رہا تھا وہ ان کو معلوم ہوا، لہذا انہوں نے ان لوگوں کا از سر نو شمار کر کے ان کے بارے میں ان کے تحت کام کرنے کے تحت کاروں کی پیشیت دی، انہوں نے حسب ان کے معلوم کیا کیا رکعت میں ان کی خبر لکھتے پتہ کرتا ہے پھر اس مقدار میں سے وہ ان کے لئے کھنڈے جو وہ دے، ان اس اور جو تہ پڑھتا ہے اور ان لوگوں کے فوں کو رسول نے ایام کار سے مقرر کیا۔

فوجد الذی یعصل بعد ذلک فی السنۃ لکل واحد اربعۃ دنانیر ورمزہ ذلک جمیعاً وجعلنا طبقۃ واحدة ثم حمل الاموال علی قدر قرباناً وبعدها فعلن " ذکر مائتہ جریب رزح ہما قرب دیناراً وعلی کل ثلث حمل کرم ہما قرب دیناراً وعلی کل الف اصل ہما بعد دیناراً وعلی الزیتون علی کل مائتہ شجرۃ ہما قرب دیناراً

ان حسب سے یہ معلوم ہوا کہ ہر سال پھر میں ہر فرد کے پاس چار دیناروں کے ہوتے ہیں، انہوں نے یہی شرح پر ایک پانچ سو روپیہ اور اس معاملہ میں سب کو برابر شمار کیا، پھر انہوں نے (شجرہ) اور اور قرب کے لحاظ سے کئی مختلف اعلیٰ پر مختلف شجرہں مانگیں، چنانچہ انہوں نے قرب کے ہر سو جریب کے کھیت ایک دینار اور دوسرے ہر سو جریب کے کھیت پر ایک سو دینار کی ایک ہزار انہوں کی کھیتوں پر ایک دینار، دوسری ہزار انہوں پر ایک دینار، مزید قرب کے رشتوں کے دور رتوں پر ایک دینار۔

وعلی کل مائتہ شجرۃ ہما بعد دیناراً وکان غایۃ البعد عندہم " بركة یوم والیومین واكثر من ذلک وما دون الیوم فھو فی القرب وحسب الشاہد علی مثلاً ذلک، وحسب الموصی علی مثل ذلک

اور دوسرے دو سو رتوں پر ایک دینار مانگ کیا اور دوسری کا معیار انہوں نے ایک پانچ سو روپیہ سے زیادہ کی مریت کر کے (مختصلاً مانگ کر کے) یہی طریقہ شمار اور وصول میں بھی اختیار کیا۔

فصل: کیف کان مردن عمر لا صحاب رسول اللہ ﷺ ورضی عنہم

فصل: (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول ﷺ کے لئے عطا کیا کس طرح مقرر کئے تھے

(۱۰۰) قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی ابن ابی نعیم قال: قدم علی بی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مال فقال: من کان لہ عند النبی یمۃ عدة فلیأت فجاء جابر بن عبد اللہ فقال: قال فی رسول اللہ ﷺ: لو جاء مال البحرین غصینان هکذا وهکذا وهکذا، یثیر بینه فقال لہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: فأتخذ بکفیه ثم عدة فوجدہ خمس مائة ابن ابی نعیم نے کہا ہے کہ:

(حضرت سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس کچھ مال آیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جس کسی سے بھی رسول اللہ ﷺ نے کوئی وعدہ فرمایا ہو، وہ آجائے، چنانچہ جابر بن عبد اللہ آپ کے پاس آئے اور اپنی دونوں ہتھیلیاں ملا کر کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: نہ البحرین کا مال آیا تو میں تجھے اس طرح ان طریقوں کا، (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا ہے ابو بکر، نے دونوں ہاتھوں سے (کئے) اٹھائے پھر انہوں نے اسے شمار کیا تو وہ پانچ سو (درہم) تھے۔

فقال: فخذ لیھا الف، فخذ لفا ثم اعطى کل انسان کان رسول اللہ ﷺ وعدہ شیئاً، وبقيت بقية من المال فقسمتہا بے الناس بالسوية علی الصغیر والكبیر والحرة والمملوک، والذکر والانثی فخرج عنی سبعة درہم وثلاث لکل انسان

آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ایک ہزار (درہم) لے لو، چنانچہ انہوں نے ایک ہزار (درہم) لے لیا، اس کے بعد آپ نے ہر اس شخص کو یا ہجر سے رسول اللہ ﷺ نے کچھ دینے دینے کا وعدہ یا تھا، اس کے بعد بھی کچھ مال تھا رہا، اس کو آپ نے تمام لوگوں میں ۷۰۰ بڑے، آزاد و غلام، مرد و عورت کا لحاظ کئے بغیر برابر تقسیم کر دیا، اس طرح ہر آدمی کے حصہ میں سات درہم اور ایک مائٹی (انہم آئے)۔

فما كان العام المقبل جاء مال كثير هو اكثر من ذلك فقسه - بين الناس فاصاب كل
 انسان عشر بين درهما قال فجاؤا من المسلمين فقالوا: يا خديجة - رسول الله!
 اس سے اگلے مال بہت سامان آیا، جو اس سے زیادہ تھا، اسے بھی آپ - رسول اللہ کے لوگوں پر تقسیم کر دیا،
 یہ آدمی تو بیس درہم لے۔ راوی نے کہا: مسلمانوں میں سے کچھ لوگوں نے آپ - رسول اللہ کے یہ عرض کیا کہ: اے اللہ کے
 رسول نے نائب!

انك قسمت هذا المال فسويت بين الناس. ومن الناس من اسهم بفضله وسوايق وقدم.
 فلو فضلت اهل السوايق والقدم والفضل بفضلهم.
 آپ نے اس مال کی تقسیم میں تمام لوگوں کو برابر رکھا ہے، حالانکہ ان لوگوں - اس لاش کوک دو میں جنہیں دوسروں پر
 شرف ہے، وہ دعوت اسلام پر ٹھیک اپنے میں سبقت رکھتے ہیں اور قدیم اسلام میں، آخر ہوتا کہ آپ اپنے اصحاب فضل
 وسبقت اور پیش قدمی کرنے والے افراد کو دوسروں سے زیادہ دیتے۔

قال: اما اذكر لكم من السوايق والقدم والفضل فما اعرفني. اما - واعلم ذلك شي. ثوابه
 على الله جل ثناؤه. وهذا معاش فالاسوة فيه خير من الاثرة
 راوی لکھتا ہے: اس پر آپ فرمایا: تم نے ساقیت، اولیت اور فضل کا جوہر - یا۔ تو میں اس سے ابھی طرح واقف
 ہوں۔ یہ ایسی چیزیں ہیں جن کا ثواب اللہ جل ثناؤ کے گاہک (تقسیم مال کا) یہ حاملہ کیا میں سے ہے اور اس میں ترجیح
 و امتیاز کی بجائے برابری بہتر ہے۔

فما كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه. وجاءت الفتوح فاسل وقال: لا اجعل من
 قاتل رسول الله كمن قاتل مع. فغرض لاهل السوايق والقدم من المهاجرين والانصار
 من شهد بدر خمسة آلاف. ولهم اربعون الف. ولهم اربعون الف. ولهم اربعون الف. ولهم اربعون الف.
 لیس کان ثمة اسلام كاسلام اهل بدر دون ذلك. انزلهم على قدر - انزلهم من السوايق
 جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا اور متعدد فتوحات ہوئیں تو آپ - رسول اللہ کے لوگوں میں سے ان کو بھی سواک کیا، اور فرمایا: جن
 لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کی ہے ان کو میں ان لوگوں کے برابر قرار میں دے سکتا جنہوں نے آپ کے
 ساتھ حمل کر جنگ کی ہے۔ آپ نے مہاجرین و انصار میں سے سبقت و قدمت کو - لے رکھنے والوں میں سے ان لوگوں کو جو
 جنگ بدر میں شریک تھے ان میں پانچ ہزار دیا، اور جنہوں نے جنگ بدر میں شریک نہیں کی تھے ان کو پانچ ہزار دیا، اس
 کے بعد جن لوگوں کا اسلام اہل بدر کے اسلام کی طرح (سپا اور ممتاز) تھا ان کا - ہزار سے کچھ کم رکھا، آپ نے ان لوگوں
 کو ان کے برقیات کے اعتبار سے مختلف رتوں میں رکھا۔

(۱۱) قال ابو یوسف: ہر عدد ابو معشر قال: حدثنی موی عمرہ و غیرہ قال: لہ جائت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ الفتح و جارت الاموال قال: ان ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رأى فی هذا المال رأیا و فید رأى اخر لا جعل من قاتل رسول اللہ اکمن قاتل معه مرہ کلام اور دوسرے اوروں نے کہا:

ب (حضرت سید) عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ و فتوحات وہ میں اور ماں آیا آپ نے فرمایا: ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس مال (کی تقسیم) کے بعد میں اس خاص رائے قائم کی تھی مگر میں اس بارے میں ایک دوسری رائے رکھتا ہوں، جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کی ہے انہیں میں ان لوگوں سے زیادہ انہیں دس ہاتھوں سے آپ کے ساتھ رکھ کر جنگ کی ہے۔

فقرض للعباس بن و" ثلث مین شہر بدر ا خمسة الاف خمسة الاف وفرض لمن كان اسلامه كاسلام هله روي

پتا چچا آپ (رضی اللہ عنہ) نے جب بدر میں شریک ہوئے اس میں جریر و انس و ابی اسد و عقیلہ و دیگر جن لوگوں کا اسلام اہل بدری سے سوا تھا ان کے ساتھ جو جنگ بدر میں شریک نہیں تھے ان کو اس پر چار ہاتھ

وفرض لازواج النبي و" عشر ألفا اثني عشر ألفا الاصفية وجوزيرة فانه فخرض لهما سنة آلاف ستة الاف فأيد ان يقبلوا فقال لهما: انما فرضت لهن ملهجرة فقلنا: لا انما فرضت لهن لكانهن من رسول الله قد وكان لنا مثله فعرف فطلب عمر فخرض لهما اثني عشر ألفا

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے اپنے رشتہ سہیلہ کی ازواج مطہرات (رضی اللہ تعالیٰ عنہن) کے لئے چار ہاتھ اور ابراہہ مقرر کیا سوائے (سیدہ) صفیہ (رضی اللہ عنہا) اور (سیدہ) جویزیدہ (رضی اللہ عنہا) کے ان کو آپ نے چھ ہاتھ دیا مگر ان دونوں نے اتنا قبول کر لیا۔ انکار کر دیا، آپ نے ان سے کہا: دوہ کی بیویوں کا حصہ تمہارے لئے میں نے ان کی حجرت کا نیا طے کیا ہے۔ ان لوگوں نے جواب دیا: آپ نے تو ان مقام کو ہی طے کرتے ہوئے ان کے لئے مقرر کرنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ائمہ حاضر تھے اور بیوی مقام ہمیں بھی حاصل تھا۔ نہ (رضی اللہ عنہ) نے یہ بات تسلیم نہ کر لی مگر انہوں نے ان دونوں کے لئے چار ہاتھ اور چار ہاتھ کر دیے۔

وفرض للعباس عمر روي سنة اثني عشر ألفا وفرض لاسامة بن زيد رضی اللہ عنہ اربعة الاف

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچاس سال لو بھی آپ نے بارہویں ارادیا، سارے میں زیادہ چارہ چار رکھا۔

وفرض لعبدلہ بن عمر ابنہ ثلاثۃ الاف، فقال: یا ایت، لہ زید بن علی ألفا ماکان لابیہ من الفضل ماہد یکن لابی، وماکان لہ مالہد یکن لی، فقال: ان ابی، ماکان احب الی رسول اللہ ﷺ من ابیہ، وکان اماۃ احب الی رسول اللہ ﷺ منک، وفرض لعبد بن الحسن والحسین خمسۃ الاف خمسۃ الاف، الحفظہا بأبیہما الہماکانہما من رسول اللہ ﷺ

اور اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمر کا حصہ تین ہزار مقرر کیا، انہوں نے پوچھا: ان آپ نے سارے کو مجھ سے ایک ہزار زیادہ کیا؟ ان کے والد حضرت ماکوئی ایسی فضیلت تو نہیں حاصل تھی جو میرے والد کو حاصل نہ ہو، نہ خود ان کو کوئی ایسی فضیلت حاصل ہے جو مجھے حاصل نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: اسامہ کا والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ محبوب تھا، اور خود اسامہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک تھو سے زیادہ محبوب ہیں۔ اے زید بن علی! سن اور سن (رضی اللہ عنہما) کہیں آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ان دونوں کو جو ان میں سے ایک آپ کے ان کو (حصہ کے لحاظ سے) ان کے والدین کے درجہ میں رکھا۔

وفرض لابنہ، امہا جریین والانصار الفین الفین، فمر عمر بن ابی سلمۃ فقال: زید وود ألفا، فقال لہ محمد بن عبد اللہ بن جحش: ماکان لابیہ مالہد یکن لابی، وماکان لہ مالہد یکن لی، فقال: انی فرطت لہ بابیہ ابی سلمۃ الفین وزیدتہ بابیہ امہ، لہ ألفا فان کان ملک امہ مثل ام سلمۃ زدتہا ألفا

میں جریین و انصار (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کے ہر کوئی کو آپ نے دو ہزار دیں۔ سارے نے دیا، ابو سلمہ کے بیٹے عمر آپ کے پاس سے گزرتے تو آپ نے فرمایا: ان کے حصہ میں ایک ہزار کا اضافہ ہو، اس پر محمد بن عبد اللہ بن جحش نے آپ سے کہا: ان کے والد کو کوئی اثر ف تو نہیں حاصل تھا جو ان کے والد کے ہاتھوں میں نہ رہا ہو، نہ خود ان میں کوئی ایسی خوبی ہے جو عمر میں موجود نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: میں نے ان کو ان کے باپ ابو سلمہ سے زیدتہ سے زیادہ دیتا ہوں، لیکن ان کی ماں ام سلمہ کا دل ظم کرتے ہوئے ایک ہزار کا اضافہ کر دیا ہے، اگر تیری ماں کا حصہ کے ہم پندہ دیتی تو میں تجھے بھی ایک ہزار اور دے دیتا۔

وفرض لاهل مکۃ والناس ثمانۃ ثمانۃ الف، طلعۃ بن علی بن ابی خبیہ عثمان وفرض لہ

ثمانۃ الف فربہ النصر بن انس فقال عمر: الفرض والہ الفین

تاکہ اول اور عامل کو ان کا حصہ آپ نے فی کس آٹھ سو رکھ، طلحہ بن علی نے اپنے بھائی عثمان کو آپ کے پاس سے تو آپ نے ان کا حصہ خود مقرر کر دیا، پھر نصر بن انس آئے تو عمر نے کہا: ان کا حصہ دو ہزار رکھو۔

فَقَالَ لَهُ طَنْحَةُ: جَنَّتْ أَعْمَدَةٌ فُغِرَضَتْ لَهَا شِمَامَةٌ وَفُغِرَضَتْ لَهَا النِّفَسُ فَصَلَّاهُ يَا هَذَا
 نَفْسِي يَوْمَ أَحَدٍ فَقَالَ: مَا عَرَفْتُ إِلَّا قَدْ قُتِلَ فَسَلِّ سَبْعَةً وَكُفِّرْ
 عَمْدَهُ وَقَالَ: إِنْ كَانَ رَسُلًا لَمْ يَكُنْ قَدْ قُتِلَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ قُتِلَ فَحَتَّى قُتِلَ وَأَبُو هَذَا
 يَرِغِي الشَّاءَ فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَعَمِلَ عَمْرٌ بِهَذَا أَمْدَةً خَلَّافَتَهُ

اس پر حملہ کے آپ سے عرض کیا: یہ بھی ان ہی کی طرح نے ایک آدمی (عثمان) کو آپ سے پاؤں لپکا تو آپ نے
 اس کا حصہ کھسور مہا اور خیر طے کیا۔ یہ وہی امیر مقرر کرنے والے ہیں آپ نے فرمایا یہ نے والد احمد نے روز نکلتے تو
 انہوں نے یہ چھانڈا جس اند میں چلا گیا وہ یہ وہ میں نے بتایا کہ میرے خیال میں تو آپ وہاں سے یہ میں نے انہوں نے
 اپنی تموار چھین لی اور میان توڑا اور یہ وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ آپ تو اس اند میں وہ بھی نہیں مرے تو
 اس نے بعد میں رتے یہاں سے۔ اس کے بعد (اس وقت) ان (عثمان) کے والد نے اس کے بعد انہوں نے چار ہاتھ
 تھے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے۔ ان ہی پانچوں پر عمل کیا۔

(۹۹) قَالَ (أَبُو يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَالِي) وَوَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ
 عَنْهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَغْرَضَ لِنَفْسِهِ وَكَانَ رَأْيُهُ خَيْرًا مِنْ رَأْيِهِمْ قَالُوا لَهُ: يَا أَبَا بَرْصَةَ بَنَفْسِكَ قَالَ: لَا
 فَبَدَأَ بِالْأَقْرَبِ مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ: فَقَرَضَ لِنُعْبَاسِ بْنِ لُحَيْلٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا حَقِي وَابْنِ عَمْسٍ
 قَبَائِلَ حَتَّى أَتَتْهُنَّ ابْنُ بَنِي سُلَيْمٍ: وَكَعْبُ
 ابْنِ جَعْفَرٍ: رَوَيْتَ عَنْ كَمَا:

جب عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے مطالبہ کیا مقرر کرنے کا ارادہ کیا اور اس سلسلہ میں آپ کی اس مامور کو
 کی رائے سے زیادہ سب سے تمہیں تو لوگوں سے یہاں تقسیم اپنی ذات سے شروع کیا یہاں تک کہ آپ نے فرمایا نہیں۔ آپ نے تقسیم
 کی ابتدا ان لوگوں سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں سے سب سے زیادہ قریب کا شروع کرتے تھے۔ یہاں آپ نے یہاں سے
 حصہ مقرر کیا، پھر علی کا رضی اللہ عنہ، ابو جہر کے بعد پھر آپ نے پانچوں قبائل کو لیا تا کہ ابوبکر بن مسعود رضی
 اللہ عنہ (اور تقسیم قبائل ہو گئی)۔

(۱۰۰) قَالَ وَوَحَدَّثَنِي الْمُجَازُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ شَهْرِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى
 عَنْهُ قَالَ: لَمَّا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَيْهِ مَدْيَنَ فَارِسَ وَالرُّومَ جَمَعَ النَّاسَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ اللّٰهِ
 فَقَالَ: مَا تَرَوْنَ فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ جَعَلَ عِطَاءَ النَّاسِ فِي كُلِّ نَفْسٍ وَاجِبِ الْمَالِ فَإِنَّهُ اعْظَمُ
 لِدَبْرِكَةٍ قَالُوا: اصْنَعْ مَا رَأَيْتَ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللّٰهُ مَوْفِقٌ قَالَ: فَقَرَضَ الْأَحْصِيَاءَ فَرَسًا
 بِالْمَوْحِ فَقَالَ: لِمَنْ أَهْلُ فَرَسٍ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ: رَوَيْتَ عَنْ عَوْفٍ: بَنَفْسِكَ فَقَالَ: لَا وَلَدَ

موتے ہوئے آپ نے عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کیلئے بھی چار ہزار مقرر کیا، اس پر عمر بن عبد اللہ بن جحش نے کہا: آپ مگر کوہم پر ترجیح کیوں دے رہے ہیں؟ انہوں نے والد کے ہجرت کرنے کے سبب ان کے والدین سے تو ہمارے باپ نے بھی ہجرت کی تھی، اور وہ بھی ہے۔ میں شریک تھے، عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں ان کو اس مقام کے پیش نظر ترجیح دے رہا ہوں جو ان کو رسول اللہ ﷺ کے نزدیک حاصل تھا، اب اسے مقرر نہیں ہو، وہ ان کے جتنی ماں نے آئے تو میں ان کی شکایت رفع کروں گا۔

وفرض للمحسن والمحسن خمسة آلاف خمسة آلاف لمكانهما من رسول الله ﷺ ثم فرض

لثلاثين ثلاثمائة ثلاثمائة واربعمائة اربعمائة للعربي والموالي

(سید) حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کیلئے آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، اس میں بھی آپ نے اس میں من رعایت فرمائی تھی جو ان دونوں حضرات رسول اللہ ﷺ کے نزدیک حاصل تھا، ان کے بعد آپ نے عربی اور موالیٰ پر دس سو سو کیلئے فی کس تین سو، رسول اللہ ﷺ نے مقرر کئے۔

وفرض للنساء المهاجرات والانصار ستين ستين واربعمائة اربعمائة وثلاثمائة

ثلاثمائة ومائتين مائتين وفرض لانا من المهاجرين والانصار الف الفين وفرض

لنعمر قال حينئذ ستم مائتين وقال له: ادع ارضي في يدك اسرها واودي عنها الخراج ما كانت

تؤدي ففعل

مہاجرین اور انصار کی عورتوں کو آپ نے چھ سو، چار سو، تین سو، اور دو فی کس فی ثلثوں سے وہ نصف مقرر کئے، مہاجرین اور انصار میں سے بچھاؤں کیلئے آپ نے فی کس دو ہزار مقرر کئے، جب مر قال مسلمان ہوئے تو آپ نے ان کیلئے بھی دو ہزار کا حصہ مقرر کیا، اس نے آپ سے کہا: میری زمین میرے بیٹے یا بیٹے کے لئے ہے، آپ نے کہا: یہاں کے رہنے والے اور جو خراج دے کر آئے تھے وہ اسے دے گا، چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا۔

قال جباله فكانت عتبة وا عطاهما مائتين فلما امر سعيد بن العاص على الكوفة اعطى

احدهما فمباقيهما على رضى الله عنه دخل على عائدة الحمدي فكلمته فيهما فأثبتتهما

مجاہد نے کہا ہے کہ: میرا آیا۔ چچ تمہیں جن کو آپ نے دوسو دیئے تھے جب عبد بن العاص وفہ نے ایہ مقرر ہوئے تو انہوں نے اس وظیفہ سے کیا۔ کوئی تخفیف کر دی، پھر جب علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو میرے دو اہل بیت کو دے کر اپنے میرے یہاں آئے۔ اس وقت میں نے اس سلسلہ میں گفتگو کی تو انہوں نے اس (ایک سو) کو دوبارہ جاری کر دیا۔

(۱۰۱) قال ابو يوسف يومئذ محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن

عوف عن ابن ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قدمت من البصریۃ بخمسمائۃ ألف درهم فأتیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فمسیتاً فقلت: یا عمر المؤمنین اقبض هذا المال قال: وکم ہو قلت: خمسمائۃ ألف درهم قال: وتزنی کم خمسمائۃ ألف قال: فمت: نعم مائة ألف ومائة ألف خمس موات قال: والله نأسی اذهب فبت ثلثینۃ حتی تصبح

ابو یزید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ:

میں بصرہ میں سے پانی لے کر آیا، شام کے وقت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا: اے امیر المؤمنین! یہ سنبھالے۔ آپ نے فرمایا یہ کتاب اللہ سے کہا: پوچھ لے۔ اور آپ نے فرمایا: جانتے بھی ہو کہ پوچھ لے۔ اھ تھا ہوتا ہے! کہتے تھے کہ میں نے سوچا، سوچا کہ پوچھ کر کہہ دوں گا۔ یہ فرمایا: تم لوگوں کی عام میں ہو، جاؤ رات کر لو، پھر صبح میرے پاس آؤ۔

فلما أصبحت التیتہ فقلت: اقبض منی هذا المال قال: وکم ہو قلت: خمسمائۃ ألف درهم قال: من طیب ہو قال: فمت: لا اعلم الا ذاك فقال: عمر رضی اللہ عنہ: ایہا الناس اللہ قد جاء مال کثیر فان شئتم ان نکیل لکم کلنا وان شئتم ان نعدکم غداً وان شئتم ان نوزن لکم وزناً لکم فقال رجل من القوم یا امیر المؤمنین! دوں لبت من دو اونین یعنوں علیہا فامتنع علی عمر ذلک

چنانچہ صبح ہوئی تو میں ان کے پاس گیا، کہا: یہ مال مجھ سے لے لیتے۔ چنانچہ بتا دیا کہ میں نے کہا: پوچھ لے۔ اور آپ نے فرمایا: یہ پوچھ کر لے۔ حاصل ہوا ہے؟ (ابو ہریرہ) کہتے تھے کہ اس عرض کیا کہ میری معلومات کی حد تک تو یہی ہے۔ پھر عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لوگو! ہمارے پاس بہت سہارا ہے، اب اگر تم چاہو کہ آپ کو یہ کر سکیں، میں تو تم پر آمنا کرتا ہوں، اگر چاہتے ہو کہ شہر کے دروازے تو ہم شمار کریں، اور اگر تمہاری خواہش ہو کہ وزن کر کے دیا جائے تو ہمارا تولیہ تمہاری ہے۔ اس پر حاضرین میں سے ایک شخص بولا: امیر المؤمنین! لو اس کییں رہے ہر سب کیجئے، جس سے (مداجات کے) مطابق ان کو دیا جائے کہ اسے۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے یہ مشورہ کیا۔

ففرض لبها جریں خمسة الاف خمسة الاف وللا نصار ثلاثة الاف وللا زواج الثمنی عشر ألفاً اثنی عشر ألفاً قال: فمناقی زینب بنت اشقر ماہا قالت: غفر اللہ لامیر المؤمنین لشد کان فی صواحباتی من هو اقوی علی قسمة هذا المال منی فقیل لہا: ان هذا کلہ نل

آپ نے مہاجرین کیلئے کیا کیا؟ اور انصار کیلئے کتنے کتنے؟ اور تہی کریمہ کی بیویوں کیلئے بارہ بار وہ ہزار ہا مقرر کئے۔ راوی نے کہا: جب آپ نے تہی کریمہ کو ان کا مالی حقد وصول ہوا تو آپ نے فرمایا: اللہ امیر المؤمنین کی مغفرت فرمائے، میری بیٹیوں (یعنی ازواج) سے (ساتھیوں میں ایسی بھی ہیں جو اس مال کی تقسیم مجھ سے زیادہ آسانی سے ساتھ کر سکتی ہیں۔ اس پر آپ کو بتایا گیا کہ یہ سارے کا سارا مال تھا آپ ہی کا حقد ہے۔

فأمرت به فصب وغصب بـ ثم قالت لبعض من عندها: ادعني يديك لفلان وال فلان. فلم تزل تعص ال فلان وال فلان حتى قالت لها: التي تدخل يدك إلا لك قتل كوفي ووفى عبيك حق فقال: الله ما تحت الثوب قال: فكشفت الثوب فإذا ثم (هناك) خمسة وثمانون درهما قال: ثم رفعت يديها فقالت:

اللهم لا يدر كفي عطاء من الخياط رضى الله عنه بعد عامي هذا

یہ سن کر آپ نے اسے رشتہ نکال دیا، چنانچہ اسے وہیں انڈیا لایا گیا، آپ نے اس پر ایک پٹا اڑھانپ دیا اور اپنے پاس موجود ایک حدیث سے لایا کہ: رختہ ابنی، والوں، اور فلاں خاندان والوں کو دینے کیلئے اس میں ہاتھ ڈال کر رکھو، اسی طرح مختلف خاندانوں کا نام لے کر سہنگواؤں رچیں، یہاں تک کہ جو صاحب ہاتھ ڈال کر (لے لے) نکال رہی تھیں وہ وہاں اٹھیں، میرے کیل میں آپ مجھے یاد دلاؤ۔ فرمادی ہیں، اللہ انکد میرا بھی آپ پر چڑھو، میں نے اس پر آپ نے فرمایا کہ: آپ کچھ سے کچھ لے لیتے ہیں، کچھ ہی ہوا۔ ہوتا، راہبوا راوی کہتا ہے: پھر اس عورت نے اپنے ہاتھ یا تو وہاں پہنچی وہاں پہنچے ہوئے تھے۔ راوی کہتا ہے: پھر آپ نے ہاتھ نہ کر دیا وہاں:

أبى الله أن يسل كى يورثه من بين خطاب رضى الله عنہ کا خلیفہ پانے کی فہم نہ بھی تھی۔

قال: فكانت رضى الله عنه. عنها أول ازواج النبي لحوقا به عليه السلام. وذكرنا لما أتينا

كانت اسخى ازواج النبي عطاءهن

راوی نے کہا: چنانچہ نبی اکرم ﷺ کی بیویوں میں سے آپ رضی اللہ عنہا سب سے پہلی بیوی تھیں، جو حضور سے جا میں ہمیں بتایا گیا ہے کہ آپ نبی ﷺ کی بیویوں میں سب سے زیادہ غنی ہو، فیما بین تھیں۔

وجعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى زيد بن ثابت عطاء الانصار. فبعد، باهل العواني فبعد،

بيدني عبد الاشهل. ثم الا من لبعده منازله. ثم الخزرج حتى كان هو آخر الناس. وهم بنو

مائل بن النجار. وهم حو. لمسجد

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سارے مال ان کی تقسیم زید بن ثابت سے کیا، کہ وہ نبیوں کے عوامی (یعنی مدینہ کے باقی عوام) کے رشتہ والوں سے، نبی ﷺ بنوعبد الاشهل، اور ان کے بعد ان (سے) نہ تھے، انہوں نے ان لوگوں

کے گھر (مسجد نبوی سے) دور تھے، ان کے بعد خزرج کے حصے لکھے، اور خود اپنا حصہ سے آخر میں رکھا، یہ لوگ مالک بن نجار کی والدہ ہیں اور مسجد نبوی کے ارد گرد آباد ہیں۔

(۱۰۲) قال ابو یوسف: وحدثنی عبد اللہ بن الولید الہمدانی عن سی بن یزید قال: حمل ابو موسی الاشعری الی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما ألف ألف، فقال عمر: بکم قدمت؟ فقال: بألف ألف. قال فأعظم ذلك عمر. وقال: هل من ما تقول قال: نعم. قدمت بمائة ألف ومائة ألف حتی عد عشر مرات. فقال عمر: ان الله صادقالیتین الراعی نصیبہ من هذا المال وهو باليمن ودمہ فی وجہہ. موسی بن یزید نے کہا ہے کہ:

(حضرت سیدنا) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس دس لاکھ لے کر آئے۔ (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کتنے لیکر آئے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: دس لاکھ۔ راوی کہتا ہے کہ (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ کو یہ رقم بہت زیادہ معلوم ہوئی (اور یقین نہ آیا) انہوں نے کہا: جو کچھ بتا رہے ہو اسے سمجھتے بھی ہو؟ یہ بولے: ہاں اور سو ہزار، سو ہزار دس بار کہہ کر یہ بتایا کہ اتنا لے کر آیا ہوں۔ بن کر (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر تم سچ کہہ رہے تو اس مال میں سے اس چرواہے کو بھی اس کا حصہ ملے گا: وہ اس کا خون اس کے چہرہ ہی میں ہو۔

(۱۰۳) قال ابو یوسف: وحدثنی شیخ من اهل المدينة عن اسماء بن محمد بن السائب عن یزید عن ابیہ قال: سمعت عمر بن الخطاب یقول: والله الذی لا اله الا هو ما احدث الا وله فی هذا المال حتی اعطیہ او منعه. وما احدث احد الا بدليل. وما انا فیہ الا كاحدکم. ولكننا عني منازلنا من كتاب الله عز وجل وقسمنا من رسول الله ﷺ یزید کے والد کا بیان ہے کہ میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کرتا تھا کہ:

اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی اور الہ نہیں، کوئی فرد ایسا نہیں جس کا اس مال میں حصہ نہ ہو، چاہے اسے یہ حق دیا جائے یا نہ دیا جائے، کوئی فرد کسی دوسرے فرد کے مقابلہ میں زیادہ کا حق دار نہیں۔ اے ملوک غلام کے (کہ آزاد کو اس سے زیادہ حق ہے) اس معاملے میں میری حیثیت بھی بعینہ وہی ہے جو تم میں سے۔ فرما کی ہے، لیکن اس کے باوجود اللہ عز وجل کی کتاب کی روشنی میں، اور رسول اللہ ﷺ سے تعلق کے اعتبار سے، ہم سے کہہ رہے تھے جدا جدا ہیں۔

فالرجل وتلاده في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناه في الاسلام .
والرجل وحاجته في الاسلام . والله لئن بقيت لياتين الراعي بجبل صنعاء حظه من هذا
المال وهو مكانه قبل ان يبر وجهه يعني في طلبه قال: وكان ديوان حمير على حدة وكان
يفرض لامراء الجيوش والذين في العطاء ما بين تسعة آلاف وثمانية آلاف وسبعة آلاف على
قدر ما يصلحهم من العباد وما يقومون به من الامور

لہذا تقسیم میں افراد کے دعویٰ اس کے سب سے پہلے لیک کر کے، ان کی پیش قدمیوں اور ان کے صاحب مال ہونے
یا حاجت مند ہونے کا بھی لحاظ رکھ جائے گا، اللہ کی قسم! اگر میں زندہ رہا تو صفاء کی پہاڑی پر مویشی چرانے والے کو بھی اپنی
جگہ پر بیٹھے بیٹھے اس مال میں سے اس کا حصہ پہنچ جائے گا، بغیر اس کے کہ اس کا چہرہ سرور ہو۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ بغیر اس
کے کہ اسے اپنا حق حاصل کرنے کیلئے اپنی بھاگ دوڑ کرنی پڑے (جس میں اس کا چہرہ تہمتا اٹھے)۔ راوی نے کہا: حمیر کا
رجسٹر علیحدہ تھا، فوجوں اور بستیوں کے راء کیلئے نو ہزار، آٹھ ہزار، اور سات ہزار کے ٹک بھگ اس قدر وظیفہ مقرر فرماتے
تھے جو ان کی غذائی ضروریات کیلئے کافی ہو اور جس کے ذریعہ وہ اپنی دوسری ذمہ داریوں کو بھی ادا کر سکیں۔

قال: وكان للمنفوس انما: ستة امه مائة درهم. فاذا ترعرع ترعرع بلغ به مائتين. فاذا بلغ
زاده. قال: ولما رأى المال فن كثر قال لئن عشت الى هذه الليلة من قابل لاحقن اخرى
اهلنا سبأ ولا هم حتى يكفوا. وافي الطاء سوا

راوی نے کہا: بچہ کیلئے ولادت کے بعد ہی سے سو درہم مقرر تھے، جب وہ بڑا ہو جاتا تو اس کا وظیفہ دو سو کر دیتے، اور
جب بالغ ہو جاتا تو اس میں اور اضافہ دیتے، راوی کہتا ہے: جب آپ نے دیکھا کہ مال بہت زیادہ ہو گیا ہے تو فرمایا: اگر
میں آئندہ سال اس شب زندہ رہا تو رجسٹر کی فہرست میں (آخر کے لوگوں کو شروع کے لوگوں میں شامل کر دوں گا تاکہ
تمام افراد کو برابر برابر وظائف ملنے لگیں۔

قال: فتوفي رحمه الله قلى ذب.

راوی کہتا ہے: آپ اس سے پہلے ہی فوت ہو گئے، اللہ آپ پر اپنی رحمت کا نزول فرمائے۔

(۱۰۰) قال ابو يوسف وح: ثنى على بن عبد الله عن الزهرى عن سعيد بن المسيب رضى الله
تعالى عنه قال: لما قدم عمر رضى الله عنه بأخماس فارس قال: والله لا يجنأ سقوف دون

السماء حتى اقسىها بن الاس

سعيد بن مسيب نے کہا: کہ

جب فارس کے خمس کا مال عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! جب تک میں اسے تقسیم نہ

کردوں آسمان کے سوا کوئی دوسری چھت اس کو نہیں ڈھانپ پائے گی۔

قال: فأمر بها فوضعت بين صفى المسجد وأمر عبدالرحمن بن عوف وعبدالله بن ارقم فباتا عليها. ثم غدا عمر رضى الله عنه بالناس عليه فأمر بلجلابيب فشففت عنها فنظر عمر الى شيء لم تر عيناه مثله من الجواهر واللؤلؤ والذهب والفضة فبكى. فقال له عبدالرحمن بن عوف: هذا من مواقف الشكر. فما يبكيك؟

راوی نے کہا: پھر آپ کے حکم سے یہ مسجد کی دھنوں کے درمیان رکھ دیا، آپ نے عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن ارقم کو حکم دیا، اور انہوں نے رات بھر اس کی نگرانی کی، صبح کو عمر رضی اللہ عنہ، لوہے کے ہمراہ وہاں آئے اور اس پر جو چادریں ڈھکی ہوئی تھیں انہیں آپ کے حکم سے ہٹا دیا گیا، آپ رضی اللہ عنہ نے جوابات، موتیوں اور سونے چاندی کے ڈھیر کا ایک ایسا منظر دیکھا جسے آپ کی آنکھوں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا، چنانچہ آپ رونے لگے، عبدالرحمن بن عوف نے آپ سے کہا: یہ شکر کا موقع ہے، آپ کو رونا کس بات پر آ رہا ہے؟

فقال: اجل. ولكن الله لم يعط قوما هذا الا القى بينهم عداوة والبغضاء. ثم قال: انحشولهم نكيل لهم بالصاع. قال: ثم اجمع رأيه على ان يحشولهم فحشالهم. قال: وهذا قبل ان يدون الدواوين.

فرمایا: بجا کہتے ہو، لیکن جب بھی اللہ نے کسی قوم کو یہ سب دیا تو اس نے قوموں میں آپس کے بغض و عناد کی تخم ریزی بھی کر دی۔ پھر آپ نے پوچھا: ہم لوگوں کو ہاتھوں سے اٹھا اٹھا کر دیں یا صاع سے پاندیں؟ راوی نے کہا: پھر آپ نے یہ طے کیا کہ ہاتھوں ہی سے تقسیم کریں، چنانچہ آپ نے ہاتھوں سے اٹھا اٹھا یہ دولت تقسیم کی، راوی نے کہا: یہ رجسٹروں کی ترتیب سے پہلے کی بات ہے۔

(۱۰۵) قال ابو يوسف: وحدثنا الاعمش عن ابى اسحاق عن جارية - مضرب ان عمر رضى الله تعالى عنه سأل: كم يكفى العيل قال: وأمر بجريب يكون سبعة افغزة فخبز وجمع عليه ثلاثين مسكينا فأشبعهم وفعل بالعشى مثله قال: فمن ثم عمل للعيل جريبين في

الشهر

جار یہ بن مضرب سے روایت ہے:

کہ (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سوال اٹھا یا تھا کہ: ایک غریب آٹے کے لئے کتنا کافی ہوتا ہے؟ راوی نے کہا: آپ نے ایک جریب آٹا، جو سات قفیز کے برابر ہوتا ہے، پکوا یا۔ اس کی روٹیاں تیس مسکینوں کو بلا کر پیٹ بھر کر کھلایا، رات میں پھر ایسا ہی کیا۔ راوی کہتا ہے: چنانچہ اس تجربہ کی بناء پر آپ نے غریب آدمی کیلئے (جو تنہا ہو) مہینہ میں

دو جریب مقرر کر دیا۔

(۱۰۶)۔ قال: وحدثني شيخنا قديم قال حدثني اشياعى قالوا: كان لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اربعة آلاف فرس موسومة في سبيل الله تعالى، فاذا كان في عطاء الرجل خفة او كان محتاجا اعطاه الفرس وقال له: ان اعيتته او ضيعته من عدى او شرب فانت ضامن وان قاتلت عليه فأصيب واصبت فليس عليك شيء

ہمارے ایک قدیم شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ مجھ سے میرے شیوخ نے بیان کرتے ہوئے کہا ہے: کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے پاس اللہ کے راستے (میں جہاد) کیلئے مخصوص چار ہزار نشان زدہ گھوڑے تھے، جس کسی آدمی کا وظیفہ اس کیلئے کم پڑتا یا وہ ضرورت مند ہوتا تو اسے ایک گھوڑا دے دیتے اور فرماتے: اگر تم نے چارہ پانی میں کمی کر کے اسے ہلاک کر دیا یا ناکہ کر دیا تو اس کے ذمہ دار قرار دیئے جاؤ گے، اور اگر تم نے اس پر سوار ہو کر جنگ میں حصہ لیا اور یہ مارا گیا، یا تم مار گئے، تم سے کوئی مطالبہ نہ ہوگا۔



فصل: ماینبغی ان یعمل به فی السواد

فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا مناسب ہوگا صلی اللہ علیہ وسلم

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ: نظرت فی خراج السواد والی جوفہ الی یحبی علیہا .
وجمعت فی ذلک اهل العلم بالخراج وغیرہم وناظر تہم فیہ وکل قد قال فیہ بما لا یحل
العمل بہ .

میں نے سواد کے خراج اور اس کے محاصل وصول کرنے کے طریقوں پر غور کیا، اس سلسل میں میں نے خراج کے
متعلق مہم رکھنے والوں اور دوسرے حضرات کو جمع کر کے ان سے بحث و مذاکرہ بھی کیا، کیونکہ ہر ایک نے اس باب میں ایسی
راہیں ظاہر کی ہیں جن پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

فناظر تہم فیما کان وظف علیہم فی خلافة عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی خراج
الارض واحتمال ارضہم اذ ذلک لتلك الوظيفة . حتی قال عمر عذیعة وعتبان بن حنیف
رضی اللہ تعالیٰ عنہم: لہم لکمما حملتما الارض ما لا تطیق وکان . فمان عاملہ اذ ذلک علی شط
الفرات وحذیفة عاملہ تلی ما وراء دجلة من جوخی وما سقت

میں نے ان سے محاصل کے متعلق گفتگو کی جو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔ مہد یافت میں ان لوگوں پر زمین کے
خراج کے طور پر عائد کئے گئے تھے، اور یہ بات سامنے رکھی کہ اس وقت ان کی بنیادیں ان محاصل کا جو جھ برداشت کر سکتی
تھیں (اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ، عتبان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے
فرمایا تھا: شاید تم نے زمین پر اتنا بوجھ ڈال دیا ہے جسے وہ برداشت نہیں کر سکتی۔ اور وقت عثمان رضی اللہ عنہ فرات کے کنارہ
کے علاقہ میں، اور حذیفہ رضی اللہ عنہ دجلہ پار کے علاقوں، جوخی اور دجلہ سے سیر کرتے ہوئے والے دوسرے علاقوں پر آپ
کے عامل تھے۔

فقال عثمان: حملت الارض امر اہی لہ مطیقة . ولو شئت لاشغفت . وقال حذیفة: وضعت
علیہا امر اہی لہ محتملة وما فیہا کثیر فضل . وان ارضیہم کذا . ثم تمل ذلک الخراج الذی
وظف علیہا . اذ کان صاحبا لرسول اللہ ﷺ اخبرا بذلك . ولم یسأ من احد من الناس فیہ

اختلاف

عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: میرے زمین پر جو بوجھ ڈالا ہے اسے وہ برداشت کر سکتی ہے، اگر میں چاہتا تو اس سے دو گنا بوجھ ڈال سکتا تھا۔ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: میں نے اس پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جس کی وہ آسانی قائل ہو سکتی ہے، اس کے بعد جو کچھ فاضل بنی ہاشم پر جو خراج عائد کیا گیا ہے اسے وہ برداشت کر سکتی تھیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان دونوں صحابیوں نے یہی اطلاع دی تھی، اور ہمارے علم کا حد۔ کسی شخص نے بھی اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں کیا۔

فذکروا ان العامر کان من الارضین فی ذلک الزمان کثیرا وان المعطل منها کان سیرا۔
ووصفوا کثرة العامر الذی لا یعمل وقلة العامر الذی یعمل۔ وقالوا لو اخذنا بمثل ذلک الخراج الذی کان حتی بلزہ للعامر المعطل مثل ما یلزم للعامل المعطل ثم تقوم بعمارة ما هم الساعۃ غارو۔
نحیرثہ لضعفنا عن اداء خراج ما نم نعبلہ وقلة ذات یدینا۔
لیکن ان لوگوں نے یہ کہا کہ اس زمانہ میں زیادہ تر زمینیں آباد تھیں اور ایسی زمینیں کم تھیں جن پر کاشت نہ کی جا رہی ہو، اور اب ایسی کارآمد زمینیں زیادہ ہیں جن پر کاشت نہیں کی جا رہی ہے، اور ایسی کارآمد زمینیں کم ہیں جن پر کاشت بھی کی جا رہی ہے، انہوں نے کہا کہ اگر ہم اسے اب بھی خراج کی وہی شرحیں وصول کی گئیں جو (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مقرر کی گئی) تھیں تو ان کا آمدنیوں پر جو زیر کاشت نہیں ہیں وہی مالیت ہوگا جو زیر کاشت زمینوں پر عائد ہوگا، اور پھر ہمیں ان زمینوں کی آباد کاری کا انتظام کرنا ہوگا جو آج بالکل بنجر ہو چکی ہیں، حالانکہ ان کی کاشت ہم نہیں کر سکتے کیونکہ ایک تو ہم ان زمینوں کا خراج ادا کرنے سے بھی قاصر ہو رہے ہیں جو زیر کاشت نہیں ہیں اور دوسرا ہمارے پاس سرمایہ بھی بہت کم ہے۔

فاما ما تعطل منذ ما زلناہ فاکثر و اقل۔ فلیس یمکن عمارتہ ولا استخراجہ فی قریب ولین یعبر ذلک حاجۃ ان مؤقۃ ونفقة لا تمکنہ۔ فہذا عذرنا فی ترک عمارۃ ما قد تعطل رہی وہ زمینیں جو کم و بیش سو سال سے بے کار پڑی ہیں، تو بھی مستقبل قریب میں ان کی بازیافت اور آباد کاری کا امکان نظر نہیں آتا، ایسی زمینوں کو آج کرنے والوں کو اتنے زیادہ مصارف برداشت کرنے ہوں گے جو سہ دست استطاعت سے باہر ہیں، معطل زمینوں کی آباد کاری سے گریز کا ہمارے پاس یہی عذر ہے۔

فرأیت ان وظیفۃ من الطعۃ کیلا مسمی او در اہم مسباۃ توضع علیہم مختلفا فیہ دخل علی السلطان و علی بیت لہا۔ وفیہ مثل ذلک علی اہل الخراج بعضہم من بعض (ان تمام باتوں پر غور کرنے کے بعد) اب میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ حصول کے طور پر غلہ کی کوئی متعین مقدار،

یاد رہوں گی کوئی متعین تعداد مختلف شرجوں کے ساتھ، ان پر عائد کرنا سلطان اور بیت مال کیلئے نقصان کا باعث ہوگا، یہ صورت خراج ادا کرنے والی، رعایا کے باہمی معاملات کیلئے بھی مضر ہوگی۔

اما وظيفة الطعام فان كان رخصا فاحشا لم يكتف السلطان بالامانة وظيف عليهم ولم يطب نفسا بالخط عنهم. ولم يقو بذلك الجنود ولم تشحن به شغور. واما غلاء فاحشا لا يطيب السلطان نفسا بترك ما يستفضل اهل الخراج من ذلك. وارضى الغلاء بيد الله تعالى لا يقوم ان على امر واحد

جہاں تک متعین مقدار غلہ کی صورت میں خراج عائد کرنے کا سوال ہے، تو رعایا بہت زیادہ سستا ہوا تو سلطان اس مقدار کو کافی نہیں سمجھے گا جو ان پر عائد کی گئی ہے، اور نہ وہ بطیب خاطر اس تخفیف کو ادا کرے گا، ان (تھوڑے حاصل) کے ذریعے فوجوں کی ضروری قوت نہ بہم پہنچائی جاسکے گی اور سرحدوں پر فوجی چاروں قیام و انتظام ٹھیک طرح نہ ہو سکے گا، اگر غلہ بہت زیادہ گراں ہوا تو خراج ادا کرنے والوں کو مقدار مقررہ زیادہ معذور ہوگا لیکن سلطان کو اس میں تخفیف گوارا نہیں ہوگی، ارزانی اور گرانی اللہ کے ہاتھ میں ہے، ان کا حال یکساں نہیں رہتا۔

وكذلك وظيفة الدراهم. مع اشياء كثيرة تدخل في ذلك تفه. رخص يطول. وليس للرخص والغلاء حد يعرف ولا ينفام عليه. انما هو امر من السماء لا يدرك كلف هو. وليس الرخص من كثرة الطعام ولا غلاؤه من قلته. انما ذلك امر الله وقضاه. وديكون الطعام كثيرا غاليا. وقد يكون قليلا رخيصا.

درہموں کی متعین تعداد کی صورت میں محصول عائد کرنے کا معاملہ بھی ایسا ہے اس سلسلہ میں اور بہت سے عوامل کو بھی دخل ہے لیکن ان کی تفصیل و تشریح باعث طوالت ہوگی۔ ارزانی اور گرانی زرعی ایک حد نہیں جسے معلوم کیا جاسکے اور جس پر قائم رہا جاسکے، (اشیاء کے ذخیرہ کا) معاملہ آسمان سے طے ہوتا ہے، کہ نہیں جانتا کہ یہ کس طرح طے پاتا ہے۔ ارزانی غلہ کی کثرت کے سبب نہیں ہوتی، اور نہ ہی گرانی اس کی کمی کے سبب ہوتی ہے ارزانی اور گرانی اللہ کے فیصلے اور حکم کے تحت ہے، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ غلہ بہت زیادہ ہو مگر گراں ہو اور بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ غلہ کم ہو مگر سستا ہو۔

(۱۰۰) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى (رحمه الله تعالى) عن الحكم بن عتيبة (رحمه الله تعالى) عن رجل حدثنا قال: قال عمر غلا في زمن رسول الله ﷺ فقال الناس لرسول الله: ان السعر قد غلا فوظف وذهبة تقوم عليها. ان الرخص والغلاء بيد الله ليس لنا ان نجوز امر الله وقضاه.

حکم بن عتیبہ نے ایک شخص جس نے ان سے حدیث بیان کی ہے سے روایت کی ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں (ب دفعہ) نرخ گراں ہو گئے تو لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ نرخ گراں ہو گئے ہیں۔ لہذا آپ ہمارے لئے ایک شرح متعین مقرر کر دیجئے تاکہ ہم اسی پر قائم رہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ارزانی اور گرانی اللہ رب العزت کا ہاتھ میں ہے۔ ہمارے لئے یہ درست نہیں کہ اللہ رب العزت کے فیصلہ اور اس کے حکم سے تجاوز کریں۔

(۱۰۸) قال ابو یوسف: وحدثنا ثابت ابو حمزة الیمانی عن سالم بن ابی الجعد قال سمعته یقول

قال الناس: الرسول الله ﷺ ان السعر قد غلا. فسعر لنا سعرا فقال: ان السعر غلا و

ورخصه بيد الله. وانی اری ان فی الله ولیس لاحد عندی مظلمة یطلبہی بہا

سالم بن ابی الجعد کہتے ہیں کہ

لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: نرخ گراں ہو گئے ہیں لہذا آپ ہمارے لئے ایک نرخ مقرر فرما دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نرخ کی رانی اور ارزانی اللہ کے ہاتھ میں ہے، میں چاہتا ہوں کہ اللہ سے اس حال میں ملوں کہ مجھ سے کسی کو کوئی شکایت نہ ہو۔ جس سے وہ مجھ سے وہاں بدلہ چاہے۔

(۱۰۹) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ . تعالیٰ): وحدثنی سفیان بن عیینة عن ایوب عن الحسن (رحمہ

الله تعالیٰ). قال: غلا السعر علی عهد رسول الله ﷺ فقال الناس: یا رسول الله ﷺ لا تسعر

لنا فقال ﷺ: ان الله هو القابض. ان الله هو الباسط. وانی والله ما اعطیکم

شیئا ولا امنعکم وہ. ولکن ما انا خازن اضع هذا الامر حیث امرت. وانی لا رجوا ان القی الله

ولیس احد یطلبہی بمظلمة ذمتہا ایاہ فی نفس ولا دم ولا مال.

حسن نے کہا ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ کے دور میں نرخ گراں ہو گئے تو لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ ہمارے لئے نرخ مقرر نہ فرما دیں گے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ ہی نرخ مقرر کرنے والا ہے، اللہ ہی تنگی پیدا کرنے والا ہے، اللہ ہی فراخی پیدا کرنے والا ہے، اللہ کی مرضی میں نہ تو تم کو کوئی چیز دے سکتا ہوں، اور نہ تم سے کسی چیز کو روک سکتا ہوں، بلکہ میں صرف خازن ہوں، جیسا حکم ملتا ہے۔ یہاں تک کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ اللہ سے اس حال میں ملوں کہ کوئی مجھ سے کسی ایسی زیادتی کا مواخذہ کرنے والا نہ ہو جو میں نے اس پر جان، خون یا مال کے سلسلہ میں کی ہو۔

قال ابو یوسف: واما ما یدعی علی اهل الخراج فیما بینہم. فلا بد لہاتین الطبقتین من

مساحة او ضراوة وای ذلك كان غلب عليه اهل القوة اهل الضعف. واستأثروا به وحملوا
الخراج على غير اهله وعلى الانكار مع اشياء كثيرة تدخل في ذلك ولا تطول لفسترها
ولكني قد بينت لك من ذلك ما ارجو ان يكتفى به جابة الراي والعشور والصدقات
والجوالي وفي العمل فيما سوى ذلك ان شاء الله.

(غلہ کی مقررہ مقدار یا دارہم کی متعینہ تعداد وصول کرنے کی صورت میں خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے سے جو نقصان پہنچتا ہے اس کی نوعیت یہ ہے کہ ان محاصل کی تحصیل کیسے (کھیتورن) پائش، یا کسی اور طرح کے نشانات قائم کرنا ناگزیر ہوگا۔ ان میں سے جو صورت بھی اختیار کی جائے طاقت ور لوگ کم وروں پر مسلط ہو جائیں گے، یہ کام خود اپنے ہاتھ میں لے لیں گے، اور خراج کا بوجھ ان لوگوں کے سر ڈال دیں گے جز پر اس کا بوجھ نہیں پڑنا چاہیے، باوجود ان کے احتجاج و انکار کے ایسا بیج ہوگا۔ اس کے علاوہ اس سلسلہ میں اور بہت سی قابلِ جدہ تیں سامنے آتی ہیں، اگر طوالت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ان سب کو کھول کھول کر بیان کرتا۔

لیکن میں نے یہ بات آپ کیلئے قدرے تفصیل سے (ذیل میں) بیان دی ہے کہ خراج، عشور، اور جوالی (یعنی جزیہ) کی تحصیل، نیز دوسرے مالی امور میں کیا طریقے اختیار کرنے ”انشاء اللہ“ فی ہنگے۔

ولم اجد شيء اوفر على بيت المال ولا اعفى لاهل الخراج من الظالم فيما بينهم. وحمل بعضهم على بعض. ولا اعفى لهم من عذاب ولاتهم وعمالهم. من مقاسمة عادلة خفيفة فيها للسلطان رضا ولا لاهل الخراج من التظالم فيما بينهم. وامل بعضهم على بعض راحة وفضل.

میرے خیال میں پیداوار کے اندر ایک منصفانہ بلکی سے نسبت سے حصہ رہن، جانا بیت المال کی آمدنی بڑھانے، خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے کی دست درازیوں، اور ایک دوسرے پر بے جا بوجھ ڈالنے سے بچانے، نیز ان کو والیوں اور دوسرے افسران حکومت کی ظلم و زیادتی سے محفوظ رکھنے کا بہتر طریقہ۔ اس طریقہ سے سلطان بھی راضی رہے گا۔ اور خراج ادا کرنے والے بھی ایک دوسرے کی ظلم و زیادتی سے مامون رہیں گے۔ نہ ہوئے سکھ چین اور کشادہ حالی کی زندگی بسر کر سکیں گے۔

وامير المؤمنين اطال الله بقاءه اعلیٰ بذالك عينا واحسن فيه نظر للموضع الذي وضعه الله به من دينه وعباده. والله اسأل لامير المؤمنين التوفيق فيه نوري من ذلك واحب. وحسن المعونة على الرشاد. وصلاح الدين والرعية.

امیر المؤمنین، اللہ انہیں عمر دراز بخشے اس مقام کی بدولت جو اللہ نے انہیں عطا کیا۔ بنے دین اور اپنے بندوں کی نسبت عطا

رَأَيْتَ ابْقَى اللهُ امِيرَ الْمُؤَدِّيْنَ : يَنْقَاسُ مِنْ عَمَلِ الْحَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ مِنْ أَهْلِ السَّوَادِ جَمِيعًا عَلَى خَمْسِينَ لِلْمَسِيحِ مِنْهُ. وَأَمَّا الْوَالِي فَعَلَى خَمْسٍ وَنِصْفٍ. وَأَمَّا النَّخْلُ وَالْكُرْمُ وَالرُّطَابُ وَالْبَسَاتِينُ فَعَلَى الثَّلَاثِ. إِمَّا نَلَالُ الصَّيْفَ فَعَلَى الرَّبْعِ.

امیر المؤمنین کو اللہ باقی رکھے۔ میرے رائے یہ ہے کہ وہ سارے باشندگان سوادتہ گیبوں اور جوئی کاشت پرچشموں سے بہتے ہوئے پانی سے سیراب ہونے، زمینوں کی پیداوار کے ۵/۲ پر معاملہ کریں، اور رہت سے یہ اب کی جانیوالی زمینوں میں پانچ اور نصف (یعنی ۱۰/۱ پیداوار) پر، کچھ ورکے درختوں، انگور، پختہ کھجور، اور باغات میں ایک تہائی (۳/۱) پر اور گرمی میں پیدا ہونے، ۱۰ میں سے چوتھائی (۴/۱) پر معاملہ کریں۔

ولا يؤخذ بالخرص في شيء مـ ذلك. ولا يحرز عليهم شيء منه يباع من التجار ثم تكون المقاسمات في اثمان ذلك. او يقوم ذلك قيمة عادلة لا يكون فيها حمل على اهل الخراج. ولا يكون على السلطان مـ مـ يؤخذ منهم ما يلزمهم من ذلك. اى ذلك كان اخف فعل ذلك بهم.

ان میں سے کسی چیز پر بھی راز نہ وصولی اندازہ کر کے نہ ہو، نہ ہی کوئی چیز تخمینہ سے طے کی جائے (بلکہ پیداوار) تاجروں کے ہاتھ فروخت کر دے جائے پھر اس کی مجموعی قیمت میں سے حصے تقسیم کر لئے جائیں، اس کی ایک منصفانی قیمت لگائی جائے جس میں ربح و خرچ ادا کرنے والوں پر کوئی زیادتی ہو نہ حکومت، کا کوئی نقصان، اور پھر اس حساب سے ان کے ذمہ جو کچھ نکلتا ہو وہ لے لیا جائے، ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت خرچ ادا کرنے والوں کے لئے آسان تر ہو وہی اختیار کی جائے، اگر (پیداوار کو) فروخت کر کے اس کی قیمت کو ان کے اور حکومت کے درمیان تقسیم کر دینا زیادہ آسان ہو تو ان کے ساتھ یہی طریقہ اختیار کیا جائے۔

(۱۱۰) قال ابو يوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ): حدثنا مسلم الحزامی عن انس بن مالك (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ان رسول اللہ ﷺ دفع خیبر الى اليهود مساقاة بالنصف. وكان يبعث اليهم عبد الله بن رواحة فيخرسهم بهم. ثم يغيرهم اى النصفين شاءوا. او يقول لهم: اخرصوا انتم وخيرونى فيقولون: هذى. مت السماوات والارض.

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (پیداوار لینے کی شرط) پر رضائی ہو۔
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم (حضرت سیدنا) مہر اللہ بن راشد رضی اللہ عنہ کو ان کے پاس بھیجتے تھے۔ وہ تمام اوروں سے (وہ جسے) مردیت
 اور بچہ انہیں اختیار دے دیتے تھے۔ دونوں حصوں میں سے جس کو چاہیں خود رکھیں۔ آپ ان سے یہ جتنے تمام اوروں
 (سے تقسیم) کر دے اور جسے اختیار دے (کہ جو آدھ چاہوں گے وہ اس پر وہ رکھیں) کر دے تھے ان (مرد) کی وجہ سے
 آسمان زمین قائم ہیں۔

(۱۱۱) قال ابو حنیفہ الحجج بن ارطاة عن نافع عن عبد اللہ بن عمر بن رسول لہ دفع خیبر
 الی اہل خیبر بالنصف فکانت فی اہل یہم فی حیا رسول لہم
 عمر ثم کان عمر هو الذی لہ عنہا من ایدینہم

(سیدنا) مہر اللہ بن راشد رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (پیداوار لینے کی شرط) پر رضائی ہو۔
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (حضرت سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ (سے دارمیر اور (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ
 عنہ) سے وہ رقم اتنی رہے جسے حصہ میں انہی لوگوں کے پاس رہا، بچہ (سیدنا) عمر (سے) اور (سیدنا) عمر (سے) ان لوگوں کے
 ہاتھوں سے نکال دیا۔

(۱۱۲) قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: وحدثنا محمد بن السار عن الزبیری عن ابی صانع عن
 عبد اللہ بن العباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال لما فتح رسول اللہ خیبر قالوا یا محمد ان
 ارباب الاموال ونحن ائمتھم بہا منکم فعاووننا بما فعا منھم ر۔ ولہم علی النصف علی
 ما اذا شئنا ان نخرجکم خرجناکم۔ فہما فعل ذلک اہل خیبر مع اہل اہل فدلت فبعث
 الیہم رسول لہم: عیسیٰ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) ففزلوا اعمہ ما نزل علیہ اہل خیبر علی
 ان یصونہم ویحقن دما۔ ہم فاقروہ رسول لہم: علی بن ابی طالب فکانت
 فذلک رسول لہم وذلک انہم یوجف عنہا المسلمون انھیں ولا کلام

(سیدنا) مہر اللہ بن راشد رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کیا تو ان لوگوں نے کہا: اے محمد! ہم ان لوگوں کے ساتھ رہے ہیں اور انہیں ان
 کے بارے میں آپ لوگوں سے فرمایا، ہم نے کہا: آپ لوگ اس معاملہ میں ہمارے ساتھ رہو۔ اے محمد! ہم نے کہا: چنانچہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے انہیں پیداوار لینے کی شرط پر رضائی کر لیا۔ اس کے بعد کہ ہم جب تمام لوگوں کو ان کے پاس
 دیں گے۔ جب اس خیبر نے یہ معاملہ طے کر لیا تو بائیں کان فدک و اس کی خوشحالی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (حضرت

سیدنا) محیصہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ان کے پاس بھیجا تو انہوں نے بھی وہی معاملہ طے کر لیا جو باشندگان خیبر نے کیا تھا، اس شرط کے ساتھ کہ آپ ان کی حفاظت کریں گے اور ان کا خون نہ بہائیں گے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اہل خیبر کی طرح ان کے معاملے پر برقرار رکھا، مذکور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت قرار پایا کیونکہ مسلمانوں نے اونٹ یا گھوڑے نہیں دوڑائے تھے۔

(۱۱۳) قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن عبد الله بن العباس رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر فقال له اهلها: نحن اعلم بعملها منكم فأعطاهم اربابا بالنصف. ثم بعث عبد الله بن رواحة (رضي الله تعالى عنه) يقسم بينه وبينهم. فهدوا اليه فرد هديتهم. وقال: لم يبعثني النبي ﷺ لاكل اموالكم. وانما بعثني لاقسم بينكم بينه. ثم قال: ان شئتم عملتم وعاجت وكلت لكم النصف وان شئتم عملتم وعاجت وكلتم لنا النصف. فقالوا: بهذا قامت السماوات والارض (سیدنا) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب پر فتح کر لیا تو اس کے باشندوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ہم اس کی کاشت کے سلسلہ میں آپ لوگوں سے زیادہ وقفہ رہیں۔۔۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نصف (پیداوار) دے لینے کی شرط پر انہی لوگوں کو دے دیا۔ پھر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو بھیجا تا کہ وہ آپ کے اور ان لوگوں کے درمیان (پیداوار) تقسیم عمل میں لائیں۔ ان لوگوں نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ہدیہ کچھ دیا تو انہوں نے ان کا ہدیہ واپس کر دیا۔ اور فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارا مال کھانے کیلئے نہیں بھیجا ہے۔ بلکہ اس لئے بھیجا۔ کہ میں تمہارے اور ان کے درمیان (پیداوار کی) تقسیم عمل میں لاؤں۔ پھر انہوں نے کہا: اگر تم چاہو تو میں محنت کرے۔ غلہ اس کی بالوں سے علیحدہ کروں اور آدھا غلہ آپ کو تمہیں دے دوں۔۔۔ یا تم لوگ محنت کر کے غلہ نکالو اور آدھا غلہ آپ کو۔۔۔ ردو۔ اس پر اہل خیبر نے کہا: اسی (عدل) کی بدولت آسمان و زمین قائم ہیں۔

(۱۱۴) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن نافع عن عبد الله بن عمر (رضي الله تعالى عنهما) قال: قام عمر خطيباً فقال قال: النبي ﷺ: انا صالحنا اهل خيبر على ان نخرجهم متى اردنا وانهم عدوا على عبد الله بن عمر مع عدوهم على الانصاري قبله فلانعلم لنا. ثم (هناك) عدوا غيرهم. فمن ذلك انه يخبر مال فليلحق به فاني مخرجهم

(سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

(ایک مرتبہ) (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خطبہ دینے لکھتے ہوئے تھے تو انہی میں سے ایک نے کہا: یا نبی اللہ! میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں، ان کے لئے جہنم میں سے ایک دروازہ کھولا ہے۔ اور اس سے قبل یہ نصاریٰ پر اور ان کے پیچھے ہیں۔ اور اس کے بعد تم کی حد تک ان سے زمین پر ان کے سوا ہمارا کوئی اور دشمن نہیں (جو زیادتی کرتا ہو) اب تم پر جو چیزوں کے اعمال و افعال سے دوسروں کو روکنا چاہو، ان کو روکنا۔ جس ان لوگوں کو کائنات والوں نے۔

قال أبو يوسف رحمه الله تعالى: فإما القطائع فما كان منها سيد فعلى العشر وما سقى منها

بالذلي والغرب والسانية فعلى نصف العشر هجوة الدالية والغرب سانية

(امام احمد شریف توحش ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) قطع کعبہ
قطعہ زمین کی تفصیل یہ ہے کہ (دو زمینیں جتنی پانی سے سیراب ہوتی ہوں
وہاں بڑے درختوں، پانی چھیننے والے بہنوروں کے ذریعہ کی جاتی ہوں پر
مصرف اور رحمت) نے پانی کے شیشے نظر نہ ہوں حصہ جائیداد ہوگا۔

وَأَمَّا الْعَشْرُ وَالصَّدَقَةُ فِي الثَّمَارِ وَالْحَرْثِ مِنْ أَرْضِ الْعَشْرِ فَمَا جَاءَ بِهَا الشَّرُّ وَالسَّنَةُ الْعَشْرُ مِنْ

ذات ماسق ميعا ونصف العشر على ماسق بالغرب والى اليتيم حسنة

اور مشرق اور وسطی مشرقی زمینوں پر پیدا ہونے والے پھل اور کھیتی پر (وادی) (۱) ہے آٹھ اور سات سے معمول ہوتا ہے اور مشرق اور وسطی زمینوں پر عام ہوکا اور پنبہ والے پانی (چاشمہ آب وغیرہ)۔ یہ پانیوں اور نصف عشرین پر چھین کر سیکنی پر بڑے بڑے اور پانی کو سبے والے جو نوروں کے ذریعے کی جاتے۔

فهذا المجموع غنيه من قول من اذركنا من عمالنا وما جاء في باب الاخذ ولست ارضى العشر الا

على ما يبق في أيدي الناس نيس على الخطر التي لا يبق لها ولا من الاعلاف ولا على الخطب

عشر والذي لا يبق في يدى الناس هو مثل البضيق والقش، الحمار والقروخ والبادجان

والجزء والبشور والرياحين واشباه هذا فليس في هذا عشر.

اپنے جن صاحب کو ہم نے پایا ہے وہ اس بات پر اتفاق رکھتے ہیں کہ اگر آثارِ راجہ جی کی مذکور ہے، میر جی کے نام میں مشر
سے فرائض پیداوار میں پر عامہ تو کہ جو لوگوں نے پاس باقی رات ہی ہوں (ذکر کر...) رکھی جائے گا وہاں سبزیوں، چاؤ، اور
یہ صحن پر مشتمل، جو چیزیں لوگوں نے پاس باقی نہیں راتیں مثلاً تریوں، گھوڑا، گند، شیشوں، کا جڑ، ترکاریوں، آگے اور
خوشبودار پودے اور اس طرح کی دوسری چیزیں ان چیزوں میں مشر (والدہ) نے رکھی ہیں۔

واما ما یبقی فی ایدی الناس مما یقال بالقفیز ویوزن بالارطال فهو مثل الحنطة والشعیر
والذرة والارز والحبوب ولسد سم والشهدانج واللوز والبندق والجوز والفسق والزعفران
والزیتون والقرطم والکدیر، الکراویا والکمون والبصل والثوم وما اشبه ذلك
اور جو چیزیں لوگوں کے پاس باقی رہتی ہیں اور قفیز سے ناپی اور رطل سے تولی جاتی ہیں مثلاً گہیوں، جوہلی، چاول،
دوسرے غلے، سم، پٹ سن، بادام چلغہ، خرگوش، پستہ، زعفران، زیتون، قرطم، دھنیا، زیرہ، زیرہ رومی، زیرہ، پیاز، لسن اور
اسی قسم کی دوسری چیزیں۔

فاذا اخرجت الارض من ذلك خمسة اوسق او اكثر ففيه العشر اذا كان في ارض تسقى سیحا او
سقتها السماء. واذا كانت في ارض تسقى بغرب او دالية او سانية ففيه نصف العشر. واذا
نقص عن خمسة اوسق لم یک في شيء
جب زمین ان اشیاء کی پانچ سق اس سے زیادہ مقدار پیدا کرے تو اس پیداوار میں عشر واجب ہوگا، بشرطیکہ یہ
ایسی زمین ہو جو بہتے ہوئے پانی یا رشر کے پانی سے سیراب ہوتی ہو۔ پیداوار اگر بڑے ڈول، رہٹ یا جانوروں کے
ذریعہ پختی جانے والی زمین میں ہونی ہو تو اس میں بیسواں حصہ واجب ہوگا، اور اگر پیداوار پانچ سق سے کم ہو تو اس میں
کچھ بھی واجب نہ ہوگا۔

واذا اخرجت الارض نصف ستة اوسق حنطة ونصف خمسة اوسق شعیرا كان فيها العشر.
وكذلك لو اخرجت قدر سق من حنطة وقدر وسق من شعیر وقدر وسق من تمر وقدر وسق
من زبيب. وتم ذلك خمسة اوسق كان في ذلك العشر.
اگر کسی زمین سے ڈھائی سق گہیوں، اور ڈھائی سق جو پیدا ہو تو بھی اس میں عشر واجب ہوگا، اسی طرح اگر ایک سق
گہیوں، ایک سق جو، ایک سق دھان، ایک سق کھجور، اور ایک سق کشمش پیدا ہو اور سب مل کر پانچ سق پورا ہو جائے تو
اس میں بھی عشر ہوگا۔

وان نقص عن خمسة اوسق وسق او اقل او اكثر لم یکن فيه العشر ما خلا الزعفران. فانه اذا
كان في ارض في ارض العشر. اخرج الله (تعالیٰ) منه منایکون قیمتہ قیمتہ خمسة اوسق من
ادنی ما تخرج الارض من الحب مما علیه العشر. ففيه العشر. اذا كان یسقى سیحا او تسقى
السماء. واذا سقى بغرب ودیة فنصف العشر. واذا كان في ارض الخراج ففيه الخراج. علی
هذه الصفة. واذا لم تبلغ قیمت خمسة اوسق فلا شيء فيه.
اگر پیداوار پانچ سق سے کم ہو یا اس سے تھوڑی یا زیادہ کم ہو تو اس سے مستثنیٰ ہے، زعفران اگر عشری زمین میں

پیدا ہو اور اللہ اتنی زعفران پیدا کر دے کہ جس کی قیمت زمین سے پیدا ہونے ہو۔ وارے سب سے کم قیمت غلہ کے جس پر عشر لیا جاتا ہو پانچ وقت کی قیمت کے برابر ہو جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا، بارش کے وقت میں جب کہ زمین بہتے پانی یا بارش کے پانی سے سینچائی کی جاتی ہو تو اس میں سے بیسواں حصہ واجب ہوگا۔ (زعفران اگر خراجی زمین میں پیدا ہو تو اس پر اسی تفصیل کے مطابق خراج عائد ہوگا، البتہ اس کی قیمت پانچ وقت (غلہ کی قیمت کے برابر نہ ہو اس میں کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱۵) .وكان ابو حنیفۃ رحمہ اللہ یقول: اذا كان الزعفران في ارض عشر ففيه العشر .وان لم

تخرج الارض منه الا رطلا واحدا .وان كان في ارض الخراج ففيه خراج .

اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ:

زعفران اگر عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، خواہ اسے زمین سے صرف ایک ہی زطل

زعفران کیوں نہ پیدا ہو، اور اگر خراجی زمین میں پیدا ہو تو اس پر خراج عائد ہوگا۔



پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء

واختلف اصحابنا (رحمہم اللہ) فی وقت اداء ما اخرجت الارض. فقال ابو حنیفة (رحمہ اللہ) -
تعالیٰ) فی القلیل والکثیر. وقال غیرہ حتی یبلغ ادنی ما یمخرج من الارض خمسة اوسق. فلا
صدقة فیما لم یبلغ خمسة اوسق.

زمین کی پیداوار (کے محاصل، غنایا خراج) کی ادائیگی کب کی جانی چاہیے، اس باب میں ہمارے اصحاب کی رائیں
مختلف ہیں، چنانچہ (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ: (پیداوار) کم ہو تو بھی اور زیادہ ہو تو (اس میں سے حکومت کا حصہ
نکالا جائے گا)۔ جبکہ دیگر ائمہ نے کہا ہے: اس وقت (عشر کے احکامات جاری ہوں گے) جب کہ زمین کی پیداوار کم سے
کم پانچ اوسق ہو، جو پیداوار پانچ اوسق سے کم اس پر صدقہ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱۶) وکان ابو حنیفة رحمہ اللہ یقول: فی کل ما اخرجت الارض من قلیل او کثیر العشر اذا
کان فی ارض العشر وستمائة حاء ونصف العشر اذا سقی بغرب او دالية او سانية
اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے:

زمین سے تھوڑا یا زیادہ جو کچھ پیدا ہو اس میں عشر (واجب) ہے بشرطیکہ یہ پیداوار عشری زمین میں اور اسے بہتے
ہوئے پانی (چشمہ وغیرہ) سے سینا جائے، اگر سیچائی بڑے ڈول، رہٹ، یا پانی لانے والی اونٹنی کے ذریعہ کی جائے تو
بیسواں حصہ (واجب) ہوگا۔

والخراج اذا کان فی ارض من الحنطة والشعیر والتمر والزبيب والذرة والحبوب
وانواع البقول وغیر ذلک. اصناف غلات الشتاء والصیف مما ینال ولا ینال
اور خراج اس وقت لیا جائے گا: جب کہ خراجی زمین میں گیہوں، جو، کھجور، کشمش، مکی، دوسرے اجناس، مختلف اقسام
کی سبزیاں، اور سردی اور گرمی میں پیدا ہونے والے مختلف قسم کے دوسرے غلے، خوادوہ ناپے جاتے ہوں یا نہ ناپے جاتے
ہوں پیدا ہوں۔

فاذا اخرجت الارض شیئ من ذلك قلیلا او کثیرا ففیہ العشر ولا تحسب منه اجرة العمال
ولا نفقة البقر اذا کان بقة. سیحاً او تسقیہ السماء. وان کان یسقی بغرب او دالية او سانية

فصل نصف العشر

جب ان میں زمین سے کوئی چیز تھوڑی یا زیادہ پیدا ہو تو اس پر عشر واجب ہوگا (مشرک کا حساب لگانے سے پہلے) اس میں سے محنت کا وہاں کی اہل پر آنے والا حصہ نہیں قطع کیا جائے گا بشرطیکہ یہ زمین بہتے ہوئے پانی سے بھٹی جاتی ہو یا اسے بارش سے ابھرتی ہو، اگر زمین کی بھٹی (اُٹی ہوئے ذول) نہ ہو یا ہانوروں کے ذریعہ کی جاتی ہو تو اس کی پیداوار میں شتوں سے وہ واجب ہوگا۔

(۱۱۰) وحدثنا بذلك عن حماد عن ابراهيم النخعي انه قال: ما اخذ جند الارض من قبيل او كثير من غنّى، فضيه العتير وان لم يخرج الا دستجة بقل فلا يرد حنيفة ياخذ بهذا ويقول: لا تقول ارض تعتمل لا يؤخذ منها ما يجب عليها من الخراج اذا كان في ارض الخراج ما يجب عليها من العشر اذا كان في ارض العشر قبلا اخره تاد كثيرا
وقال غيره: لا صدقة فيما اخرج الارض حتى يبلغ خمسة اوسق، جاد، في ذلك عن رسول

ﷺ

ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

زمین تھوڑا یا زیادہ ہو چو بھی پیدا کرے اس میں عشر واجب ہے خواہ وہ مال عاس کا ایک تو ہو یا پیدائش کرے، (اوم) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) ان بات کو فقہاء کرتے ہیں تھے اور فرماتے تھے: جو زمین بزرگداشت ہے وہ اگر خرابی ہو تو اس پر واجب ہوئے، الاخراج وصول کے بغیر نہ چھوڑا جائے گا، و اگر وہ مشرقی زمین ہو تو اس پر واجب ہوئے، الاشرع اور وصول کیا جائے گا، خواہ وہ چھوڑا ہو یا نہ ہو۔

اور ان کے علاوہ دوسرے احادیث نے کہا ہے: اگر زمین کی پیداوار جب تک پہنچتی ہے بقدرت ہو اس پر صدقہ (واجب) نہیں ہے، (ان مسئلہ کی بڑی) دو روایت ہے، اور رسول اللہ ﷺ سے مسلم۔

(۱۱۱) حدثنا ابان بن ابی عیاش عن الحسن البصري عن انس بن مالك عن النبي ﷺ

قال: ليس فيما دون خمسة وسق من البر والشعير والذرة والتمه والزبيب صدقة ولا فيما

دون خمس اوق صدقة ولا فيما دون خمس من الابل صدقة

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ: پہنچنے سے کم ہو، (میدان) جو مٹی، لہجور اور کشمش جب پہنچتی ہے اس سے کم (پیدا) ہو تو اس پر صدقہ نہیں، نہ ہی پانچ اوق سے کم (چاندنی) میں ہے، اور نہ پانچ سے کم اوق میں نہ کو قے۔

(۱۱۲) قال ابو حنيفة النخعي بن ابی انيسة عن ابی الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما

عن النبی ﷺ انه قال: لبس بما دون خمسة اوسق صدقة.
(سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
”جو (پیداوار) پانچ اوسق سے کم، اس میں صدقہ نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف: والقول عندنا على هذا. والوسق ستوعا صاعا بصاع النبي ﷺ. فالخمسۃ اوسق ثلاثمائة صاع والد صاع خمسة ارطال وثلاث. وهو مثل قفيز الحجاج ومثل الربعي الهاشمي والمختوم الهشمي الاول اثنان وثلاثون رطلا.

ہمارے نزدیک مختار قول ہی ہے، وسق نبی کریم ﷺ کے صاع کے لحاظ سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اس طرح پانچ وسق تین سو صاع کے برابر ہے۔ ایک پانچ اور ایک تہائی رطل طلکے برابر ہوتا ہے، اور وہ حجاج کے قفیز ربع ہاشمی اور ہاشمی مختوم کی طرح ہوتا ہے، حجاج کا قفیز تیس رطل کا ہوتا ہے۔

فاذا اخرجت الارض ثلاثمائة صاع من هذا الانواع. فأكل رب الارض من ذلك شيء او اطعم اهله او جاره او عبده. فصار ما بقي ينص عن ثلاثمائة صاع كان فيما بقي العشر اذا كان يسقى سيعا.

اگر زمین سو صاع کے بقدر پیداوار سے پیدا کرے اور زمین والا اس میں سے کچھ خود کھالے یا اپنے گھ و والوں، پڑوسی یا دوست وغیرہ کو کھلا دے اور اس کے بعد جو باقی بچے وہ تین سو صاع سے کم ہو تو اس باقی (جنس) میں عشر واجب ہے بشرطیکہ اس کی سیرپائی چشمہ وغیرہ لے جائے۔ والے پانی سے کی گئی ہو۔

ونصف العشر اذا كان يسقى بغرب او سانية او دالية. ولم يكن عليه فيما اطعم واكل شيء.

و كذا لو سرق بعضه كان عليه فيما بقي العشر او نصف العشر
اگر اسے بڑے ڈول، رہٹ یا نے لانے والی اونٹنی کے ذریعہ سیرپا جاتا ہو تو اس میں نصف عشر واجب ہوگا جو کچھ اس نے خود کھایا یا دوسروں کو کھلا دیا اس میں کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، اسی طرح اگر پیداوار کا کچھ حصہ چوری ہو جائے تو اسے صرف باقی ماندہ میں سے عشر یا نصف دینا ہوگا۔

فهذا جميع ما جاء فيما خرجت الارض وهذه اصول ذلك. فما تفرغ من ذلك فعلى هذا يحمل وبه يشبه. وهذه عبارة الذي يوزن به ويمثل عليه.

زمین کی پیداوار کے (محاصل) بارے میں صرف اتنی باتیں ہی منقول ہیں اور یہ اس باب کی بنیادی باتیں ہیں، ان سے جو فروعی باتیں نکلتی ہیں وہ انہی پر محمول ہیں۔ اور انہی سے مماثلت کی بناء پر بیان کی جاتی ہیں، یہ تصریحات وہ ہیں

جو معیار کام کرتی ہیں جن پر دوسری باتیں تولی (اور پرکھی) جائیں گی اور انہی سے نہ ملتے جلتے دوسرے امور میں حکم اخذ کیا جائے گا۔

فخذ فی ذلک بما رأیت انہ اصلح للرعية واوفر علی بیت المال، وبأمر لقولین احببت۔
آپ اس باب میں وہ رائے اختیار کیجئے جو آپ کے نزدیک رعایا کیلئے بہ اور بیت المال کیلئے زیادہ آمدنی کی باعث ہو، مذکورہ بالا دونوں آراء میں سے آپ جو رائے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

(۱۲۰) قال ابو یوسف: حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عمرو بن شعیب انہ قال: العشر فی الحنطة والشعیر والتمر والزبيب، ماسقی من ذلک سیحا العشر وماسقی بغرب او دالية او سانية فنصف العشر۔

نمر بن شعیب نے کہا ہے کہ:
”عشر گیہوں، جو، کھجور اور کشمش پر واجب ہے جو بہنے والے پانی سے سینچا جائے، جس (فصل) کی سینچائی بڑے ڈول، ربٹ، یا پانی لانے والے جانوروں کے ذریعہ کی جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہوتا ہے۔“

(۱۲۱) قال: وحدثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار ان رسول اللہ ﷺ قال: فیما سقت السماء العشر وماسقی بالرشاء نصف العشر۔
نمر بن دینار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس فصل کو آسمان سے اب کرے اس میں عشر ہے اور جس کو ڈول اور رسی سے سینچا جائے اس میں نصف عشر ہے۔“

(۱۲۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا الحسن بن عمارۃ بن اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انہ قال: فیما سقت السماء او رقی سیحا العشر و فیما سقی بالغیل نصف العشر

عاصم بن ضمرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
”جس کو آسمان سے اب کرے یا جسے بہتے ہوئے پانی سے سر یا ب کیا جائے اس میں عشر (واجب) ہے اور جس کو ندی نالہ سے سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۳) قال: وحدثنا اسرائیل بن یونس عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال: ما سقت السماء ففی کل عشرة واحد، وما سق بالحرث ففی کل عشرین واحد

عاصم بن ضمرہ نے (سیدنا) علیؑ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
 ”جس کو آسمان سیراب کرے اس میں ہر دس میں ایک اور جس کو ڈول سے سینچا جائے اس میں ہر بیس میں ایک (کی نسبت سے عشر واجب ہے)۔“

وقال: فی موضع عن النبی ﷺ ما سقی بالدوانی۔
 اور ایک موقع پر آپ نے کہا کہ: ما سقی بالدوانی سے روایت کرتے ہوئے فرمایا:
 ”اور جس کو رہٹ کے ذریعہ سینچا جائے۔“

(۱۲۴)۔ قال: وحدثنا محمد بن سالم عن عامر الشعبي عن النبی ﷺ قال: فیما سقت السماء او سقی سیحاً ففیہ العشر وم سقی بدالية او سینیة او غرب فنصف العشر عامر الشعبي (رحمہ اللہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ”جس کو آسمان سیراب کرے یا جسے (چشمہ وغیرہ کے) بہنے والے پانی سے سیراب کیا جائے اس میں عشر (واجب) ہے اور جس کو رہٹ، افنی یا ڈول کے ذریعہ سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۵)۔ قال: وحدثنا عمرو بن عثمان عن موسی بن طلحة انه كان لا یری صدقة الا فی الحنطة والشعیر والنخل والکرم الزبیب۔ قال: وحدثنا کتاب کتبه النبی ﷺ لمعاذ۔ او قال نسخة او وجدت نسخة هكذا

عمرو بن عثمان نے موسی بن طلحہ سے روایت کیا ہے کہ:
 ”موسی بن طلحہ کی رائے یہ تھی کہ صدقہ صرف گہوں، جو، کھجور، انگور، اور کشمش (یا منقہ) میں (واجب) ہوتا ہے۔ (راوی نے) کہا: ہمارے اس باب تحریر ہے جسے نبی کریم ﷺ نے معاذ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا، یا انہوں نے یہ کہا کہ: ایک نسخہ ہے، یا میں نے یہ اس نسخہ پایا ہے۔“

(۱۲۶)۔ قال: وحدثنا ابن عباس، ابی عیاش عن انس بن مالک عن النبی ﷺ انه قال فیما سقت السماء او سقی سیحاً ففیہ العشر۔ و فیما سقی بالغرب او السواني او النضوة: نصف العشر۔
 ”(سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں:
 ”کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو آسمان سیراب کرے یا جو بہتے ہوئے پانی سے سینچا جائے اس میں عشر (واجب) ہے۔ اور انس بڑے ڈول، پانی لانے والی اونٹنیوں یا حوضوں سے سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

صدقہ کیلئے مال کا نصاب:

(۱۲۰) قال: وحدثنا عمرو بن يحيى بن عمارة بن أبي الحسن عن أبيه - أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: ليس فيما دون خمس ذود صدق، ولا فيما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ نے روایت ہے کہ آپ - ﷺ نے فرمایا: ”پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں، نہ ہی اس (چاندی) میں زکوٰۃ (واجب) نہ جو پانچ اوقیہ سے کم ہو، اور جو (غہ مقدار میں) پانچ وسق سے کم ہو اس میں صدقہ نہیں۔“

قال عمرو: والوسق عندنا ستون صاعا.
(اس حدیث کے راوی) عمرو نے کہا ہے کہ: وسق ہمارے نزدیک ساٹھ صاع ہوتا ہے۔

(۱۲۱) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): حدثني عبد الرحمن بن ممر - مال حدثني يحيى بن عمارة بن أبي الحسن المازني عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ: مثله، وزاد فيه: وخمسة اوسق يومئذ وسقان اليوم.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث کی مثل - یث روایت کی ہے اور اس میں اتنا اضافہ کیا ہے کہ: اور اس زمانے کے پانچ وسق آج کے دو وسق کے برابر ہوتے ہیں۔

(۱۲۲) قال: وحدثنا عبد الله بن علي عن اسحاق بن عبد الله بن أبي بكر - عباد بن تميم عن رجال من اصحاب رسول الله عليه الصلوة والسلام فيهم ابو ايوب عن رسول الله ﷺ قال: الصدقة في خمسة اوسق من الحنطة والتمر والزبيب فصاعا.

رسول اللہ ﷺ کے بعض اصحاب جن میں ابو ایوب شامل ہیں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”صدقہ پانچ وسق یا اس سے زیادہ گیہوں، کھجور اور کشمش میں (واجب) ہے۔“

پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ:

(۱۳۰) قال: وحدثنا الليث بن ابن سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال: ليد في الخضر زكاة ابن عمر (رضي الله عنه) نے فرمایا کہ:

”سبزیوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔“

(۱۳۱). قال: وحدثنا ا. وليد بن عيسى قال: سمعت موسى بن طلحة (رحمه الله تعالى) يقول: لا صدقة في الخضر الرطبة والبطيخ والقثاء والخيار. وقال: انما الصدقة في النخل والحنطة والشعير والكرم. ويعني بـ صدقة في هذه العشر. موسى بن طلحة کا بیان ہے کہ:

”ترسزیوں، تربوز، ککڑی، اویرے پر صدقہ نہیں۔ (راوی نے) کہا ہے کہ: صدقہ صرف کھجور، گیہوں، جو اور انگور میں (واجب) ہے اور یہاں صدقہ۔ مراد ان کی عشر ہے۔“

(۱۳۲). قال: وحدثني يزيد بن الربيع الاسدي عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة (رحمه الله تعالى) عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال: ليس في الخضر زكاة: البقل والقثاء والخيار والبطيخ وكل شيء لبس - اصل. (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”سبزیوں میں زکوٰۃ نہیں یعنی: کاری، ککڑی، کھیرا، تربوز اور وہ تمام چیزیں جن کا تنہ نہیں ہوتا۔“

(۱۳۳). قال: وحدثني ا. بن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: ليس في البقول زكاة (سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”(بغیر تنہ کی) ترکاریوں میں زکوٰۃ نہیں۔“

(۱۳۴). قال: وحدثنا شعيب بن سوار عن عطاء بن ابي رباح وعن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم النخعي انه قال: في كل ما اخرجت الارض صدقة. عطاء بن ابي رباح (رحمہ اللہ) اور ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ: ”زمین جو کچھ بھی پیدا کرے اس میں صدقہ (واجب) ہے۔“

(۱۳۵). قال: وحدثنا محمد بن عبد الله عن الحكم بن عتيبة عن موسى بن طلحة (رحمه الله تعالى) عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ انه قال: لا زكاة الا في اربعة: التمر والزبيب والحنطة والشعير.

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”چار چیزوں کے علاوہ کسی چیز میں زکوٰۃ نہیں ہے، کھجور، کشمش، گیہوں، اور جو۔“

شہد اور خشک میوے:

فأما العسل والجوز واللوز واشباه ذلك. فإن في العسل العشر إذا لم يكن في أرض العشر. وإذا كان في أرض الخراج فليس فيه شيء.

شہد، اخروٹ، بادام اور اس طرح کی دوسری اشیاء کے بارے میں (یہ حکم ہے) کہ اگر شہد عشری زمین میں پایا جائے تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، اگر خراجی زمین میں ہو تو اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوگا۔

وإذا كان في المفاوز والجبال على الأشجار وفي الكهوف فلا شيء. وهو بمنزلة الثمار تكون في الجبال والأودية لاخراج عليها ولا عشر.

اگر میدانوں میں، یا پہرے یا درختوں اور غاروں میں پایا جائے تو بھی کچھ (واجب) نہ ہوگا، اس کا حال ان پھلوں جیسا ہے جو پہاڑوں اور وادیوں میں پائے جاتے ہیں، جن پر نہ خراج (واجب) ہوتا ہے۔ اور نہ ہی عشر۔

(۱۳۶). حدثنا بعض اصحابنا عن عمرو بن شعيب قال: كتب بعد امرأ الطائف الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: ان اصحاب النخل لا يؤدون الينا ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ. ويسألون مع ذلك ان نحمل اوديتهم. فكتب الى برأيك في ذلك. فكتب اليه عمر: ان ادوا اليك ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ فاحملهم اوديتهم وان لم يؤدوا لك ما كانوا يؤدون اليه فلا تحم لهم. قال: وكانوا يؤدون الى النبي ﷺ من كل عشر قرب قريب عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:

”طائف کے ایک امیر نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا: شہر کی مکھیاں پالنے والے جو کچھ نبی کریم ﷺ کو ادا کیا کرتے تھے وہ ہمیں ادا نہیں کر رہے ہیں، اور اس کے باوجود ہم سے یہ چاہتے ہیں کہ ہم ان کی وادیوں کی حفاظت کا اہتمام کریں، آپ اس کے بارے میں مجھے اپنی رائے لکھ دیجئے، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو یہ لکھا کہ: جو کچھ یہ لوگ نبی ﷺ کو ادا کرتے تھے وہی اگر تمہیں بھی لائیں تب تم ان کی وادیوں کی حفاظت کرو لیکن اگر یہ تم کو وہ کچھ ادا نہ کریں جو نبی ﷺ کو ادا کرتے تھے تو ان کیلئے حفاظت کا نظام نہ کرو۔“

(راوی نے) کہا: یہ لوگ نبی ﷺ کو ہر دس مشکیزہ (شہد) میں سے ایک بڑوا کر لیتے تھے۔

(۱۳۷). وحدثني يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كتب في العسل: من كل عشر قرب قرب.

اذا كان في رطل عشر او رطل خراج

ہمارے عمر کی حد تک مٹی کے ٹل، تارکوں، پادرو اور دیو پیر، جب کہ ان میں سے کسی کا پشہ زمین میں پڑ جائے،
تو بھی (وایب) نہیں ہوتا مٹری زمین میں ہو یا خراجی زمین میں ہو۔

(۱۳۰) قال: وحدثنا الحجج بن ارطاة عن الحكم بن عتيبة عن عمار بن عبد الله بن عباس

في قول الله عز وجل:

وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ (الأنعام: ۱۳۱)

قال: العشر ونصف العشر

مقسم سے روایت ہے کہ:

((سیدنا)) مہراند بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے اللہ رب العزت کے ارشاد کیا اور جب ان کی کشتی کا دن
آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (النوم: ۱۳۱) کہ بارے میں فرمایا ہے کہ (س)۔ اور عشر اور نصف عشر ہے۔

(۱۳۱) قال: وحدثنا شعيب بن سوار عن محمد بن سيرين عن عمار بن عبد الله بن عباس في قول الله

عز وجل: واتوا حقه يوم حصاده (الأنعام: ۱۳۱) قال: هذا سوي فية من الصدقة.

محمد بن عباس سے روایت ہے کہ:

((حضرت سیرین)) مہراند بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے اللہ رب العزت کے ارشاد کیا اور جب ان کی کشتی کا
دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (النوم: ۱۳۱) کہ بارے میں فرمایا ہے کہ حق اس صدقہ کے بارے میں جو اس
میں (وایب) ہے۔

(۱۳۲) قال: ابو يوسف رحمه الله: وحدثنا البغيرة عن حماد عن يونس في قول الله تبارك

وتعالى: واتوا حقه يوم حصاده (الأنعام: ۱۳۱) قال: كان هذا من العشر ونصف

العشر فلما سئل العشر ونصف العشر ترك

ابراہیم نے اللہ رب العزت کے اس فرمان کیا اور جب ان کی کشتی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (النوم: ۱۳۱)

(۱۳۰) الاموال لا یروى بحریہ: ۵۵، ۱۲، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۵۶۔

(۱۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱، ۱۰۰، المعجم الاوسط لفظ النبی: ۲۰۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۵۶۔

(۱۳۲) الاموال لا یروى بحریہ: ۵۵، ۱۲، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۵۶۔

(۱۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۱، ۱۰۰، المعجم الاوسط لفظ النبی: ۲۰۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۵۶۔

(۱۳۲) صاب الاثر: ۲۲۴، المعجم الاوسط لفظ النبی: ۲۰۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۵۶۔

کے بارے میں فرمایا ہے کہ: یہ اس وقت (کا دستور) تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری نہیں کیا گیا تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری کر دیا گیا تو سب زک کر دیا گیا۔

(۱۴۳)۔ قال: وحدثنا بعض انا یا خنا عن ابی رجاء عن الحسن فی قوله تعالیٰ: "وآتوا حقہ یوم

حصادة" (الانعام: ۱۴۱) قال: فی الصدقة من الحب والثمار۔

حسن (رحمہ اللہ) نے نے ندر ب العزت کے اس فرمان کہ "اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (الانعام: ۱۴۱)" کے بارے میں فرمایا ہے کہ: (یہ حق) غلہ اور پھلوں کا صدقہ (ہی) ہے۔

(۱۴۴)۔ قال: وحدثنا قیس بن الربیع عن سالم الافطس عن سعید بن جبیر فی قول الله

تبارک وتعالیٰ: "وآتوا حنہ یوم حصادة" (الانعام: ۱۴۱) قال: یضیفک الضیف فتعلف دابته۔

ویأتیک السائل فتعطیہ، ثم یقع فیہ العشر ونصف العشر۔

سعید بن جبیر (رحمہ اللہ) نے، نے اللہ رب العزت کے اس فرمان کہ "اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق

ادا کرو۔ (الانعام: ۱۴۱)" کے بارے میں فرمایا ہے کہ: تمہارے یہاں مہمان آئے تو تم اس کے سواری کے جانور کو چارہ

دو، سائل آئے تو اسے دو، پھر (اس کے وہ) اس (پیداوار) میں عشر اور نصف عشر (واجب) ہے۔



فصل: فی ذکر القطائع

فصل: جاگیروں کے بیار میں

قال: ابو یوسف رحمہ اللہ: فأما القطائع من ارض العراق فكل ما كان لكسرى ومرازبتہ واهل بیتہ مما لم یکن فی ید احد۔
سرزمین عراق کی جاگیریں ان زمینوں پر مشتمل ہیں جو پہلے کسریٰ، اس کے سرور اور اس کے اہل بیت کی ملکیت میں تھیں اور (عام) افراد میں سے کسی کے قبضہ میں نہ تھیں۔

(۱۳۵)۔ حدثنی عبداللہ بن الولید المدنی عن رجل من بنی اسد قال: ولد لارحدا کان اعلم بالسواد منه قال: بلغت الصوافی علی عهد عمر رضی اللہ عنہ اربعة آلاف وھی التی یقال لها صوافی الاثمارة. وذلك انه کان اصفی کل ارض کانت لكسرى ولائله اول رجل قتل فی الحرب والحق بأرض الحرب ومغیض ماء اودیر بدیر۔

قال: و ذکر لی خصلتین لم احفظهما۔

عبداللہ بن ولید مدنی نے بنو اسد کے ایک آدمی ”جن کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ میں نے سواد کے بارے میں ان سے زیادہ علم رکھنے والا کوئی دوسرا آدمی نہیں دیکھا“ سے روایت کیا ہے کہ ہے انہوں نے کہا:
(حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے عہد میں صوافی زمینوں (سے خراج کو مدنی) چالیس لاکھ (درہم) تک پہنچ گئی تھی۔ اور یہی زمینیں ہیں جن کو آرمنا ”صوافی الاثمارة“ کہا جاتا ہے۔ معاملہ یہ ہے کہ آپ نے ہر وہ زمین (بحق ریاست) خاص کر لی تھی جو کسریٰ یا اس کے خاندان والوں کی تھی۔ یا کسی ایسے فرد کی ملکیت میں تھی جو جنگ میں مارا گیا، یا بھاگ کر حربی علاقہ میں چلا گیا، جو زمینیں پانی کے نیچے تھیں انہیں، اور تمام انھوں کو بھی آپ نے (بحق ریاست) خاص کر لیا تھا۔

(راوی نے) کہا: انہوں نے (زمین کی) دو قسمیں اور بتائی تھیں جنہیں میں نے نہیں رکھ سکا۔

(۱۳۶)۔ قال: وحدثنی عبداللہ بن الولید عن عبداللہ بن ابی حرقہ قال: اعفی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ من اهل السواد عشرة اصناف۔

• ارض من قتل فی الحرب

• وارض من هرب

• وکل ارض کانت لک

• وکل ارض کانت لادمی

• وکل مغیض ماء

• وکل دیر بدیر

• قال: نسیت اربع خصال

• عبد اللہ بن ابوجرہ نے کہا:

(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل سواد سے دس قسم کی زمینیں (سے اکثر بحق ریاست) خاص کر لیں تھیں۔

☆ جنگ میں مارے جا۔ ، وا۔ کی زمینیں۔

☆ بھاگ جانے والے کی زمین۔

☆ وہ ساری زمینیں جو کسی کی مدت تھیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو اس کے ندان والوں میں سے کسی کی ملکیت تھیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو پاؤں کے تھیں۔

☆ سارے ڈاک گھر۔

☆ (راوی نے) کہ: میں میں چار اور قسمیں بھول گیا جو اکسره ہی کی تھیں۔

• قال: وکان خراج ماہ تصدقہ عمر رضی اللہ عنہ سبعة آلاف فلما کانت الجہا جم احرق

الناس الدیوان فذهب ذلک الاصل ودرس ولم یعرف

(راوی) کہتا ہے کہ: (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو زمینیں (بحق ریاست) خاص کر لی تھیں ان کا خراج

ستر لاکھ (درہم) ہوا کرتا تھا، جب، جب، کا واقعہ پیش آیا تو لوگوں نے رجسٹر جلا دیا، اور یہ اصلی ریکارڈ ضائع ہو کر مٹ

گیا اور پھر پہچانا نہ جانا جا سکا۔

(۱۴۰) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی بعض اهل المدينة من المشيخة القدماء

قال: وجد في الديوان ان عمر رضي الله عنه اصفى اموال كسرى وآل كسرى وكل من فرعن

ارضه وقتل في المعركة وكل مغيض ماء واجمة.

مدینہ کے ایک قدیم شیخ نے کہا ہے کہ:

رجسٹر میں یہ (درج) پایا گیا کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے کسریٰ اور آل کسریٰ کے اموال (بحق ریاست) خاص کر لئے تھے، نیز جو لوگ اپنی زمین چھوڑ کر بھاگ گئے تھے یا جنگ میں مارے گئے تھے ان کی زمینیں، پانی سے ڈھکی ہوئی زمینیں اور جنگلات خاص کئے تھے۔

فكان عمر رضي الله عنه يقطع من هذه لمن اقطع.

چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ جس کو بھی جاگیر دیتے انہی زمینوں میں سے دیتے۔

قال ابو يوسف (يعقوب، رحمه الله تعالى): وذلك بمنزلة المال التي حد يحد، وفي ليد

وارث. فلأمام العادل ان يعجز منه. ويعطى من كان له غناء في السام. ويضع ذلك موضعه.

ولا يحاج به. فكذا لك هذه الارض.

ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ: اس کا حال اس مال جیسا ہے جو کسی کی میت میں نہ ہو، نہ ہی کسی وارث کے قبضہ میں ہو ایسے مال کے بارے میں امام عادل کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اس میں سے نعمات دے، اور جن لوگوں نے اسلام کی کوئی قابل لحاظ خدمت انجام دی ہو ان کو کچھ بطور عطیہ دے، اور بے جا ترجیح سے کئے بغیر ان اموال کو مناسب طور پر صرف کرے، بالکل یہی نوعیت ان زمینوں کی بھی ہے۔

فهذا سبيل القطائع عندى فى ارض العراق. والذي صنع الحاج ثم فعل عمر بن

عبد العزيز (رحمه الله تعالى). فان عمر رضي الله تعالى عنه اخذ ذلك بالسنة لان من اقطعه

الولاية المهديون فليس لاحد ان يرد ذلك.

میرے نزدیک سرزمین عراق میں جاگیریں عطا کرنے کی نوعیت یہی ہے، حج نے جو کچھ کیا اور پھر (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے جو اقدامات کئے تو (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے درحقیقت سنت پر عمل کیا، کیونکہ جس کسی کو راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں نے جاگیر عطا کر دی اس سے یہ جاگیریں واپس لینے کا حق کسی کو نہیں۔

فأما من اخذ من واحد واقطع آخر فهذا بمنزلة مال غصبه واحد

اب جس نے (کوئی جاگیر) کسی ایک سے چھین کر کسی دوسرے کو بطور جا

ہے جسے کوئی کسی فرد سے غصب کر لے دوسرے فرد کو دے دے۔

جاگیروں کے محاصل:

وانما صارت القطائع يؤخذ منها العشر لانها بمنزلة الصدقة. وانما ذلت الى الامام ان رأى ان يصير عليها عشر افع. وان رأى ان يصير عليها عشرين فعل وان رأى ان يصيرها خراجا اذا كانت تشرب من انهد. الخراج فعل ذلك موسعا عليه في ارض العراق خاصة. جاگیروں سے عشر اس لئے وصل کہ جانے لگا کہ ان کی نوعیت صدقہ کی ہے، اصلاً یہ امام کی رائے پر موقوف ہے کہ ان پر عشر عائد کرنا مناسب سمجھے تو ایسا کرے۔ اور عشر کا دو گنا عائد کرنا موزوں خیال کرے تو ایسا کرے، اسی طرح اگر وہ ان زمینوں کو خراج کے تحت لانا چاہے تو ایسا کر سکتا ہے بشرطیکہ ان کو خراجی نہروں سے سینچا جاتا ہو، خاص طور پر عراق کی زمین کے بارے میں امام کیلئے (مالیہ مائدہ نے کے باب میں) کافی گنجائش ہے۔

وانما يؤخذ منها العشر ليدل صاحب الاقطاع من المونة في حفر الانهار وبناء البيوت وعمل الارض. وفي هذا مونة عسمة على صاحب الاقطاع. فمن صار عليه العشر لم يلزم من المونة. والا مرفى ذلك ليدل ما رأيت انه اصلح. فاعمل به ان شاء الله. اور ان (جاگیروں) سے صرف۔ دس حصہ اس لئے لیا جاتا ہے کہ نہروں کی کھدائی، مکانات کی تعمیر اور زمین کی جواتائی وغیرہ کے سلسلہ میں (محنت اور اخراجات کا) بوجھ جاگیردار کے سر پر ہوتا ہے اس سلسلہ میں جاگیردار پر کافی بوجھ پڑ جاتا ہے، اسی بوجھ کی وجہ سے ان سے نصف عشر لیا جاتا رہا ہے، بہر حال فیصلہ آپ کے ہاتھ میں ہے، جس طریقہ کو زیادہ مناسب سمجھے اسی پر عمل کیجئے، ان شاء اللہ۔



فصل: أرض الحجاز ومكة والمدينة واليمن وأرض العرب التي افتتحها رسول الله ﷺ

فصل: حجاز، مکہ مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کرے تھے

(قال ابو يوسف رحمه الله) وأما أرض الحجاز ومكة والمدينة وأرض اليمن وأرض العرب التي افتتحها رسول الله ﷺ، فلا يزداد عليها ولا ينقص منها، لا شيء قد جرى عليه امر رسول الله ﷺ وحكمه، فلا يعمل للمام ان يحوله الى غير ذلك.

حجاز، مکہ، مدینہ، یمن کی زمینوں اور عرب کی ان ساری زمینوں کے مالیت میں کوئی کمی بیشی نہیں کی جائے گی جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کیا تھا، کیونکہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے فیصلہ ہو کر آپ کا حکم نافذ ہو چکا ہے، اب امام کیلئے یہ جائز نہیں کہ اس کو کسی دوسرے (نظام محاصل) سے بدل دے۔۔۔

عشر:

وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ افتتح فتوحاً من الارض العربية فوطع عليها العشر، ولم يجعل على شيء منها خراجاً، وكذلك قول اصحابنا في تلك الارضين.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور ان سب پر عشر عائد کیا، کسی زمین پر بھی خراج عائد نہیں کیا، ہمارے اصحاب بھی ان زمینوں کے بارے میں یہی رائے رکھتے ہیں۔

الا ترى ان مكة والحرم لم يكن فيها خراج فأجروا الارض العربية كلها هذا المجري واجري البحرين والطائف كذلك ولا ترى ان العرب من عبدة الاوثان - كمهم القتل والاسلام ولا تقبل منهم الجزية. وهذا خلاف الحكم في غيرهم فكذلك ارض العرب.

کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ مکہ اور حرم کے علاقہ میں خراج عائد نہیں کیا گیا۔ ہذا ان حضرات نے عرب کی ساری زمینوں پر اسی اصول کا اطلاق کیا، اور بحرین و طائف کی زمینوں کو بھی اسی اصول کے تحت رکھا گیا، عرب کی سرزمین کے

بارے میں دوسری زمینوں سے مختلف حکم س لئے بھی قابلِ فہم ہے کہ اس طرح عرب کے بت پرستوں کے بارے میں یہ حکم ہے کہ یا تو وہ اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گیا، یہ حکم اس حکم سے مختلف ہے جو ان کے دوسرے لوگوں کے بارے میں آیا ہے۔

خراج:

وقد جعل النبي ﷺ على قوم من اهل اليمن يري انهم من اهل الكتاب الخراج على رقابهم لقول الله عز وجل في كتابه ومن يتولهم منكم فأنه منهم (المائدة: ٥٨) وجعل على كل حالم وحالمة ديناراً اربعة معافرياً. فأما الأرض فلم يجعل عليها خراجاً وانما جعل

العشر في السبوح ونصف العشر في الدالية لمؤنة الدالية والسانية

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن کی ایک قوم پر جنہیں اہل کتاب خیال کیا جاتا ہے۔ اللہ عزوجل کے اس فرمان ”کہ تم میں سے جو شخص یہودیوں، نصرانیوں کی دوستی کا دم بھرے گا تو پھر وہ انہی میں سے ہوگا۔“ کی بناء پر خراج ذات (یعنی جزیہ) عائد کیا تھا۔ آ رہے ہر بالغ مرد اور عورت پر ایک دینار یا اس کے مساوی قیمت کا معافری کپڑا مقرر کیا تھا۔ جہاں تک زمین کا تعلق ہے آپ ۔ اس پر کوئی خراج عائد نہیں کیا بلکہ بہتے ہوئے پانی سے سپنچی جانیوالی زمینوں پر عشر اور رہٹ سے سپنچی جانیوالی زمینوں پر پراٹ اور اونٹنی (پر آنیوالے مصارف اور محنت) کے بوجھ کی رعایت رکھتے ہوئے نصف عشر عائد کیا تھا۔



فصل: ما أخطأ فيه الخوارج في هذا الموضوع

فصل: اس موضوع کے سلسلہ میں خوارج کی غلطی

وأما الخوارج فأنهم أخطأوا المحجة وجعلوا قري عربية بمنزلة ذي عجمية ولم يأخذوا بما
اجتمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ وقول عمر و علي. ومن اجتمع من أصحاب رسول الله ﷺ
احسن تأويلا وتوفيقا من الخوارج. والحمد لله رب العالمين.

اور خوارج را در ست سے بھٹک گئے اور انہوں نے عرب کی بستیوں کو وہی نام یا جو عجم کی بستیوں کو حاصل ہے،
ان لوگوں نے اس بات کو نہیں اختیار کیا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کا اجماع ہو: یہاں ہے اور جو کہ (سیدنا) عمر (رضی
اللہ عنہ) اور (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی رائے ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہوں کا اجماع ہے وہ تحقیق کرنے
اور توفیق پانے، دونوں اعتبار سے خوارج سے بہتر تھے، والحمد لله رب العالمین۔



فصل فی حکم ارض البصرة وخراسان

فصل: بصرہ وخراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں

واما ارض البصرة وخراسان فانهما عندی بمنزلة السواد ما افتتح من ذلك عنوة. فهو ارض خراج وما صلوح عليه هذه فعلى ما صلحو اعلیه ولا یزاد علیهم۔
بصرہ وخراسان کی زمینوں کی نوعیت میرے نزدیک وہی ہے جو سواد کی ہے، ان میں جو زمینیں بزور قوت فتح کی گئی ہیں وہ خراجی ہیں اور جن پر ان سے باشرعوں سے صلح کی گئی ہے ان کے سلسلہ میں متعلقہ صلح نامہ پر عمل کیا جائے گا، اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا جائے گا۔

وما اسلم علیہ اهلہ فهو عشر. ولست افرق بین السواد و بین هذه فی شیء من امرها. ولكن قد جرت علیها سنة وامن ذلك من كان من الخلفاء فرأیت ان تقرها علی حالها. وذلك الامر وعلیه العمل۔

جن زمینوں کے مالک ان کے ملک ہونے کی حالت میں اسلام لائے وہ عشری قرار پائیں گی۔ میں ان زمینوں اور علاقہ سواد کے درمیان کسی معاملہ میں بھی کوئی تفریق نہیں کرتا، لیکن ان کے سلسلہ میں ایک طریقہ چلا آ رہا ہے، اور تمام سابق خلفاء نے اسی طریقہ کو برقرار رکھا ہے، نذا میری رائے یہ ہے کہ ان کو اسی حال میں رہنے دیں، یہی مناسب فیصلہ ہے اور اسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

جاگیریں اور ان کے محاصل:

قال ابو یوسف: وكل ارض من ارض العراق والحجاز واليمن والطائف وارض العرب وغيرها عامرة وليست لاحد ولا فی ید احد ولا ملك احد ولا وراثۃ ولا علیہا اثر عمارۃ فأقطعها الامام رجلا نعبها فان كانت فی ارض الخراج ادی عنها الذی اقطعها الخراج۔

عراق، حجاز، یمن اور طائف سے علاقوں میں یا عرب اور عرب کے علاوہ دوسرے ملکوں میں جو زمین بھی قابل کاشت ہو، نہ کسی کا حق ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، نہ کسی کی ملکیت ہو، اور نہ کسی کا ورثہ ہو، اور جس پر کسی عمارت کے آثار بھی نہ ہوں، اور امام اسے کسی شخص کو بطور جہیر دے دے، پھر وہ شخص اسے آباد کرے تو اتنی زمین اگر خراجی علاقہ میں واقع ہو تو

جس شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ خراج ادا کرے گا۔

والخراج ما افتتح عنوة، مثل السواد وغيره، وان كانت من أرض العشر ادى عنها الذى
اقطعها العشر. وأرض العشر كل أرض أسلم عليها قهى أرض شمر وأرض الحجاز والمدينة
ومكة واليمن وأرض العرب كلها أرض عشر.

خراجی علاقے وہ ہیں جو بزور قوت فتح کئے گئے ہوں مثلاً سواد وغیرہ، اگر یہ زمین عشری زمینوں میں سے ہو تو جس
شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ اس پر عشر ادا کرے گا، عشری زمین (کی تعریف) یہ ہے کہ جس زمین کا مالک اس کا مالک ہونے
کی حالت میں اسلام لایا ہو وہ عشری قرار پائے گی، حجاز، مدینہ، مکہ، یمن اور عرب، ساری زمین عشری زمین ہے۔

فكل أرض اقطعها الإمام مما فتحت عنوة ففيها الخراج إلا أن يصيرها الإمام عشرية.
وذلك إلى الإمام إذا اقتنع أحد الأرضاء من أرض الخراج فإن رأى أن يصير عليها عشرًا أو عشرًا

ونصفًا. أو عشرين أو أكثر أو خراجًا، فما رأى أن يحمل عليه أهلها، نعل
بزور قوت فتح ہونے والے علاقوں کی جو زمین امام کسی کو بطور جاگیر دے۔ اس پر خراج عائد ہوگا، الا یہ کہ امام اسے
عشری قرار دے دے۔ امام کو اس کا اختیار ہے کہ جب خراجی زمینوں میں سے کوئی زمین کسی کو جاگیر کے طور پر عطا کرے تو
اس پر عشر یا عشر اور نصف یا دو عشر یا اس سے زیادہ یا کوئی (متعین) خراج، غرض یہ کہ جتنا کچھ بھی عائد کرنا مناسب سمجھے
کر دے۔

وإن كان يكون ذلك موسعاً عليه فكيفما شاء من ذلك فعلاً إلا ما كان من أرض الحجاز
والمدينة ومكة واليمن فإن هنالك لا يقع خراج ولا يسع الامم عمرو يحل له أن يغير ذلك ولا
يجوله عما جرى عليه أمر رسول الله ﷺ وحكمه.

مجھے امید ہے کہ اس باب میں اس کیلئے کافی گنجائش ہے، اور وہ ان مختلف صورتوں میں سے جو صورت چاہے اختیار
کر سکتا ہے، البتہ حجاز، مدینہ، مکہ، و یمن کی زمینیں اس اختیار سے باہر ہیں ان علاقوں میں خراج عائد نہیں کیا جاسکتا، امام
کیلئے نہ تو اس کی گنجائش ہے، نہ ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہے کہ ان کے سلسلہ میں کوئی تبدیلی عمل میں لائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے فیصلہ کے مطابق اور آپ کے حکم کے تحت جو صورت اختیار کی جا چکی ہے اسے کوچھڑ کر امام کوئی اور صورت نہیں اختیار
کرے گا۔

فقد بينت لك فخذ بأي القولين احببت. واعمل بما ترى انه صلاح للمسلمين. واعم نفعاً
لخاصتهم وعامتهم واسلم لك في دينك ان شاء الله تعالى.

میں نے آپ کیلئے یہ بات پوری طرح واضح کر دی، آپ دونوں آراء میں سے جس کو پسند کریں اختیار کر لیجئے، اس

طریقہ پر عمل کیجئے جس کو آپ مسلمان بہبود کیلئے زیادہ مناسب، ان کے خواص و عوام سے زیادہ فائدہ پہنچانے والا، اور اپنے دین کی سلامتی کیلئے بہتر طریقہ سمجھتے، انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۱۳۸) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی المجلد بن سعید عن عامر الشعبي ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعث عتبة بن غزوہ الى البصرة وكانت تسمى ارض الهند فدخلها ونزلها قبل ان ينزل سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) الكوفة. وان زيادا ابن ابیہ هو الذی بنی مسجدہا وقصرہا وهو الیوم فی موضعہ. وان ابا موسی الاشعری افتتح تستر واصبہان ومہر جان قذق وم: ذبیان وسعد بن ابی وقاص محاصر المہدان. عامر شعبی سے روایت ہے کہ:

”عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بہ بن غزوہ کو بصرہ کی طرف جسے سرزمین منہ کہا جاتا تھا روانہ کیا اور انہوں نے سعد بن ابوقاص (رضی اللہ عنہ) کو فوج سے پہلے وہاں داخل ہو کر وہاں پڑاؤ کیا، نیز یہ کہ وہاں کی مسجد اور محل، جو آج بھی اپنے مقام پر موجود ہے تعمیر کرنے والے زیادہ ابن ابیہ تھے (انہوں نے یہ بھی بتایا کہ) جب سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) مدائن کا محاصرہ کئے ہوئے تھے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) تستر، اصہبان، مہرجان، قذق اور ماہ ذبیان فتح کر لیا۔“

قال ابو یوسف: وكل من اقامه الولاة المہدیون ارضا من ارض نسوادر ارض العرب والجبال من الاصناف التي ذكرنا ان الامام ان يقطع منها. فلا حل لمن يأتي بعدهم من الخلفاء ان يرد ذلك ولا يخذه من يدي من هو يده وارثا او مشتريا. فاما ان اخذ الوالي من يد واحد ارضا واقطعها آخر فهذا منزلة العاصب غضب واحد واعطى آخر.

ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا کہ: جس فرد کو بھی راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں سے ملاقات ہو، سرزمین عرب اور الجبال میں ان قسموں میں سے جن کے بارے میں ہم بتا چکے ہیں کہ امام کو ان میں سے جاگیریں دینے اختیار حاصل ہے کوئی زمین دی تو ان کے بعد آنے والے خلفاء کیلئے یہ جائز نہیں کہ ان کو واپس لے لیں، یا انہیں لوگوں کے قبضہ سے نکال لیں جن کے پاس یہ زمینیں اس وقت موجود ہیں خواہ ان کو انہوں نے وراثت میں پایا ہو یا کسی سے خرید کر حاصل کیا ہو، زمینیں والیوں نے ایک فرد سے لیکر دوسرے کو بطور جاگیر دی ہیں تو یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ غصب ایک فرد سے غصب کر کے دوسرے کو دے دے۔

فلا یحل للامام ولا یسعه ان یقطع احدا من الناس حق مسلم، لا ما هدد ولا یخرج من یدہ من ذلك شیئا الا بحق یمجب علیه فیأخذہ بذلك الذی وجب له، لیب فیقطعه من احب من الناس، فذلك جائز له

امام کیلئے نہ تو یہ جائز ہے نہ اس کیلئے ایسا کرنے کی کوئی گنجائش ہے کہ کسی فرد کو بھی کسی مسلمان یا معاہدہ کا حق (چھین کر) بطور جائگیر دے، اسے اس طرح کی زمینوں کو ان کے قبضہ سے نہیں نکالنا چاہیے، بجز اس صورت کے کہ ان کے ذمہ اس کا کوئی حق واجب ہو اور وہ اس (جائگیر) کو اس واجب حق کے بدلہ ان سے — عموماً الناس میں سے جس کو بھی چاہے بطور جائگیر دے دے، ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہوگا۔

جائگیر دینے کا اختیار:

والارض عندی بمنزلة الامام فالامام ان یجیز من بیت المال من دین له غناء فی الاسلام، ومن یقوی به علی العدو ویعمل فی ذالک باذی یری انه خیر للمسلمین، بنواصلح لامرهم۔ اور زمین میرے نزدیک مال کی طرح ہے، چنانچہ امام کو یہ اختیار حاصل ہے کہ بیت المال میں سے ان لوگوں کو انعامات دے جنہوں نے اسلام کی کوئی نمایاں خدمت انجام دی ہو، یا جو اس کے ذریعہ دشمن کے مقابلہ کی تیاری کرنے والے ہوں، امام اس باب میں وہ پالیسی اختیار کرے گا جو اس کی رائے میں مسلمانوں کیلئے بہتر اور ان کے حق میں موزوں ہو۔

وكذلك الارضون یقطع الامام منها من احب من الاصناف الا ان یترك ارضا لا ملک لاحد فیها ولا عمارۃ حتی یقطعها الامام فان ذلک عمدا لبلاد واکثر للخراج۔

فہذا احد الاقطاع عندی علی ما اخبرتک

یہی نوعیت زمینوں کی بھی ہے، میں نے جس قسم کے لوگوں کا اوپر ذکر کیا ہے ان میں سے امام جس کو چاہے جائگیر دے سکتا ہے، میرے خیال میں غیر ملوکہ اور غیر آباد زمینوں کو بے کار چھوڑ رکھنے کے بجائے امام کو چاہیے کہ انہیں بطور جائگیر مختلف افراد کو دے دے، اس طرح ہمارے علاقے زیادہ آباد و خوش حال ہو جائیں گے، اور خراج میں بھی اضافہ ہوگا، جیسا کہ میں نے بتایا ہے میرے نزدیک جائگیر دینے کی نوعیت یہی ہے۔

جائگیر دینے کے نظام:

قال ابو یوسف: وقد اقصع رسول اللہ ﷺ وتآلف علی الاسلام اذ امانا واقطع الخلفاء من بعدہ من رآوا ان فی اقطاعہ صلاحا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جائیر دی ہیں اور ان کے ذریعہ بعض لوگوں کو اسلام پر قائم رہنے سے مانوس کیا ہے، آپ کے بعد خلفاء نے بھی ایسے لوگوں کو لیریں دی ہیں جن کے بارے میں ان کا احساس یہ تھا کہ ان کو جائیر دینا بہتری کا باعث ہوگا۔

(۱۳۹) حدثني ابن أبي نجيح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع لأناس من مينة أو جهينة أرضاً فلم يعرموها فخاصمهم الجهننيون أو المزيونيون إلى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال: لو كانت مني أو من أبي بكر لرددتها. ولكنها قطيعة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرو بن شعيب کے والد سے روا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزینہ یا جہینہ کے کچھ لوگوں کو ایک زمین جو رجاہیر مطاک کی۔ مگر ان لوگوں نے اسے آباد نہ کیا۔ پھر کچھ دوسرے لوگوں نے اسے آباد کر لیا۔ اب جہینہ یا مزینہ والے (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس ان لوگوں کے خلاف مقدمہ لے کر گئے۔ اس پر (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اگر یہ (زمین) میری یا (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی دی ہوئی ہوتی تو میں اسے واپس لے لیتا مگر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی جائیر ہے۔“

ثم قال: من كانت له أرض ثم تركها ثلاث سنين فلم يعبرها فاعبرها قوم آخرون فهم احق بها.

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا جس کے پاس بھی کوئی زمین ہو اور وہ اسے تین سال چھوڑے رکھے اور آباد نہ کرے، پھر اسے کچھ دوسرے لوگ آباد کریں تو یہ لوگ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے۔

(۱۵۰) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا هشام بن عروة عن أبيه قال: اقطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير أرضاً فيها نخل من أموال بني النضير. وذكر أنها كانت أرضاً يقال لها الجرف. وذكر أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اقطع العقيق اجمع للناس حتى جازت قطيعة أرض عروة بن الزبير (رضي الله تعالى عنه). فقال: أين المستقطعون منذ اليوم فان يكن فيهم خير فتحت قضي. قال خوات بن جبير: اقطعني. فأقطعته أياك هشام بن عروة کے والد نے فرمایا ہے:

”رسول اللہ ﷺ نے بنی انمیر کی املاک میں سے ایک زمین جس میں شجرہ کے درخت بھی تھے، زبیر (رضی اللہ عنہ) کو بطور جائیداد عطا کی، کہا جاتا ہے کہ اس زمین کا نام جرف تھا، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ نمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عقیق کا سارا علاقہ لوگوں کے درمیان بطور جائیداد تقسیم کر دیا، یہاں تک کہ ایک جاگیر عمر بن زبیر کی زمین سے بھی تجاوز کر گئی۔ پھر آپ نے فرمایا: کہاں ہیں آج کے دن سے جائیداد کے طلب گار، اگر ان طلب گاروں میں کچھ بھلائی نظر آئی تو میروں قدموں کے نیچے (بہت زمین) ہے۔“

نوات بن جبیر نے کہا: اسے مجھے بطور جائیداد دے دیجئے، چنانچہ آپ نے اسے انہیں دے دیا۔

(۱۵۱) قال: وحدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال ما ادم النبي ﷺ المدينة

اقطع ابابكر واقطع عمر رضي الله عنهما.

عمرو بن دينار نے کہا ہے کہ:

”جب نبی ﷺ مدینہ تشریف لائے تو آپ نے (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کو جائیداد عطا کیا اور (سیدنا) عمر

(رضی اللہ عنہ) کو بھی جائیداد عطا کی۔“

(۱۵۲) قال: وحدثنا اشعث بن سوار عن حبيب بن ابي ثابت عن ابي الهيثم عن ابي رافع

قال: اعطاهم النبي ﷺ ارضاً فعجزوا عن عمارتها فباعها عوها في زمن عمر بن الخطاب رضي الله

عنه بثمانية آلاف دينار او بثمانمائة الف درهم. فوضعوا اموالهم عند علي بن ابي طالب رضي

الله عنه. فلما اخذوها وجدوها تنقص فقالوا: هذا ناقص قال: نسبوا وازكاته. قال: فحسبوا

فوجوده وافيًا. فقال: احسبتم اني امسك ما لا اذكيه.

ابو رافع نے کہا کہ:

”نبی ﷺ نے ان لوگوں کو ایک زمین عطا فرمائی، یہ اسے زیر کاشت نہ کیا، اس لیے تو انہوں نے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ)

عمر کے زمانہ میں اسے آٹھ ہزار دینار یا آٹھ لاکھ درہم میں فروخت کر دیا، پھر ان لوگوں نے اپنی دولت علی بن ابی طالب

(رضی اللہ عنہ) کے پاس رکھ دی، جب انہوں نے اسے واپس لیا تو دیکھا کہ وہ پتہ نہیں ہے، اس پر ان لوگوں نے کہا: یہ تو کم

ہے، آپ نے فرمایا: اس کی زکوٰۃ کا حساب لگاؤ۔ (راوی) کہتا ہے کہ: ان لوگوں نے حساب کیا تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ محسوب

کرنے کے بعد رقم پوری ہو جاتی ہے، اس پر آپ نے فرمایا: کیا تم نے یہ سمجھ رکھا کہ میں کوئی ایسا مال رکھوں گا جس کی

زکوٰۃ نہ ادا کروں۔“

(۱۵۳) قال: وحدثني بعض ابياحنا من اهل المدينة قال: اقطع رسول الله ﷺ بلال بن الحارث المزني ما بين البحر والصخر فلما كان من عمر بن الخطاب قال له: انك لا تستطيع ان تعمل هذا فطيب له نية طعها ما خلا المعادن فانه استثناها مدینه کے رہنے والے ایک شخص نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث مزنی (رضی اللہ عنہ) کو سمندر اور پہاڑی کے مابین سارا علاقہ بطور جاگیر عطا فرمادیا، پھر جب عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا زمانہ آیا تو انہوں نے ان سے کہا: اس (سارے علاقہ) کو زیرِ کاشت لانا تمہارے بس سے باہر ہے، پھر آپ اس پر راضی ہو گئے کہ کانوں کے علاوہ باقی علاقہ کو انہیں بطور جاگیر دے دیں۔ کانوں کو آپ نے مستثنیٰ کر لیا۔“

(۱۵۴) قال: وحدثني الامام عن ابراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة قال: اقطع عثمان بن عفان لعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما في النهرين. ولعبار بن ياسر استينيا. واقطع خبابا صنعاء. واقطع سعد بن مالك قرية هرمران قال: فكل جبار موسى بن طلحة نے کہا ہے کہ:

”عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) نے عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کو نہریں (کے علاقہ) میں جاگیر دی اور عمر بن عباس (رضی اللہ عنہ) کو استینیا میں، آپ نے خباب (رضی اللہ عنہ) کو صنعاء اور سعد بن مالک (رضی اللہ عنہ) کو ہمران کا گاؤں بطور جاگیر عطا کیا۔ (راوی)۔ کہا: چنانچہ یہ سب (جاگیریں آج بھی) جاری ہیں۔“

قال: فكان عبد الله بن مسعود وسعد يعطيان ارضهما بالثلث والرابع (راوی نے) کہا: عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) اور سعد (رضی اللہ عنہ) اپنی زمین تہائی اور چوتھائی (پیداوار خود لینے کی شرط) پر دے دیا کرتے تھے۔

(۱۵۵) وقال: وحدثنا ابو حذيفة رضي الله عنه عن حدثه قال: كان لعبد الله بن مسعود ارض خراج. وكان لخباب ارض خراج. وكان للحسين بن علي ارض خراج. ولغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم. وكان لشيراز ارض خراج فكانوا يؤدون عنها الخراج

ابو حذیفہ (رحمہ اللہ) نے ایک شخص کے حوالے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، ہم سے بیان کیا ہے کہ اس شخص نے کہا: ”(حضرت سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کے پاس خراجی زمین تھی، خباب (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، اور (سیدنا) شیراز بن علی (رضی اللہ عنہ) اور ان لوگوں کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس بھی خراجی زمینیں تھیں، شترانہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، یہ سب لوگ ان زمینوں پر خراج ادا کیا

کرتے تھے۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فقد جاءت هذه الآثار بان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قطع اقواماً وان الخلفاء من بعده اقطعوا. ورأى رسول اللہ ﷺ سلاحاً فيما فعل من ذلك. اذ كان فيه تألف على الاسلام وعمارۃ للارض. وكذلك الخلفاء اذ اقدعوا امرأوا ان له غناء في الاسلام ونكاية للعدو

ورأوا ان الافضل ما فعلوا. ولولا ذلك لم يأتوه ولم يقطعوا حقہ سلم ولا معاهد.

(امام اہلسنت) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ: یہ سارے آثار یہی ہے: ہے میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو جاگیریں عطا فرمائی ہیں اور آپ کے بعد خلفاء نے بھی جاگیریں دی ہیں، رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ کیا اسی میں بہتری دیکھی کیونکہ اس طرح لوگوں کی اسلام سے وابستگی میں پختگی پیدا ہوتی اور زمین کی باد کا یہ بھی نمل میں آتی تھی، اسی طرح خلفاء نے بھی صرف انہی لوگوں کو جاگیریں دی ہیں جنہوں نے اسلام کی کوئی: یاں خدمت انجام دی تھی یا جو دشمن کی سرکوبی کا ذریعہ تھے، اور ان حضرات کے نزدیک بہترین طریقہ وہی تھا جسے انہوں نے اختیار کیا، یہ بات نہ ہوتی تو انہوں نے ایسا نہ کیا: و تا، انہوں نے کسی مسلمان یا معاہد کا حق کبھی جاگیر کے طور پر کسی دوسرے کو نہیں دیا۔

زمین چھیننے کا گناہ:

(۱۵۶) قال ابو یوسف: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه عن سہ بن زید قال: قال رسول

اللہ ﷺ: من اخذ شبرا من ارض بغير حق طوقه من سبع ارضين.

سعید بن زید نے کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جس نے باشت بھر زمین بھی بغیر کے حق کے لے لی تو قیامت کے دن سارے زمینوں کا طوق اس کی گردن میں

ڈالا جائے گا۔“



(۱۵۲) مصنف عبد الرزاق: ۱۲۴۵۰، الاموال لابن زنجويه: ۱۰۲۹، ح ۵ شکل الآثار: ج ۲ ص ۱۲۳، شرح

معانی الآثار: ۵۹۵۸، مصنف عبد الرزاق: ۱۲۴۵۰۔

(۱۵۵) الرد على سیر الاوزاعي ج ۱ ص ۹۱، معرفة السنن والآثار للبيهقي ۱۸۶۹۔

(۱۵۶) صحيح البخاري: ۳۱۹۸، صحيح مسلم: ۱۶۱۰، مصنف ابن ابي شيبة: ۲۲۰۱۴، مسند احمد بن

حنبل: ۱۶۳۲، مسند ابی يعلى الموصلي: ۹۵۱۔

فصل: فی اسلاف قوم من اهل الحرب واهل البادية

علی ارضهم واموالهم

فصل: اہل حرب۔ اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے

مالک: وہ تے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وسألت یا امیر المؤمنین عن قوم من اهل الحرب اسلموا علی انفسهم وارضهم والحد من ذلك فان دماءهم حرام وما اسلموا علیه من اموالهم، فلهم وكذلك ارضهم لهم. وهی ارض عشر بمنزلة المدينة. حیث اسلم اهلها مع رسول الله ﷺ. وكانت ارضهم ارض عشر. وكذلك الطائف والبحران

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا۔ اہل حرب میں سے جو لوگ اپنی جان اور زمینوں کے مالک: وہ تے رہتے ہوئے اسلام لائے ہوں ان کے بارے میں کیا حکم ہے؟ تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ان کا خون حرام ہے، اور اسلام لاتے وقت یہ جن اموال کے مالک تھے وہ ان کی مدت قرار پائیں گے، یہی حال ان کی زمینوں کا بھی ہے، یہ زمینیں اسی طرح عشری قرار پائیں گی جس طرح مدینہ (کوزید) جہاں کے باشندے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اسلام لائے اور ان کی زمینیں عشری قرار دی گئیں، یہی حال طائف اور بحرین کا ہے۔

وكذلك اهل البادية اذا اسلموا علی میاھم میاھم وبلادھم. فلھم ما اسلموا علیہ وھو فی ایدھم. ولیس لاحد من نل القبائل ان یبنی فی ذلک شینا یستحق منه شینا. ولا یحفر فیہ بنوا یستحق بہ شینا.

اور اسی طرح اہل دیہات اپنے (چشموں اور کنوئیں وغیرہ) اور علاقوں کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام لائیں تو وہ ساری چیزیں جن پر اسلام لاتے وقت ان کو قبضہ حاصل تھا ان کی ملکیت تسلیم کی جائے گی، دوسرے قبیلہ والوں میں سے کسی کو یہ حق نہیں حاصل ہے کہ ملاقوں میں کوئی ایسی تعمیر عمل میں لائے جس کے ذریعہ وہ ان میں سے کسی قطعہ زمین کا حق دار بن کھڑا ہو، نہ وہ اس ملاقہ میں کنواں کھود کر اس کے ذریعہ کسی حق کے طالب ہو سکتے ہیں۔

ولیس لهم ان یمنعوا الکلاً ولا یمنعوا الرعاء ولا المواشی من جمل ولا حافظاً ولا خفافاً
تلك البلدة. وارضهم رض عشر لا یخرجون عنها فیما بعد یتو رثونها ویتبایعونها
و كذلك کل بلاد اسلم علیها اهلها فهي لهم وما فیها.

ان دیہاتیوں کو یہ حق نہیں حاصل ہے کہ کسی کو چارہ لینے سے روک دیں۔ وگ چرواہوں یا مویشیوں کو پانی پینے سے نہیں روکیں گے، اسی طرح یہ اپنے علاقے میں مسافروں یا گھوڑوں، خچروں، غیر وہ بھی پانی حاصل کرنے سے نہیں روک سکیں گے۔ ان کی زمینیں عشری زمینیں ہیں، ان کو آئندہ بھی ان زمینوں سے بے دخل نہیں کیا جائے گا، وہ نامیں ورثہ میں منتقل کر سکیں گے اور ان کی خرید و فروخت کر سکیں گے، یہی حال ان تمام علاقوں سے ہے جن کے رہنے والے ان پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے ہوں، یہ علاقے اور ان میں پائی جانی والی چیزیں ان کی بہت میں باقی رہیں گی۔

وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے:

وایما قوم من اهل الشرک صالحهم الا امام ان ینزلوا علی الحکم القسمة. وان یوفدوا الخراج
فهم اهل ذمة وارضهم ارض خراج ویؤخذ منهم ما صلحوا علیه ویوفی لهم ولا یزاد
علیهم

مشرکین میں سے جس قوم سے امام اس شرط پر صلح کر لے کہ وہ اس کا فیصلہ، اس کی تقسیم کرتے ہوئے ہتھیار اٹا دیں اور خراج ادا کریں وہ اہل ذمہ قرار دیئے جائیں گے اور ان کی زمین خراجی زمین ہوگی، ان سے جتنے (مالیہ) پر صلح ہوئی ہے وہ لیا جاتا رہے گا اور ان سے کتنے ہوئے وعدوں کو پورا کیا جائے گا، طے شدہ میر وکی اضافہ نہ کیا جاسکے گا۔

بزور قوت فتح ہونے والے علاقے:

وایما ارض افتتحها الا امام عنوة فقسما بین الذین افتتحوها فان رأى ان ذلك افضل فهو
فی سعة من ذلك وہی ارض عشر

جس زمین کو امام بزور قوت فتح کرتا ہے اور پھر اسے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم کر دیتا ہے تو اگر اس کی رائے میں یہی صورت بہتر ہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے اور وہ زمین عشری قرار پائی گی۔

وان لم یقسمتها ورأى الصلاح فی اقرارها فی ایدی اہلیہا کفعل عمر بن الخطاب رضی
الله عنه فی السواد. فله ذلك وہی ارض خراج ولیس له ان يأخذ سابع ذلك منهم. وہی ملک
لهم یتوارثونها ویتبایعونها ویضع علیہم الخراج. ولا یکلفوا ان ذلک ما لا یطیقون.

لیکن اگر وہ تقسیم کرنا مناسب نہ سمجھے اور ان زمینوں کو ان کے باشندوں کے فائدہ میں رہنا دینا بہتر سمجھے جیسا کہ عمر

بن خطاب رضی اللہ عنہ نے موادہ سے بائیں میں لیا تھا تو اسے ایسے کرنے کا اختیار حاصل ہے، اس صورت میں یہ زمین خراجی پائے گی، ایسا کرنے کے بعد۔۔۔ یہ اختیار نہیں رو جاتا کہ وہ زمین ان لوگوں سے واپس لے لے، اب یہ ان لوگوں کی ملکیت ہے وہ اسے ورثہ میں منتقل کر گئے اور اس کی خرید و فروخت کر سکیں گے، امام ابن پرخراج کو کہنے کا بیان ان پر ان کی برداشت سے زیادہ خراج، جو اس نے لیا جانا چاہیے۔



فصل: فی موات الارض فی الصلح وارثہ وغیرہ فصل: صلح کے ذریعے یا بزور قوت فتح کے ہوئے علاقوں اور دوسرے علاقوں میں موات زمینوں کے بارے میں

موات زمینوں کی تعریف:

ومسکت یا المير المؤمنین عن الارضین التي اقتسحت غنودا
قبها ارض أشیم دلایری علیہا شوزر اغدولاہنا، لاحد من المدا
ایہ المؤمنین اذ قوت فتح کے جانے والے علاقوں یا ان علاقوں میں سے
جسے بغل سبیلوں میں دولت کی زمینیں ملتی ہیں ان پر تو جتنی کے اشیاء نکلتے
آپ کے چہرے کا مال ہو جائے یا کسی بیاد میں

فإذا المریکن فی حدہ الارضین الثوب، ولا زرع ولا شجر
موضع مقبرہ کا ولا موضع الحدیثہم ولا موضع عرض ہوا ہجہ والہ
ولا فی ہذا حد فہی موات تمس احیاءا کو احیاء میں شیت فہی نہ
تم (آپ کے ان میں سے جو بے بیاد) ان کی زمینوں میں اسے مقبرہ
اور بیاد میں، اور ان کی شیت مریات کی قبیل میں کامیابی ہوگی۔ (مشافہہ)
کی چرکاء، ایہ حصہ حاصل کرنے کی قبیل میں ان کی مریات کی
پائیں کی۔ اب جو زمینیں زمین کے کسی حصہ کی آبادی میں ہیں
میت ہو جائے گا۔

موات میں امام کو اختیار:

ولل من تقطع ذلک من ارضیت وراثتہ وتو اجدہ وتعلم فہیہ
احیاء موات فہی نہ

آپ کو بھی یہ اختیار حاصل ہے کہ یہی زمینیں جسے مناسب سمجھیں بطور جائیداد عطا کریں، آپ ان کو کرایہ بھی دے سکتے ہیں، یا کوئی دوسری مفید صورت سامنے آئے تو اسے بھی اختیار کر سکتے ہیں۔ جو کوئی بھی کسی موات زمین کو کارآمد بنالے وہ زمین اس کی ملک ہو جاتی ہے۔

(۱۵۴)۔ وقد كان ابو حنيفة رحمه الله يقول: من احيا ارضا مواتا فهل له اذا اجازها الامام. ومن احيا ارضا مواتا بغير اذن الامام فليس له. وللامام ان يخرجها من يده ويصنع فيها ما اراد من الاجازة والاقطاع وغير ذلك. اور (امام) ابو حنيفة رحمہ اللہ فرماتا ہے: تھے:

اگر امام کی اجازت حاصل نہ رہے۔ تو جو کوئی بھی کسی موات زمین کو آباد کر لے وہ زمین اس کی ملک بن جائے گی مگر کوئی فرد موات زمین کی آباد کاری امام کی اجازت کے بغیر کر لے تو وہ زمین اس کی ملکیت نہیں بن جائے گی۔ یہ اختیار حاصل رہے گا کہ اسے اس فرد کے منہ سے نکال لے اور اسے کرایہ پر دینے یا بطور جائیداد کسی کے حوالے کر دینے وغیرہ دوسرے طریقوں میں سے جو طریقہ مناسب سمجھے اختیار کرے۔

قیل لابی یوسف: ما ينبغي ان يكون قد قال هذا الا من تنى لان الحديث قد جاء عن النبي ﷺ انه قال: من احيا ارضا مواتا فهي له. فبين لنا ذلك الشيء فانا نرجو ان تكون قد سمعت منه في هذا شيئا يثبت به.

ابو یوسف (یعنی مجھ) سے کہا گیا ہے کہ (امام) ابو حنیفہ کی شان سے بعید ہے کہ انہوں نے یہ بات بغیر کسی دلیل کے کہہ دی ہو کیونکہ نبی ﷺ سے آیت حدیث منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے۔ لہذا تم ان کی دلیل ہمیں بیان کرو، ہمارا خیال ہے کہ تم نے ضرور ان سے کوئی ایسی بات سنی ہوگی جسے وہ دلیل بناتے رہے ہوں۔

قال ابو يوسف: حجة في ذلك ان يقول: الا حياء لا يكون الا باذن الامام. ارايت رجلين اراد كل واحد منهما ان يخرجا موضعاً واحداً وكل واحد منهما منع صاحبه. ايها الحق به ارايت ان اراد رجل من بني ارضامية بفناء رجل وهو مقرر ان لا حق له فيها فقال: لا تحيها فانها بفنائى. وذلك يثبت.

ابو یوسف (یعنی میں) عرض کرتا ہوں کہ اس سلسلہ میں وہ دلیل کے طور پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ زمین کی آباد کاری امام کے اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتی اگر وہ آدمی ہوں اور ان میں سے ہر ایک ہی جگہ کو (آباد کاری کیلئے) منتخب کرنا چاہیے اور ان

میں سے ہر ایک دوسرے کو ایسا کرنے سے روکے تو تمہارا کیا خیال ہے، ان دونوں میں سے کون اس جگہ کا زیادہ حق دار ہوگا، کوئی شخص اگر کسی دوسرے آدمی کے گھر کے سامنے واقع موات زمین کی آباد کاری میں لانا چاہے، اور اس آدمی کو اس کا اقرار بھی ہو کہ وہ اس زمین پر کوئی حق نہیں رکھتا، مگر وہ اس شخص سے کہے کہ اس کو نہ آباد کر کیونکہ یہ میرے گھر کے سامنے واقع ہے اور اس کی آباد کاری مجھے نقصان پہنچائے گی تو اس کے بارے میں نہمانی کیا رائے ہے؟

فانما جعل ابو حنیفۃ اذن الامام فی ذلك ههنا فصلا بین الناس فاذا اذن الامام فی ذلك

لانسان کان له ان یحییها، وکان ذلك الاذن جائزا مستقیما۔

حقیقت یہ ہے کہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے اس باب میں امام کی اجازت لوگوں کے درمیان جھگڑا ختم کرنے کے خیال سے ضروری قرار دی ہے، جب امام اس بارے میں کسی آدمی کو اجازت دے، تو اسے آباد کاری کا اختیار مل جائے گا، یہ اجازت دینا مناسب اور جائز بات ہے۔

واذا منع الامام احدا کان ذلك المنع جائزا، ولم یکن بین الناس تشاح فی الموضع الواحد

ولا الضرر فیہ مع اذن الامام ومنعہ۔

اور اگر امام کسی فرد کو ایسا کرنے سے روک دے تو یہ روکنا بھی جائز ہوگا، اور ان کی اجازت یا ممانعت کی صورت میں لوگوں کے درمیان ایک ہی جگہ کے بارے میں کشمکش کی نوبت نہیں آئے گی، اور نہ ہی دو بارے کو ضرر رسانی کی۔

ولیس ما قال ابو حنیفۃ یہ الاثر انما رد الاثر ان یقول: ان احب باذن الامام فلیست له۔

فأما من یقول هی له فهذا تباع الاثر ولكن باذن الامام لیکون ذنه فصلا فیما بینہم من

خصوصا تمہم واضرار بعضهم بعض۔

(حضرت امام الفقہاء) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جو بات کہی ہے وہ اثر باب میں مروی آثار کو رد نہیں کرتی،

آثار کا رد جب ہوتا جب کہ وہ یہ کہتے کہ: اگر وہ اس زمین کو امام کی اجازت سے آباد کرے۔ تو بھی وہ اس کی ملکیت نہیں بنے گی، اب جو یہ کہتا ہے کہ (اس صورت میں) زمین اس فرد کی ملکیت ہو جائے گی تو بہنا اس اثر کا اتباع ہوا، اضافہ صرف امام کی اجازت ضروری قرار دینے کا کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کے باہمی جھگڑوں کا سد باب ہو اور ایک دوسرے کی ضرر رسانی کی نوبت نہ آئے۔

قال ابو یوسف: أما انافأری اذا لم یکن فیہ ضرر علی احد ولا حد فخصومة ان اذن رسول

الله ﷺ جائز الی یوم القیمة فاذا جاء الضرر فهو علی الحدیث. ولیس عرقہ ظالم حق

(باوجود اس کے) میری رائے یہی ہے کہ ایسی صورت میں جب کہ احیاء سے ان کو قسم کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو۔ اور

نہ کوئی اس کے خلاف غدر دار ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی (دی ہوئی) اجازت، قیامت تک کام کرتی رہے گی

لیکن اگر ضرر رسانی کی صورت پہ اہوئے تو اس کا علاج اس حدیث مبارکہ کی روشنی میں کیا جائے گا کہ: ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔

(۱۵۰) قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة رضی اللہ عنہا عن رسول

اللہ ﷺ قال: ومن احیا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

(۱۵۱) قال: وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابیه عن جدہ عن النبی ﷺ

قال: من احيا ارضا مو تافو له

عمرو بن شعيب کے دادا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے۔“

(۱۵۲) قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن يحيى بن عروة عن ابیه عن رسول اللہ ﷺ انه قال: من

احيا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق

اسحاق بن یحییٰ بن عروہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

قال عروة: فحدثني من أوى لك النخل يضرب في أصله بالفتوس

عروہ (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ مجھ سے ایک صاحب نے جنہوں نے کھجور کے اس (زیر نزع) درخت کو دیکھا ہے

تھا حدیث بیان کی ہے کہ اس کی جڑ میر تمہارے مارے جا رہے تھے۔

(۱۶۰) قال: وحدثني ليهث بن طاؤس قال: قال رسول اللہ ﷺ: عادى الارض لله ولرسوله

ثم لكم من بعد فمن احيا ارضا ميتة فهي له وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين

طاؤس کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

عادى زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ہیں پھر اس کے بعد تمہارے لئے ہیں، چنانچہ جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ

کر لیا تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی چار دیواری بنالینے والے کا تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔

چاردیواری بنالینے والے کا حق:

(۱۶۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري عن سالم بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال علي المنبر: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے منبر پر (کہنے سے ہو کر) فرمایا: ”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کر لی وہ اس کیلئے ہے، اور چاردیواری بنالینے والے کیلئے تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔“

وذلك ان ور جالا كانوا يحتجرون من الارض ما لا يعملون
اس کا سبب یہ تھا کہ بعض لوگ زمینوں کے گرد چاردیواری بنا لیتے (اور اس طرح ناہیں مخصوص کر لیتے) لیکن ان پر کاشت نہ کرتے۔

(۱۶۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني الحسن بن عمار عن الزهري عن سعيد بن المسيب (رحمہ اللہ) قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

سعید بن مسیب (رحمہ اللہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ کر لیا وہ اس کے لیے ہے، اور کسی چاردیواری بنالینے والے کے لیے تین سال بعد کوئی حق نہیں۔

(۱۶۳) قال: وحدثني سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن الحسن بن سمره بن جندب قال: من احاط حائط على ارض فهي له. سمره بن جندب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

(۱۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۳/۴۹، معرفة السنن والآثار للبيهقي: ۲۲۱۳۔

(۱۶۲) الاموال لابن زنجويه: ۱۷۰۔

(۱۶۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۳/۹۰، مسند احمد بن حنبل: ۲۰/۱۳۰، الاثر لابن زنجويه: ۱۰۷۳۔ مسند ابی داؤد الطيالسي: ۹۴۸، مسند احمد بن حنبل: ۲۰/۱۳۰، مسند البزار: ۴۵۵۲، معجم الكبير للطبراني: ۶۸۶۴، المسند الكبير للبيهقي: ۱۱۸۱۸، جامع الاصول: ۱۳۲، تحفة الاشراف بمعرفة الاشراف: ۴۵۹۶۔ تنقيح التحقيق لابن احمد بن عبد الهادي: ۲۵۵۷۔ جامع المسانيد والسنن: ۴۷۲۶، البدر المنير: ج ۵ ص ۵۲، تحاف الخيرة المهرة: ۲۹۵۶۔

”جس نے کسی زمین کے گرجا یا واری بنائی وہ زمین اس کی ہو گئی۔“

بازیافتہ زمینوں کے محاصل:

قال ابو یوسف: معنی هذا - ایث عندنا علی الارض الموات التي لاحق لاحد فيها ولا ملک فمن احياها وهي كذلك فهي له۔

(امام ابو یوسف رحمہ اللہ۔ کہنا۔) ہمارے نزدیک اس حدیث کا اطلاق ان مردہ زمینوں پر ہوتا ہے جن پر نہ کسی کا کوئی حق ہو نہ وہ کسی کی ملک ہوں، غرض: ان ایسی ہوں اور کوئی اسے آباد کر لے تو وہ اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

یزرعها ويزارعه ويؤامره ويكفر منها الانهار ويعمرها بما فيه مصلحتها فان كانت في ارض العشر ادى عنها العشر وان كانت في ارض الخراج ادى عنها الخراج وان احتقر لها بئرا او استنبط لها قناة كانت ارض عشر۔

(اور آباد کاری کے طریقے یہ ہیں۔) اس پر خود کاشت کرے، کسی دوسرے سے بٹائی کے معاملہ پر کاشت کرائے (زراعت کیلئے) کرایہ پردے دے، اس میں نہریں کھدوائے اور جن طریقوں میں اس کا بھاد کیلئے ان طریقوں میں۔ امن کی آباد کاری عمل میں لائے، اب اگر زمین عشری زمینوں میں سے ہے تو وہ اس پر شردا کرے گا، اور اگر خراجی زمینوں میں سے ہے تو وہ اس پر خراج ادا کرے گا، اگر وہ اس کی سیچائی کیلئے کنواں کھود لیتا ہے یا اس کیلئے کوئی نہر نکال لاتا ہے تو وہ عشری زمین قرار پائے گی۔

قال ابو یوسف: وایما نوم من اهل الحرب بادوا فلم يبق منهم احد وبقيت ارضوهم معطلة ولا يعرف انها في يد حدولا ان احدا يدعی فیها دعوی واخذها رجل فعمرها وحرثها وغرس فیها وادی عنها الخرج والعشر فهي له۔

اور اہل حرب میں سے جو قوم مرے گئی ہو اور اب ان میں سے کوئی باقی نہ رہا ہو، ان کی زمینیں معطل پڑی ہوں، اور مہم معلوم نہ ہو کہ وہ کسی کے قبضہ میں ہیں یا نہیں، نہ کوئی شخص ان میں سے کسی زمین کے بارے میں کوئی دعویٰ لے کر سامنے آئے، تو ان میں سے کسی زمین کو اگر کوئی شخص اپنے قبضہ میں کر لے اور اسے آباد بنالے، اس کو جو تے، بوٹے، اور اس کا خراج و عشر ادا کرے تو وہ زمین اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

وهذه الموات هي التي وصفه لك في اول المسألة وليس للامام ان يخرج شيئا من يد احد الا بحق ثابت معروف. ولما لم ان يقطع كل موات وكل ما كان ليس لاحديه ملك. وليس في يد احد ويعمل في ذلك بالذی يرى انه خير للمسلمين واعم نفعاً

یہی وہ موات زمینیں ہیں جن کا میں نے آپ سے اس فصل کے شروع میں ذکر کیا ہے، امام کو یہ اختیار نہیں کہ کسی چیز کو بھی کسی کے قبضہ سے بغیر کسی ثابت شدہ اور معروف حق کے نکال لے، البتہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ ہر مردہ زمین کو، ہر اس (چیز) کو جس پر کسی کی ملکیت نہ ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، بطور جاگیر عطا کر دے، اس سلسلہ میں وہ طریقہ اختیار کرے گا جو اس کی نظر میں مسلمانوں کیلئے سب سے بہتر ہو اور جس کے فوائد زیادہ سے زیادہ والوں پہنچ سکیں۔

ومن احياء ارضنا ما كان المسلمون افتتحوها مما كان في ايدي اهل الشرك عنوة. وقد كان الامام قسمها بين الجند الذين افتتحوها وخمسها. فهي ارض غير لانه حين قسمها بين المسلمين صارت ارض عشر.

اور جو کوئی کسی ایسی سرزمین میں کسی مردہ زمین کی آباد کاری عمل میں لائے جو پہلے مشرکین کے قبضہ میں رہی ہو اور پھر مسلمانوں نے اسے بزرگوں سے فتح کر لیا ہو اور امام نے اس کا پانچواں حصہ الگ کر کے باقی کو فتح کرنے والے لشکر کے درمیان تقسیم کر دیا ہو، تو یہ عشری زمین ہے، کیونکہ امام نے اسے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تو وہ عشری زمین ہو گئی۔

فيؤدى عنها الذي احيامنہا شيئا العشر. كما يؤدى هؤلاء الذين قسمها الامام بينهم. چنانچہ جو شخص ایسی سرزمین میں کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر شرا دار کرے گا، بالکل اسی طرح جس طرح وہ لوگ عشر ادا کریں گے جن کے درمیان امام نے یہ زمین تقسیم کی تھی۔

وان كان الامام حين افتتحتها تركها في ايدي اهلها ولم يكن قسمها بين من افتتحتها. كما كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ترك السواد في ايدي اهلبيه. فهو ارض خراج يؤدى عنها الذي احيامنہا شيئا الخراج كما يؤدى الذي كان الامام اقرها في مدية. اور اگر جس طرح عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ علاقہ سواد کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح امام نے فتح کرنے کے بعد اس سرزمین کو بھی اس کے باشندوں ہی کے پاس رہنے دیا ہے۔ اسے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کیا۔ تو یہ خراجی زمین ہے جو شخص اس میں سے کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر اسی طرح خراج ادا کرے گا جس طرح کہ وہ لوگ ادا کرتے ہیں جن کے قبضہ میں امام نے یہ زمینیں باقی رہے۔ دی تھیں۔

وايما رجل احياء ارضاً من ارض الموات من ارض الحجاز او ارض العرب التي اسلم اهلها عليها وهي ارض عشر فهي له. وان كانت من الارضين التي افتتحتها المسلمون مما في ايدي اهل الشرك. فان احياءها وساق اليها الماء من المياة التي كانت في ايدي اهل الشرك فهي ارض خراج

جو شخص بھی حجاز یا عرب کی سرزمین میں، جس کے مالک اس پر قبضہ رکھتے ہو۔ اسے ملائے ہیں اور جو عشری زمین

[illegible][illegible]

آپ کا فرمان ہے کہ جو شخص اپنے
پیشانی سے کسی کو دیکھ کر کہے کہ
مگر کی زمینیں۔

[illegible][illegible]

پیشہ ورانہ تعلیم

تجربہ کاروں کی طرف سے لکھی گئی ہیں۔
ان کے ذریعہ ہی ان کے خیالات اور
نقوش و نثریں سامنے آتی ہیں۔
ان کے ذریعہ ہی ان کے خیالات اور

١٠٨

١٠٩

ہمارے علم میں کوئی ایسی مثال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، یا آپ کے صحابہ (رضی اللہ عنہم) میں سے کسی نے عرب کے بت پرستوں سے کبھی جزیہ لیا ہو ان کیلئے صرف یہی صورت ہی گئی ہے کہ اسلام لے آئیں ورنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

فاذا ظهر عليهم سبي النساء والذراري، كما سبي رسول الله ﷺ يوه حنين ذراري هوازن ونساء هم، ثم عفا عنهم بعد واطلق عنهم، وانما فعل ذلك باهل لا وذن منهم جب ان پر غلبہ حاصل ہو جائے تو ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے، جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حنین کے موقع پر قبیلہ ہوازن کے بچوں اور عورتوں کو غلام بنالیا تھا، پھر بعد میں آپ نے ان سب کو معاف کر دیا اور آزاد کر دیا، یہ طریقہ آپ نے صرف عرب کے بت پرستوں کے ساتھ اختیار کیا تھا۔

اہل کتاب عربوں کا حکم:

فاما اهل الكتاب من العرب فهم بمنزلة الاعاجم تقبل منهم اذية كما اضعف عمر رضي الله عنه على بنى تغلب الصدقة عوضا من الخراج، وكما وضع رسول الله ﷺ على كل حالمة دينارا او عدله معافيا في اهل اليمن، فهذا عندنا كأهل الكتاب، وكما صالح اهل نجران على فدية۔ جہاں تک اہل کتاب عربوں کا سوال ہے، ان کی حیثیت وہی ہے جو کہ عجمیوں کی ہے ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا، جس طرح کہ عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب پر خراج کے بدلہ دو گنا صدقہ لاگو کر دیا تھا۔ جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل یمن پر ہر بالغ فرد پر ایک دینار نقد یا اس کے برابر معافری کپڑے کی ادائیگی زمر کر دی تھی، یہ لوگ ہمارے نزدیک اہل کتاب کی طرح ہیں، اسی طرح آپ نے اہل نجران سے فدیہ کی ادائیگی کی شرط ملح کرتی۔

اہل عجم کا حکم:

واما العجم فتقبل الجزية من اهل الكتاب منهم والمشرکین و عبد الاوثان والنيران من الرجال منهم۔ اور اہل عجم کا معاملہ یوں ہے کہ ان میں سے اہل کتاب، مشرکین، بت پرستوں اور آگ پرستوں سے، صرف مردوں سے جزیہ قبول کیا جائے گا۔

وقد اخذ رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجزية من مجوس اهل هجر والمجوس واهل شرك وليسوا باهل کتاب، وهؤلاء عندنا من العجم ولا نكح نساء هم ولا تؤكل

ذبايحهم. وضع عمر بن الخطيب رضي الله عنه على مشركي العجم بالعراق الجزية على رءوس

الرجال على الطبقات المعسر والموسر والوسط.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے مجوسی اہل شرک ہیں، اہل کتاب نہیں ہیں، ہمارے نزدیک یہ لوگ عجمی لوگ ہیں، ان کی عورتوں سے ناح نہیں کیا جائے گا، اور ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عراق کے عجمی مشرکوں پر صرف سردوں کے سر انہیں تنگ حال، خوش حال اور متوسط حال طبقوں میں تقسیم کر کے جزیہ لاگو کیا تھا۔

مرتدین کا حکم:

واهل الردة من العرب. العجم الحكم فيهم كلحكم في عبدة الاوثان من اتل عرب: لا يقبل

منهم الا بالاسلام او القتل. ولا توضع عليهم الجزية.

اور عرب یا عجم کے مرتدین کے رے میں وہی حکم ہے جو عرب کے بت پرستوں کے بارے میں ہے، ان سے صرف اسلام قبول کیا جاسکے گا، بصورتِ یثروہ قتل کر دیئے جائیں گے، ان پر جزیہ عائد نہیں کیا جاسکے گا۔



فصل: الحكم في المرتدين اذا حاربو ومنعوا الدار

فصل: مرتدين جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم

قال ابو يوسف: ولو ان المرتدين منعوا الدار وحاربوا سبى نسائهم، ذراريهم واجبروا على الاسلام كما سبى ابو بكر رضى الله عنه ذراري من ارتد من اعراب من بني حنيفة وغيرهم. وكما سبى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه بني ناجية موافقة لابن بكر ولا يوضع عليهم الخراج

مرتدين اگر اپنے علاقہ کا دفاع کریں اور جنگ کریں تو ان کی عورتوں کو اور بچے کو غلام بنالیا جائے گا، اور انہیں اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا، اس کی نظیر یہ ہے کہ (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بنی حنیفہ اور مرتد ہو جانے والے دوسرے عربوں کے بچوں کو غلام بنالیا تھا، (سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے بھی (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی پالیسی پر عمل کرتے ہوئے بنی ناجیہ کو غلام بنالیا تھا، ان لوگوں پر خراج لاگو نہیں کیا جاسکتا۔

وان اسلموا قبل القتال وقبل ان يظهر عليهم حقنوا دماءهم وموالهم وامتنعوا من السباء. وان ظهر عليهم فأسلموا حقنوا الدماء ومضى فيهم حكم السباء على الصبيان والنساء. فأما الرجال فأحرار لا يسترقون.

اور اگر مرتدین جنگ ہو جانے اور مغلوب ہو جانے سے پہلے اسلام لائے آئیں تو ان کے جان و مال کی معافی ہوگی۔ اور ان (کے بیوی بچوں) کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔ اور اگر یہ مغلوب ہو جانے سے بعد اسلام لائیں تو ان کے خون معاف کر دیئے جائیں گے۔ مگر بچوں اور عورتوں کو غلام بنانے کا حکم ان پر نافذ کیا جائے گا۔ البتہ مرد آزاد ہوں گے، ان کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔

وقد فدى رسول الله ﷺ الأسارى يوم بدر، فلم يكن وارقيقاً. اطلق ابو بكر رضى الله عنه

الاشعث بن قيس وعيينة بن حصن فلم يكنوا رقيقاً. ولم يكو موال لمن حقن دماءهم اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر قیدیوں کا فدیہ لے لیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ ان کی حیثیت غلاموں کی سی نہ تھی۔ (امیر المؤمنین حضرت سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے الاشعث بن قیس اور عیینہ بن حصن کو

آزاد کر دیا تھا۔ جن سے معلوم ہوا کہ یہ وہی بھی غلام نہیں سمجھے گئے تھے، اسی وجہ سے یہ اپنے آزاد کرنے والوں کے موالی بھی قرار نہیں پائے۔

ولیس علی الرجال من اهل الردة ولا من عبدة الاوثان سبی ولا جزية انما هو القتل او الاسلام۔

اور مرتدین اور (عرب کے اہل بت پرستیوں میں سے مردوں کو غلام نہیں بنایا جاتا، نہ ان سے جزیہ قبول کیا جاتا، ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے کہ اسلام لائیں وگرنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

وکل من كان عليه القتل او الاسلام فظهر الامام علی در اہم سبی الذراری و قتل الرجال وقسمت الغنیمۃ علی مواضع قسمۃ الخمس لمن سمی اللہ فی کتابہ واربعۃ اخماسہ لمن شہد الوقعة من المسلمین۔ فبذاذ جائز

جن لوگوں کے بارے میں یہ بت ہو کہ وہ یا اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں ان کے ملک پر اگر امام کو نہ پتا چلے ہو جائے تو، اور ان کے بچوں کو غلام بنا لے اور مردوں کو قتل کر دے، اور غنیمت اپنی تقسیم کے مقررہ قاعدہ کے مطابق تقسیم کر دی جائے، پانچواں حصہ ان کیلئے ان کے نام اللہ تعالیٰ نے اللہ کتاب میں ذکر کر رکھے ہیں اور (۴/۵) ان مسلمانوں کیلئے جو اس جنگ میں شریک رہے ہوں، تو ایسا کرنا جائز ہوگا۔

وان ترک الامام السبا، وادلقہم وعفا، عنهم وترک الارض واموالہم فهو فی سعة۔ وهذا مستقیم جائز۔ وارضہم۔ ض عشر لا تشبه ارض الخراج لان حکم هذا مخالف لحکم الخراج۔

اور اگر امام انہیں غلام نہ بنائے۔ معاف کر دے، اور آزاد چھوڑ دے، اور زمین اور ان کے دوسرے اموال بھی (ان ہی کے پاس) رہنے دے تو اس سے ایسا کرنے کی بھی پوری پوری گنجائش ہے اور یہ صورت بھی مناسب اور جائز ہے، ان کی زمین عشری قرار پائے گی، اسے بھی زمین سے کوئی مناسبت نہیں، کیونکہ اس صورت میں جو حکم ہے وہ خراج کے حکم سے یکسر مختلف ہے۔

وقد ظہر رسول اللہ ﷺ علی بصر دار من مشر کی العرب فترکھا علی حالھا۔ من ذلك البحران والیمامة وغیرہما من بلاد غطفان وتمیم۔

واما ما جلبوا بہ فی عہدکم فلم یلیس یتروک علی حالہ واربعۃ اخماسہ بین الذین غنموہ والخمس لمن سمی اللہ تعالیٰ عالی فی کتابہ۔

اور رسول اللہ ﷺ کو مشرکین نے آپ کے متعدد علاقوں پر غلبہ حاصل ہوا، اور آپ نے ان علاقوں کو (مال غنیمت کے

طور پر تقسیم نہیں کیا بلکہ) علیؑ کا چھوڑ دیا، بحرین، یمامہ اور ان دونوں کے علاوہ ۶ نغاراں اور تمیم کے علاقے اسی ذیل میں آتے ہیں۔

جو اموال (دشمن) لوگ اپنے لشکر میں ساتھ لائے ہوں انہیں علیؑ کا حصہ نہیں چھوڑا جائے گا بلکہ ان کا (۵/۴) حصہ ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جنہوں نے اس کو بطور غنیمت حاصل کیا ہو۔ اس ان لوگوں کا ہوگا جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرما دیا ہے۔

وغنیمۃ العسکر مخالفة لما افاء الله من اهل القرى. والحکم فی دنا غیر الحکم فی تلك
الغنائم. تلك غنائم المشرکین من عبدة الاوثان من العرب والعجم واهل الكتاب
سواء: الخمس بین من سمی الله تعالیٰ فی کتابہ واربعة اخم. ۶ بین الذین قاتلوا علیہ
وغنموہ

لشکر کی غنیمت کا حال ان چیزوں سے مختلف ہے جو اللہ تعالیٰ بستی والوں سے (بطور فتنے) دلوادے، ان چیزوں کے بارے میں جو حکم ہے وہ اس حکم سے مختلف ہے جو ان غنائم کے بارے میں ہے (دشمن کے کیمپ سے میدان جنگ میں حاصل ہوں) یہ وہ اموال غنیمت ہیں جو عرب و عجم کے بت پرست مشرک اور ان کی کتاب (دشمنوں) سے حاصل ہوں، کہ اس سلسلہ میں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (بہر صورت) پانچواں حصہ ان لوگوں کے حصہ ہے جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کر دیئے ہیں اور (۵/۴) ان لوگوں کیلئے جنہوں نے ان پر جنگ کے اس غنیمت کو حاصل کیا ہو۔



فصل: اهل القرى والأرضين والمدائن وما فيها

فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، اور شہروں اور سامانوں کے بارے میں

و اما اهل القرى والاردين والمدائن واهلها وما فيها فالامام بالخيار: ان شاء تركهم في ارضهم ودورهم ومنازلهم وسلم لهم اموالهم ووضع عليهم الجزية. والخراج ما خلا الرجال من عبدة الوثاق من لعرب خاصة. فانه لا يقبل منهم الجزية انما هو الاسلام او القتل.

اور عام بستیوں، زمینوں والوں، شہروں اور ان کے باشندوں اور ان کے تمام اموال و املاک کے بارے میں امام (وقت) کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر وہ چاہے تو ان کو ان کی زمین رہائشی مکانات، اور دوسری عمارتوں میں رہنے دے۔ اور ان کے اموال و املاک پر بذریعہ ان ہی ملکیت تسلیم کر لے، اور ان پر جزیہ و خراج لاگو کر دے۔ البتہ صرف عرب کے بت پرست مرد اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔ ان سے جزیہ اور خراج قبول نہیں کیا جائے گا۔ ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے اسلام یا قتل۔

ولا خمس (وفي نسخة: والاعمال...) فيما افاء الله من اهل القرى. الا ترى الى قوله عز وجل في كتابه:

مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الحشر: ٥)

ثم قال تعالى:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ (الحشر: ٨)

ثم قال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ (الحشر: ٩)

ثم قال تعالى:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (الحشر: ۱۰)

بستی والوں سے اللہ جو کچھ دلوادے اس پر خمس کا اطلاق نہیں ہوتا (ایک نہ میں عبارت یوں ہے: اور نہ اللہ بستی والوں سے جو دلوادے اس میں سے خمس نکالا جاتا۔ ن) اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں: یہ فرمایا ہے اس کو ملاحظہ کیجئے کہ: ”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوادے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا۔“ (۹: ۱۰)

پھر فرمایا:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی ینہ بن) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں۔“ (الحشر: ۹)

پھر فرمایا:

(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے مد آئے۔“ (الحشر: ۱۰)

فصار في القرى هؤلاء جميعا، وهذا في غير غنيمية العساکر۔
لہذا بستیوں میں یہ تمام لوگ شریک قرار پائے اور یہ حکم ان اموال سے متعلق ہے جو (دشمن) کے لشکر سے نہ حاصل ہوئے ہوں۔

وقد ترك رسول الله ﷺ من القرى ما لم يقسم، وقد ظهر على مكة سنة، وفيها اموال فلم يقسمها وظهر على قريظة والنضير، وعلى غير دار من ندور اليه فلم يقسم شيئا من الارض غير خيبر، فلذلك كان الامام بالخيار ان قسم رسول الله ﷺ فحسب، وان ترك كما ترك رسول الله ﷺ غير خيبر فحسب

رسول اللہ ﷺ نے بعض بستیوں کو تقسیم کئے بغیر چھوڑ دیا تھا آپ مکہ پر ۱۰ روقت غالب ہوئے اور یہاں مختلف مال و املاک موجود تھے مگر آپ نے انہیں تقسیم نہیں کیا، آپ قریظہ، نضیر اور ایک سے زیادہ عربی علاقوں پر فتح یاب ہوئے مگر آپ نے خیبر کے سوا کسی علاقہ کو تقسیم نہیں کیا، اسی بناء پر امام کو یہ اختیار حاصل ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرح تقسیم کر دینے کی پالیسی پر نمل کرے تو یہ بھی روا ہے اور جس طرح آپ نے خیبر کے ارد گرد کے علاقوں کو بغیر تقسیم چھوڑ دیا تھا اسی طرح وہ بھی چھوڑ دے تو یہ بھی درست ہے۔

وقد ترك عمر رضي الله تعالى عنه السواد وهذه البلدان من الشام ومصر اكثر من ذلك انما افتتح عنوة، وانما كان الصلح من ذلك في اهل الحصون، فاما البدار فحازوها وظهروا عليها عنوة فتركها عمر لجميع المسلمين يومئذ ولهم يحییء مر بعدهم، ورأى الفضل في

ذلك وكذا الامام مضمون على ما رأى من ذلك بعد ان يحتاط للمسلمين والدين.
 عمر رضی اللہ عنہ نے بھی سوا اور نام مصر کے ان علاقوں کو چھوڑ دیا تھا، حالانکہ ان میں سے زیادہ تر علاقے بزور قوت فتح کئے گئے ہیں، صلح صرف قلعہ ووں سے ہوئی ہے، ان ملکوں کے بقیہ علاقوں پر بزور قوت فتح کے بعد قابض ہوئے تھے پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان ساروں علاقوں کو تقسیم تقسیم کئے بغیر ان تمام مسلمانوں کیسے چھوڑ دیا جو اس وقت موجود تھے یا ان کے بعد آئیں آپ (رضی اللہ عنہ) نے اس طرز عمل کو بہتر خیال کیا، امام کیلئے صحیح طریقہ یہی ہے کہ اس سلسلہ میں جس طرز عمل کو مسلمانوں اور دین کیلئے محفوظ اور مناسب سمجھے اختیار کرے۔



فصل: حد أرض العشر من أرض الخراج

فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف۔ کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ: فأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين عن حد أرض العشر من حد أرض الخراج فكل أرض اسلم أهلها عليها. وهي من أرض العرب. وأرض العجم فهي لهم وهي أرض عشر

امیر المؤمنین! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے عشری زمین اور خراجی زمین کی علیحدہ علیحدہ پہچان کے بارے میں کیا ہے۔ ہر وہ زمین جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے۔ ہوں ان کی ملکیت ہے اور عشری زمین قرار پائے گی، خواہ وہ زمین عرب کی ہو یا عجم کی۔

بمنزلة المدينة حين اسلم أهلها وبمنزلة اليمن. وكذلك بل من لا تقبل منه الجزية ولا يقبل منه الا الاسلام او القتل مطن عبدة الاوثان من العرب فأرضهم أرض عشر. وان ظهر عليها الامام لان رسول الله ﷺ قد ظهر على ارضين من ارض العرب وتكها. فهي أرض عشر حتى الساعة.

جیسے کہ مدینہ، جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے تھے، یا جیسے کہ یمن اسی طرح بت پرست عربوں کی زمین اور ہر اس فرد کی زمین عشری قرار پائے گی جس سے جزیہ نہ قبول کیا جاتا، بلکہ اس کیلئے اسلام لانے یا قتل کئے جانے کے سوا کوئی اور صورت نہ رکھی گئی ہو، خواہ امام نے اس زمین پر (بزرگوں) غلہ حاصل کیا ہو، وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور انہیں بغیر تقسیم کے؟ دیا گیا چنانچہ وہ قیامت تک عشری (زمینیں) رہیں گی۔

* (ایک نسخہ میں "اور انہیں بغیر تقسیم کئے چھوڑ دیا کی جگہ یہ عبارت ہے: اور انہیں ان کے باشندوں کے قبضہ میں رہنے دیا چنانچہ وہ خراجی زمینیں قرار پائیں اور اگر (امام نے) انہیں ان لوگوں کے درمیان کر دیا جنہوں نے اسے غنیمت سمجھا تو وہ عشری زمین قرار پائیں گی۔)

قال: وإيما دار من دور الاعاتم قد ظهر عليها الامام وتر كها في ايدي اهلها، فهي ارض خراج، وان قسمها بين الذين غموا فهي ارض عشر. الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ظهر على ارض الاعاجم وتر كها في يديهم فهي ارض خراج، وكل ارض من اراضي الاعاجم صالح عليها اهلها وصاروا ذمة فهي خراج.

عجمیوں کے علاقوں میں سے، جس علاقہ کو بھی امام نے فتح کر لیا ہو اور پھر اسے اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا ہو اس کی زمین خراجی ہے اور اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا ہو جنہوں نے اسے بطور غنیمت حاصل کیا تھا تو وہ عشری زمین ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عجمیوں کی زمین فتح کرنے کے بعد اسے انہی لوگوں کے قبضہ میں رہنے دیا تو وہ زمینیں خراجی قرار پائیں گی، عجمیوں کے علاقہ کی ہر وہ زمین جس پر امام نے اس کے باشندوں سے مصالحت کر لی ہو، اور وہ لوگ ذمی بن گئے ہوں، خراجی زمین ہے۔



فصل: فیما ینخرج من البحر

فصل: سمندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عما ینخرج من البحر من حلّیة وعنبر. ففیما ینخرج من البحر من الحلّیة والعنبر الخمس. فاما غیرهما فلا شیء فیہ۔
امیر المؤمنین! آپ نے سمندر سے نکالے جانے والے عنبر اور زیور بنانے والے چیزوں کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) سمندر سے زیور بنانے کے لائق جو اشیاء یا عنبر برآء والے میں خمس (واجب) ہے، ان دو کے سوا اور چیزوں میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔

(۱۶۳) وقد کان ابو حنیفۃ وابن ابی لیلیٰ رحمہما اللہ یقولان: لیس فی شیء من ذلک شیء لانه بمنزلة السمک۔
اور (امام) ابو حنیفہ اور ابن ابی لیلیٰ رحمہما اللہ فرماتے تھے کہ: ان میں سے کسی چیز پر بھی کچھ (واجب) نہیں ہے کیونکہ ان کی نوعیت پھل جیسی ہے۔

واما انا فانی اری فی ذلک الخمس واربعۃ اخماسہ لمن اخرجه لاناقد وین فیہ حدیثا من عمر رضی اللہ عنہ۔ ووافقه علیہ عبد اللہ بن عباس فتبعنا الاثر ولم نردخہ۔
اور جہاں تک میرا تعلق ہے، میرا خیال یہ ہے کہ ان میں خمس لیا جائے گا اور باقی (۵/۴) حصہ اس کیلئے ہے جس نے اسے نکالا ہو (یہ رائے اختیار کرنے کی) وجہ یہ ہے کہ اس باب میں ہم سے عمر رضی اللہ عنہ۔ ایک حدیث بیان کی گئی ہے، اور اس پر عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے اتفاق رائے ماہر کہا ہے، چنانچہ ہم نے اس اثر کا اتباع کیا ہے اور اس کے خلاف جانا مناسب نہیں سمجھا۔

(۱۶۴) قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی الحسن بن عمارۃ عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن عبد اللہ بن عباس ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ استعمل یعلیٰ بن امیۃ علی البحر. فکتب الیہ فی عنبرۃ وجدھا رجل علی الساحل یسألہ عنہا وعما فیہا. فکتب الیہ: عمر:

”انه سيب من سيب الله، فيما اخرج الله جل ثناؤه من البحر الخمس“

فال: وقال عبد الله بن عباس، ”وذلك رأي“.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یس بن امیہ کو سمندر پر افسر مقرر کیا تو انہوں نے ”پ“ سے ایک ذیل مچھلی کے بارے میں، ”ت“ سے ایک شخص نے ساحل پر یا تھا، لکھ کر دریافت کیا کہ اس میں کیا (واجب) ہے، (جواب میں) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھا کہ:

”یہ اللہ کے عطا کردہ اموال میں سے ایک مال ہے، اس میں اور سمندر میں سے اللہ جل ثناؤہ جو کچھ بھی نکالے، خمس (واجب) ہے۔“

(راوی نے) کہا: عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا:

”اور یہی میری رائے بھی ہے۔“



فصل: فی العسل والجوز واللوز

فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں

واما العسل والجوز واللوز واشباه ذلك فان العسل العشر اذا كان في ارض العشر واذا كان في ارض الخراج فليس فيه شيء.

شہد اور اخروٹ، بادام اور اس قسم کی دوسری چیزوں کا حکم یہ ہے کہ شہد اگر عشر زمین میں پایا جائے تو اس میں عشر (واجب) ہے، اور اگر خراجی زمین میں پایا جائے تو کچھ بھی (واجب) نہیں۔

اذا كان في المفاوز والجبار على الاشجار او في الكهور فلا شيء فيه، هو منزلة الثمار تكون في الجبال والادوية لاخراج عليها ولا عشر.

اسی طرح اگر میدانوں یا پہاڑوں میں، درختوں یا غاروں میں پایا جائے تو بھی اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، اس کا معاملہ ان پھلوں جیسا ہے جو پہاڑوں یا وادیوں میں پیدا ہوتے ہیں کہ ان پر نہ آج گواہوتا ہے اور نہ ہی عشر۔

(۱۰۵) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا بعض اشياخنا عن عمرو بن شعيب قال: كتب امير الطائف الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان اصحاب النخل لا يؤدون الينا ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ ويسألون مع ذلك ان نحملهم اوديتهم، فاكذب الى برأيك في ذلك. فكتب اليه عمر: ان ادوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فحملهم اوديتهم، وان لم يؤدوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فلا تحملهم.

قال: وكانوا يؤدون الى النبي ﷺ من كل عشر قرب قربة. عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:

طائف کے امیر نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھ بھیجا کہ شہد والے ہمیں وہ مال (نہیں ادا کر رہے ہیں جو یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کو ادا کیا کرتے تھے، اور اس کے باوجود ان کا مطالبہ یہ ہے کہ ہم ان کے ان غلی وادیوں کی حفاظت کا

اہتمام کریں، آپ اس بارے میں مجھے اپنی رائے لکھ بھیجئے، اس پر عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھ بھیجا کہ: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کیا کرتے تھے وہی رقوم کو بھی ادا کریں تب تو تم ان کی وادیوں کی حفاظت کا اہتمام کرو، اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کرتے تھے وہ تم لوگ ادا کریں تو ان کیلئے حفاظت کا انتظام نہ کرو۔
(راوی نے) کہا: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ ادا کرتے تھے۔

(۱۶۶)۔ قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب ان عمر كتب في الخلايا من كل عشر

قرب قربة

عمرو بن شعيب سے روایت ہے

”کہ (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے شہد کے چھتوں کے بارے میں یہ لکھا کہ ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ ہے۔“

(۱۶۷)۔ قال: وحدثني الاوص بن حكيم عن ابيه قال: في كل عشرة اراطال رطل

اوص بن حكيم کے والد نے کہا:۔

”کہ ہر دس رطل میں سے ایک رطل ہے۔“

(۱۶۸)۔ قال: وحدثني عبد الله بن النحر عن الزهري يرفعه قال: قال رسول الله صلى الله

تعالى: في العسل العشر

زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”شہد میں عشر (واجب)۔۔۔“

واما اللوز والجوز والبندق والفسق واشباه ذلك ففيه العشر اذا كان في ارض العشر.

والخراج اذا كان في ارض الخرج لانه يكال.

بادام، اخروٹ، چلغوزہ، پینہ اور سب قسم کی دوسری چیزیں جب عشری زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب)

ہوگا، اور جب خراجی زمین میں پیدا ہوں (خراج) واجب ہوگا کیونکہ یہ چیزیں ناپی جاتی ہیں۔

قال ابو يوسف: وليس في النصب ولا في الخطب ولا في الحشيش ولا في التين ولا في السعف

عشر ولا خمس ولا خراج. وما قصب الذريرة فان كان في ارض العشر ففيه العشر. وان كان

في ارض الخراج ففيه الخراج

نزل، (ایندھن کے طور پر کام آنے والی) لکڑی، گھاس، بھوسہ اور کھجور کی ٹہریوں میں نہ عشر (واجب) ہے نہ خمس اور نہ ہی خراج، البتہ قصب الذریرہ (ایک خوشبودار لکڑی) عشری زمین میں پیدا ہوتا اس میں عشر (واجب) ہوگا اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا۔

واما قصب السكر ففيه العشر اذا كان في ارض العشر. والخراج اذا كان في ارض الخراج لانه ثمر يؤكل. وقصب الذريرة وان لم يؤكل فله ثمرة ومنفعة.

اور گنا جب عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر واجب واجب ہوگا اور خراجی زمین میں ہو تو خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ ایک پھل ہے جو کھایا جاتا ہے، قصب الذریرہ اگر چہ کھائی نہیں جاتی مگر یہ ایک مفید اور نفع بخش چیز ہے۔

قال ابو يوسف: وليس في النفط والقيير والزئبق والهوميان كان لشيء من ذلك عين في الارض شيء نعلمه. كان في ارض عشر او في ارض خراج.

اگر مٹی کے تیل، کول، پارہ اور رال میں سے کسی چیز کا چشمہ زمین میں پایا جائے، ہر رے علم کی حد تک، ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا، خواہ یہ عشری زمین میں پایا جائے یا خراجی زمین میں۔



فصل: قصہ نجران و اہلہا و کتاب رسول اللہ ﷺ

فصل: نجران، اہل نجران اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت: يا امير المؤمنين من نجران واهلها وكيف كان الحكم جرى فيهم وفيها ولم
اخر جوامعها بعد الشرط الذي كان شرط عليهم وما السبب في ذلك؟
امير المؤمنين! آپ نے نجران، اہل نجران کے بارے میں پوچھا ہے کہ ان کے بارے میں کیا حکم نافذ کیا گیا،
علاقہ نجران کے بارے میں کیا طر عمل اختیار کیا گیا، جو شرائط ان کے ساتھ طے کی گئی تھیں ان کے باوجود ان لوگوں کو وہاں
سے کیسے نکال دیا گیا، اور یہ کہ اس کا سبب کیا تھا؟

اہل نجران سے معاہدہ:

فان النبي ﷺ كان اقر هله فيها على شروط اشترطها عليهم واشترطوها هم. وكتب لهم
بذلك كتاب. قد ذكرت سخته لك وبعث اليهم عمرو بن حزم والى غيرهم. وكتب لهم
عهدا.

واقعہ یوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند شرائط پر جو آپ نے ان لوگوں سے، اور ان لوگوں نے آپ سے طے کر لی
تھیں، وہاں کے باشندوں کیلئے، ہاں بنے کا حق تسلیم کر لیا تھا، اور آپ نے ان کو اس مضمون کی ایک تحریر لکھ کر دی تھی جس
کی عبارت کا ذکر میں نے آپ کیلئے (میں میں) کیا ہے، آپ نے عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) کو ان کے، اور ان کے علاوہ
دوسرے، لوگوں کے پاس بھیجا تھا اور ان کیلئے ایک عہد نامہ تحریر کر دیا تھا۔
عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم:

(۱۶۹). فحدثني محمد بن سنان ان النبي ﷺ كتب لعمر بن حزم حين بعثه الى نجران:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا امان من الله ورسوله بايها الذين آمنوا ووفوا بالعقود.

عهد عن محمد النبي لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن، أمره بتموي الله في امره كله. وان يفعل ويفعل ويأخذ من المغانم خمس الله جل ثناؤه وما كتب على المؤمنين في الصدقة من الثمار.

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) کو نجران بھیجا تو ان کو یہ لکھ کر دیا:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے امان ہے، (ارشاد باری تعالیٰ ہے): اے ایمان والو! معاہدوں کو پورا کرو۔ (المائدہ: ۱) محمد نبی کی طرف سے ایک وصیت عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) نے جب کہ اس نے ان کو یمن روانہ کیا، میں ان کو ہر معاملہ میں اللہ کا تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیتا ہوں، اور یہ کہ وہ (یہ) کہہ کر (یہ) کریں، اور اموال غنیمت میں سے اللہ جل ثناؤہ کا پانچواں حصہ لے لیا کریں، اور مسلمانوں پر پھلوں میں سے جو صدقہ دینا فرض کیا گیا ہے اس کی تحصیل مثل میں انہیں۔

وان نسخة كتاب النبي ﷺ لهم التي في أيديهم:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب محمد رسول الله ﷺ لاهل نجران. اذ كان عليهم حكم. في ثل ثمره وفي كل صفراء وبيضاء ورقيق. فأفضل ذلك عليهم وترك ذلك كله لهم غير ألف زادت على الخراج او نقصت عن الاواق فبالحساب. وما قضاوا من دروع او خيل او رباب وعروض اخذ منهم بالحساب

اور ان لوگوں کیلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھے ہوئے (عہد) کا جو نسخہ ان کے پاس ہے وہ یہ ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ ہے وہ تحریر جو محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام پھلوں، سونے، چاندی، اور غلاموں کے بارے میں اہل نجران کیلئے لکھی، اس وقت جب کہ اس کا فیصلہ نافذ ہوا، یہ ساری چیزیں اس نے ازراہ عنایت ان کیلئے چھوڑ دی ہیں، اس شرط پر کہ وہ (سالانہ) کپڑوں کے دو ہزار جوڑے از قسم اوقیا دیا کریں گے ہر سال ماہ رجب میں غرار جوڑے اور ماہ صفر میں ہزار جوڑے، ہر جوڑا ایک اوقیہ چاندی (یا اس کی قیمت) کے برابر ہوگا، جو (کپڑے اوقیہ کے حساب سے) خراج سے زیادہ ہوں گے یا اوقیہ مقدار سے کپڑوں کی قیمت جتنی کم ہوگی اس کا حساب ملحوظ رکھا جائے گا۔

و على نجران مؤنة رسلهم و ممتعتهم ما بين عشرين يوما فما دون ذلك. ولا تحبس رسلهم فوق

شہر و علیہم غازیۃ ثلاثین رسا و ثلاثین بعیر اذا کان کید بالیسیں و معرة
اور یہ لوگ جو زریں یا کھجور کے درخت یا درختوں کے انوکھے (خران کے) سب میں شامل
کریا جاتے گا، اور خزان کے سر میں سے صدوں کا ہار توکا اور ان کو ٹھیس ان یا اس سے صدمت تک نہ دے گی۔
سامان فراہم کرنا ہوں گے، اور وہ یہ سب صدوں کو (جو تحصیل خزان کیلئے وہاں بھیجے جائیں) ایسے دے دیں گے۔
وہاں نہیں روکا کریں گے۔

وما هلك مما اتوا ربي من دروخ او خيل او عرب او فض فممن على راسي حتى
يؤدوا اليهم

سب بھی نہیں میں کوئی شورش یا اپنی حادثہ واقع ہوگا ان کو میں زمین میں نہیں سمجھوں گے، اور میں اسے بطور عاریت
دینے ہوں گے، اور میرے قاصدوں کو جو کچھ جو زریں سمجھوں گے، اوت یا سامان عاریت کریں گے ان میں سے جو چیزیں
مخلع ہو جائیں وہ میرے قاصدوں کے، اور اسباب ادا ہوں گی، تا آنکہ یہ سامانوں کو واپس کریں۔

ولنجران وحاشيتهما واربعة وثمانون مائة محمد النبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وارضهم وممتهم وغنائهم شاعرهم وعشيرةهم وبيعهم وكل ما تحت ايديهم من قليل
او كثير لا يغير اسقف من سيقفيتها ولا راسب من رهبانيتها ولا كاهن من كنيسته ونيس
عليه ذنبه ولا دمه جأهية، لا يخسرون ولا يعسرون ولا يظا ارضهم جيش

نجران اور اس کے ماتحت والے اپنے اموال، زمینوں، اور مذہب کے ساتھ میں ہندو اور غیر ہندو، ان کے
اہل خاندان کو، مہارت کا ہوں کو، بزرگی، یا دیو و چیریں بھی ان کے قبضہ میں ہیں سب سے صدمہ میں اللہ کی پستی اور تم
نبی اللہ کے رسول (سیدنا محمد) کی، سب کو، اور ان کے اساتذہ میں سے کسی ان کی اقلیت تک نہیں کریں گے۔
کی نہ ہی راسب سے اس کی راسخیت یا بڑائی جائے گی اور نہ کسی کاتبین سے اس کی کجانت، اور نہ کسی قسم کی ذلت
ظاہری نہیں کی جائے گی، اور عہدہ بیت میں کئے ہوئے کسی فوج کی ذمہ داری ان سے نہ ہوگی، اور ان کو نقصان پہنچایا
جائے گا نہ بھی میں جتنا آجیاب گئے گا، نہ ان سے زمین کو کوئی فوج پامال کرے گی۔

ومن سأل منهم حقا فليه، لا النصف غير ظالمين ولا مضمومين ومن نكل ربا من ذنبي قبل
فذهبي منه بركة، ولا يخر منهم بظلم آخر

اور ان میں سے جو لوگ (مسئلہ) کسی کے حق کے طالب ہوں گے ان سے دیکھنا آسان آجیاب ہے، کا بغیر اس
کے کہ ان میں سے کسی کو زیادتی کرنے کی جائے یا کسی کو زیادتی کا نشانہ بننے یا پاب ہے، اور جو سب ربا سے استغنی ہو
کھائے گا اس سے میری ذمہ داری نہ رہے گی، اور ان میں سے کسی فرد سے کسی فرد کے ہونے نظر ہو

مواخذہ نہ کیا جائے جائے گا۔

و علی ما فی هذا الكتاب جوار الله وذمة محمد النبی رسول الله ابدًا - فی یتی الله بامرہ ما نصحوا
واصلحوا ما علیہم غیر متفلتین بظلم - شہد:
ابوسفیان بن حرب
وغیلان بن عمرو ومالك بن عوف من بنی نصر -
ولا قرع بن حابس الحنظلی -
والمغیرة بن شعبہ -

و کتب لہم هذا الكتاب عبد الله بن ابی بکر -

جو کچھ اس تحریر میں (درج) ہے اسے اللہ کی پناہ اور محمد نبی رسول اللہ (ﷺ) کی ذمہ داری ہمیشہ کیلئے حاصل ہے، تا آنکہ اللہ کوئی (دوسرا) حکم دے، جب تک یہ لوگ خیر خواہی برتیں، اور اپنی ذمہ داریوں کو ٹھیک طرح سے ادا کرتے رہیں، اور کوئی ظلم و زیادتی کرے بھاگ نکلنے کی کوشش نہ کریں۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گواہ ہیں:

ابوسفیان بن حرب -

غیلان بن عمرو -

بنی نصر سے تعلق رکھنے والے مالک بن عوف -

لا قرع بن حابس الحنظلی -

المغیرہ بن شعبہ -

اور ان کیلئے یہ تحریر عبد اللہ بن ابی بکر نے لکھی۔

عہد صدیقیؓ:

قال: ثم جاء وامن بعد الی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فکتب لہم

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب به عبد الله ابوبكر خليفة محمد النبی رسول الله ﷺ اهل نجران اجارهم
بجوار الله وذمة محمد النبی رسول الله ﷺ علی انفسهم واربہم وملتهم واموالهم
وحاشيتهم وعبادتهم وغانبهم وشاهدہم واساقفتہم ورہبہم وبيعہم وكل ما تحت

يُؤْتِيهِمْ مِنْ قَلِيلٍ أَوَ كَثِيرٍ لَا جُنْدَ لَهُمْ وَلَا يُعْرَوْنَ إِلَّا بِخَيْرٍ سَيَقِفُ مِنْ أَمْتِغِيَّتِهِ وَلَا رَاضٍ

من رهبانیتہ و فائدہ یک ما کتب احمد محمد النبی ۳۶

(راوی نے) کہا: پھر یہ ہو گیا کہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں اس واقعہ کی اطلاع پہنچی تو آپ نے اس نیک شخص کو یہ فرمایا:

شہر و راتہ سے تمام سے نوسب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

پتہ: دھوکہ خیر خواہ کے ہاں — مدد کے رسول محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے اہل خانہ

اے ایسے آدمی! تم میں سے جو مال و دولت کا مالک ہو، ان کی مالیتوں کو ان کے لیے وقف کر دو۔ ان کے لیے ان کے لیے

حاضرہ لوگوں اور موجودہ افراد کے لئے قلمی مباحثوں، مشاورت کا بیوں، اور ان کے قبضہ میں تھوڑا سا کام چھوڑنا ہے۔

تقریب کے سلسلہ میں اللہ کی امان اور اللہ سے رسول نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری کی یاد دلائیں گے کہ انہیں نے نبی کی

پہچاننا، اس کا نہ کسی پہچانی میں ہوتا آ رہا۔ یہاں کسی اسقف کو انہی اہمیت ہے اور کسی ایک کو اس کی بہت اہمیت ہے نہیں ہوتا۔

جائے گا، (رحمہ اللہ) اب تو ہم بعد ورنہ کسی کے تصور پر (نہ جا رہے) جو محمدؐ کی سہولت کے لیے بنائے گئے ہیں۔

وعلى ما في هذه الصحيفه من اراء وذمة النبي - وآله - وعينهم النص والإصلاح في عيهم.

من الحق

شعبہ:

المستورد من عمرواء ربيع الحقيق

وہ عمر و مویٰ افی بیکر

وہراشد بن حذیفہ

والصغير ٥ وكتب

اس تحریر میں جو چار سو اے اے اللہ کی پناہ اور محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و امداد کی بدولت ہمیشہ ہمیں نصیب رہے گی۔ آمین

دوسرا دلی ہے کہ خیر خواہی برقیں اور ان سے اوپر جو حقوق یا زم آتے ہیں ان کے سبب میں بہت زیادہ اختیار حاصل ہے۔

اس پر (درج ذیل اعتراضات) ہیں:

۱۰۰ فی صدیوں سے تعلق رکھنے والے : مستوردین ممبر

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۰ معنی دے اور انہوں نے فیہ سے نکال دیا۔

عہد فاروقیؓ:

ثم جاء وامن بعد ان استخلف عمر رضي الله تعالى عنه اليه. وقد بان نجران اجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم بنجران العراق لانه خافهم على المسلمين. فكتب اليهم:
 پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان کے پاس آئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو نجران یمن سے جلا وطن کر کے نجران عراق میں بسا دیا تھا، کیونکہ آپ کو یہ مدیشتھا کہ یہ لوگ مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں گے۔ آپ نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب به عمر امير المؤمنين لاهل نجران من سائر منهم من امان الله لا يضروا احد من المسلمين. وفاء لهم بما كتب لهم محمد النبي ﷺ وابوبكر رضى الله عنه.
 شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہن، مہربان ہے۔
 یہ ہے وہ تحریر جو امیر المؤمنین (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اہل نجران کیلئے لکھی ہے، ان میں سے جو لوگ بھی (نجران یمن سے) روانہ ہو رہے ہیں، ان کو اللہ کی امان حاصل ہے، مسلمانوں سے کوئی بھی نہیں نقصان نہیں پہنچائے گا، یہ اس (عہد نامہ) کے ایفاء کے طور پر (لکھا گیا) ہے جو نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے تحریر فرمایا تھا۔

اما بعد: فمن مروا به من ارماء الشام وامراء العراق فليست هم من حرث الارض. فما اعتملوا من ذلك فهو لهم صدقة لوجه الله وعقبة لهم مكان انهم لا سبيل عليهم فيه لاحد ولا مغرم

اما بعد! یہ لوگ شام اور عراق کے جس امیر کے پاس سے بھی گزریں اسے پاپ ہے کہ زمین کی کھیتی کرنے میں ان کی مدد کرے اور یہ لوگ جو پتہ (زمینیں) خود کاشت کر لیں وہ ان کیلئے اللہ کے راستہ میں صدقہ، اور ان کی زمینوں کا بدلہ ہیں جنہیں یہ چھوڑ کر آ رہے ہیں، کسی کو اس بارے میں ان پر اعتراض کا کوئی حق نہیں، نہ ان سے کسی طرح کا تاوان یا جاسکتا ہے۔

اما بعد: فمن حضرهم من رجل مسلم فلينصرهم على مريض ظلمهم فانهم اقوام لهم الزمة وجريتهم عنهم متروكة اربعة وعشرين شهرا بعد اذ يقيموا ولا يكلفوا الا من صنعهم البر غير مظلومين ولا معتدى عليهم. شهد:

عثمان بن عفان

و معیقیب و کتب

اما بعد! جو مسلمان فردان سے یہ سنا آئے اسے ان پر ظلم کرنے والوں کے خلاف ان کی مدد کرنی چاہئے کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں جنہیں ذما حاصل ہے اور ان سے مر جو جزیہ ہے وہ ان کے آنے کے بعد سے پچیس مہینوں تک کیلئے معاف کیا جاتا ہے، اور ان کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے، یہ کہ کوئی ان کے ساتھ بھلائی کر دے، ان پر نہ کوئی زیادتی کی جائے نہ ان کے دست درازی کا ہدف بنایا جائے۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گواہ ہیں:

☆ عثمان بن عفان

☆ معیقیب، اور انہوں نے اسے گواہ بھی ہے۔

عہد عثمانیؓ:

فلما قبض عمر رضی اللہ عنہ واستخف عثمان اتواہ الی المدینة فکتب لہم الی الولید بن عتبہ و هو عاملہ:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

من عبد اللہ عثمان امیر المؤمنین الی الولید بن عتبہ سلام اللہ علیک فانی احمد اللہ الذی لا الہ الا هو

اما بعد: فان الاسقف والقب وسرا اهل نجران الذین بال عراق اتونی فشکم الی وارونی شرط عمر لہم وقد عدلت اصابہم من المسلمین وانی قد خففت عنہم ثلاثین حلة من جزیتہم ترکتها لوجهہ ت الی جل ثناؤہ

وانی وفیت لہم بكل ارضہم الی تصدق علیہم عمر عقبی مکان ارضہم باليمن فاستوص بہم خیرا فانہم اقوام لہم ذمہ وکانت بینی و بینہم معرفة وانظر صحیفۃ کان عمر کتبہا لہم فأوفہم ما فیہا وذاقہم صحیفۃ فار ددہا علیہم

والسلام

و کتب مر ابن ابان للنصف من شعبان سنة سبع وعشرين

پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) وفات پا گئے اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان

کے پاس مدینہ حاضر ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے ولید بن عقبہ کو ”جو آپ کے عامل تھے“ یہ تحریر فرمایا:

”شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہر مہربان ہے۔“

اللہ کے بندے، امیر المؤمنین عثمان (رضی اللہ عنہ) کی طرف سے ولید بن عقبہ کے سلام اللہ علیک، میں اس خدا کی حمد بجالاتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الٰہ نہیں۔

اما بعد! عراق میں نجد ان کے جو باشندے ہیں ان کے اسقف، عاقب اور رلوگ ان نے میرے پاس آ کر مجھ سے شکایت کی ہے، اور مجھے وہ شرط دکھائی ہے جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے مانگے تھے، مجھے معلوم ہوا ہے کہ مسلمانوں میں سے ان لوگوں کو کیا نقصانات پہنچے ہیں، میں نے ان کے جزیہ میر سے تیس جوڑوں کی تخفیف کر دی ہے، انہیں میں نے اللہ جل ثناؤہ کی راہ میں بخش دیا ہے۔

اور میں ہر وہ زمین ان کو دے دی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی یمنی زمین کے عوض صدقہ کی تھی، اب تم ان کے ساتھ بھلائی کرنے کی ہدایت حاصل کرو، کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں جن سے فائدہ حاصل ہے، اور میرے اور ان کے تعلقات بھی اچھے رہے ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے جو صحیفہ تحریر کیا تھا اس کو غور سے دیکھ لو اور اس میں جو چھ درجہ ہے وہ ان کے ساتھ پورا کرو، جب تم ان کا صحیفہ پڑھ لو تو اسے انہیں واپس دے دینا۔
”والسلام“

اس تحریر کو حمران بن ابان نے نصف شعبان ۲۷ھ میں بردہ قلم کیا۔

عہد علویؓ:

فلما استخلف علی رضوان اللہ علیہ و قدّم العراق اتوه:

پھر جب (سیدنا) علی رضوان اللہ علیہ خلیفہ بنے اور عراق تشریف لائے تو تورک ان کے پاس حاضر ہوئے۔

(۱۰۰) فحدثنی الاعمش عن سالم ابن ابی الجعد قال: اتی اسقف نجران علیاً رضی اللہ عنہ معہ

کتاب فی ادیم احمر قال: أسألك یا امیر المؤمنین خط یدیلہ وشفاعة لسانک یعنی لما

رددتنا الی بلادنا قال فأبی علی رضی اللہ عنہ ان یردھم وقال:

چنانچہ امش نے سالم بن ابی الجعد کے حوالے سے مجھے بیان کیا ہے کہ انہوں نے کہا:

نجران کا اسقف (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کے پاس ایک لال چمڑے (کی

تھیلی) کے اندر ایک تحریر تھی، اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں آپ سے آپ کے نھر کو خیر اور زبان کی سفارش طلب کرتا

ہوں، اس کا مطلب یہ تھا کہ آپ میں رے (سابقہ) علاقہ میں واپس کر دیجئے۔ (راوی نے) کہا: اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان کو واپس بھیج دیا۔ انکار کر دیا اور فرمایا:

”ويجئ ان عمر كان رشيداً الا بغيري“
تیرا براہو، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے فیصلے بہت موزوں ہوتے تھے۔

جلا وطنی کا سبب:

قال وكان عمر رضي الله عنه . اجلاهم لانه خفهم على المسلمين وقد كانوا اتخذوا الحيل والسلاح في بلادهم فاجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم نجران العراق (راوی) کا بیان ہے: کہ اس سید (عمر رضی اللہ عنہ) نے ان کو اس لئے جلا وطن کر دیا تھا کہ آپ کو مسلمانوں نے سلسلہ میں ان لوگوں کی طرف سے نڈراہق ہو گیا تھا، انہوں اپنے ملک میں گھوڑے، اور تھیا رہیا کرنے شروع کر دیئے تھے جس کی وجہ سے آپ نے ان نجران یمن سے نکال کر نجران عراق میں بسا دیا۔

قال: وكانوا يرون ان عيال كان مخالفا لسيرة عمر لردهم ثم كتب لهم على رضي الله عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من عبد الله بن ابي طالب (رضي الله عنه) امير المؤمنين لاهل النجرانية انكم اتيتموني بكتاب من نبي الله ﷺ فيه شرط لكم على انفسكم واموالكم واني وفيت لكم بما كتب لكم مدد وابوبكر وعمر فمن اتى عليهم من المسلمين فليفلهم ولا يضاموا ولا يظلموا ولا تنته عن حق من حقوقهم.

وكتب عبد الله بن ابي رافع لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة سبع وثلاثين. منذ ولج

رسول الله ﷺ المدينة

(راوی نے) کہا: کہ یہ لوگ یہاں آئے تھے کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) اگر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے طرز عمل کے مخالف ہوں گے تو وہ ان کو (ان کے سابقہ علاقہ یعنی نجران یمن میں) واپس بھیج دیں گے، پھر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

شرور اللہ سے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ اللہ کے بندے، امیر المؤمنین (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے نجرانی لوگوں کیلئے ایک تحریر ہے، تم لوگ میرے پاس آؤ۔ بنی سائبہ کی ایک تحریر لے کر آئے جو جس میں تمہارے لئے تمہاری جانوں اور

موجودہ محاصل:

قال: ولو اشترى نجرا في أرض من أرض الخراج كان عليه فيها الخراج. ثم يمنع الخراج الذي يجب عليه في الأرض النجراتية وما يجب عليه جزئية رأسه والأرض. كما تمنع من خاصة من الحلال.

اگر کوئی نجرانی خراجی زمینوں میں سے کوئی زمین خرید لے تو اس زمین کا خراج اس کے ذمہ ہوگا، یہ خراج اس خراج کے مطالبہ کو ساقط نہ کر دے گا جو اس آؤ پر نجرانی زمین کے سلسلہ میں لاگو ہے، اسی طرح ان جوڑوں کا مطالبہ بھی ساقط نہ ہوگا جو اس کی ذات کے جزء اور زمین کے سلسلہ میں، بشرطیکہ اس کے پاس خاص سر زمین نجران میں کوئی زمین رہی ہو، (واجب) ہیں۔

لان الحلل انما تجب علیہم زریۃ رءوسہم فی ارض نجران خاصۃ. «وقد ینبغی ان یرفق بہم ویحسن الیہم ویوفی لہم بذلتہم ولا یحملوا فوق طاقتہم ولا یظلموا ولا یعسوا ولا ینخسر وا ولا یکلفوا مؤنۃ ولا نازۃ. ان یبعث الیہم من یمحبہم فی بلادہم ولا یلزم منسأہم ولا صبیانہم فی رءوسہم عزیز من احلل ولا من غیرہا.

یونہ کہ جوڑے تو ان لوگوں پر جس سر زمین نجران کے سلسلہ میں ان کی ذات کے جزئیہ کے طور پر (واجب) ہیں، چاہئے کہ ان کے ساتھ نرمی برتی جائے، ان سلوک کیا جائے، ان کے سلسلہ میں جو ذمہ داریاں لی گئی ہیں وہ پوری طرح ان کی باتیں، اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، نہ ان پر ظلم کیا جائے، نہ ان کو کوئی نقصان پہنچایا جائے، نہ ان پر کوئی بوجھ یا ہنگامی بار ڈالا جائے، نہ ان سے مالیہ وصول کرنے کیلئے کسی فرد کو خود ان کے پاس جبینہ چاہئے، ان کے دوستوں اور بچوں پر ان کی ذات کے سلسلہ میں جو جزئیہ کپڑوں کے جوڑوں کی صورت میں یا اور کسی صورت میں لازم نہیں آتا۔

(۱۵۱) قال ابو یوسف: «حدثنا الحسن بن عمارۃ عن محمد بن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن سابط عن یعلیٰ بن امیۃ قال: جاء یثقی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ علی خراج ارض نجران یعنی نجران التی قرب الیہم کتبہ الی ان انظر کل ارض جلا اہلہا عنہا. فما کان من ارض بیضاء تسقی سیحاً او تسقیہا لساء. فما کان فیہا من نخیل او شجر فادفعہ الیہم یقومون علیہ ویسقونہ. فما اخرج اللہ من ید فلعمرو وللمسلمین منہ الثلثان ولہم الثلث یعلیٰ بن امیۃ نے کہا ہے:

”کہ جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے سر زمین نجران کے یعنی اس نجران کے جو یمن میں کے قریب واقع ہے خراج کی تحصیل پر مقرر لے۔ بھیجا تو میرے پاس یہ لکھا کہ: ہر اس زمین کا جائزہ لو جس کے مالک اسے چھوڑ کر چلے گئے ہوں، پھر ان میدانوں علاقوں کا زمین کو آسمان سیراب کرتا ہے، یا جن کو بہنے والے پانی سے سیراب کیا جاتا ہے، ایسی زمینوں میں جو کھجور کے درخت یا درخت ہوں ان لوگوں کے حوالہ کر دو، وہ اس کی دیکھ بھال اور سنبھالی کریں گے اور اللہ

اس میں جو کچھ بھی پیدا کر دے گا اس میں سے عمر اور مسلمانوں کا حصہ دو تہائی ہوگا۔ ان کے لیے ایک تہائی۔

عوماکان منهم یسقی بغرب فلهم الثلثان ولعمر وللمسلمین الثلث. وادفع الیهم ماکان
من ارض بیضاء یزرعونها فماکان منها یسقی سیحاً او تسقیہ سباً، فلهم الثلث. ولعمر
وللمسلمین الثلثان وماکان من ارض بیضاء تسقی بغرب فلهم الثلثان ولعمر
وللمسلمین الثلث

اور ان میں سے جس زمین کی پینچائی بڑے ڈول کے ذریعہ کی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں دو تہائی ان کیلئے ہوگا
اور ایک تہائی عمر اور مسلمانوں کیلئے ہوگا، میدانی علاقوں کو ان کے حوالے کر دو کہ یہاں میراثی کریں، جو علاقے بہتے ہوئے
پانی سے سینچے جائیں یا جن کو آسمان سرباب کرے ان (کی پیداوار) میں ایک تہائی ان کیلئے ہوگا اور دو تہائی عمر اور
مسلمانوں کیلئے ہوگا، اور جو میدانی زمین بڑے ڈول کے ذریعہ پینچی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں ان کیلئے دو تہائی ہوگا اور
عمر اور مسلمانوں کیلئے ایک تہائی ہوگا۔



فصل: فی الصدقات

فصل صدقات کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين ما يجب فيه الصدقة وفي الابل والبقر والغنم والخيول كيف ينبغي ان يعامل من وسمب ليه شيء من الصدقة في كل صنف من هذه الاصناف
امیر المؤمنین! آپ نے اس بات، بیل، بھیر، بکری اور گھوڑوں میں واجب ہونے والے صدقہ کے بارے میں دریافت کیا ہے اور معلوم کیا ہے کہ جن دونوں پر ان میں سے مختلف قسم کے جانوروں کا صدقہ واجب ہو ان سے صدقہ کی وصولی کن اصولوں کے مطابق عمل میں لئی جائے؟

فمر يا امير المؤمنين انما بن عليها بأخذ الحق واعطائه من وجب له وعليل والعمل في ذلك بما سنة رسول الله ﷺ مما ابعث من بعده.

(تو اس کا جواب یہ ہے کہ) امیر المؤمنین! آپ صدقات کی تقسیم و تحصیل کے ذمہ دار افسران کو یہ حکم دیجئے کہ جن لوگوں پر یہ صدقات واجب ہوں ان سے حق کے مطابق وصول کر کے اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا کریں جن کا یہ حق ہے، اس باب میں اس طریقہ پر عمل کیا جائے گا جس کی سنت رسول اللہ ﷺ نے قائم فرمادی ہے، اور نئے آپ سے بعد آپ کے خلفاء نے اختیار کیا۔

واعلم انه من سنة من سبنة كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها من غير ان ينتقص من اجورهم شيء. ومن سبنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينتقص من اوزارهم شيء. هـ نذرنا عن نبينا ﷺ.

جان لیجئے کہ جس شخص بھی کوئی یہ طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا ثواب ملتا ہے اور جو دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کے اجر کے برابر مزید ثواب بھی ملتا ہے، اور اس سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے ثواب میں کوئی کمی وافع نہیں ہوتی، اور جو شخص بھی کوئی برا طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا گناہ اس کے سر پر ہے اور دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کا گناہ بھی ان کے سر پر ہے اور اس

سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے گناہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، یہ بات ہمارے نبی ﷺ سے روایت کرتے ہوئے ہمیں بتائی گئی ہے۔

وَاِنَّا سَأَلْنَا اللَّهَ اَنْ يَجْعَلَكَ مِنْ اَسْتَنْ بِفَعْلِهِ وَرَضَىٰ عَمَلِهِ. وَاعْظَمَ عَبْدُ اللَّهِ ثَوْبَهُ. وَانْ يَعِينَكَ عَلَىٰ مَا
وَلَاكَ. وَيَحْفَظَ لَكَ مَا سَتَرْتَ عَاثَ.

میں اللہ سے دعا گو ہوں کہ آپ کو ان لوگوں کی صف میں شامل رکھے جو نبی ﷺ کے طرز عمل کا اتباع کرتے ہیں اور آپ کے طریقہ (پر چلنے) پر راضی رہتے ہیں، اور جنہیں وہ بہت زیادہ ثواب عطا کرتا ہے، اللہ آپ کی ذمہ داریوں کی انجام دہی میں آپ کی مدد فرمائے، اور جن امور کی نگرانی و سرپرستی آپ کے سپرد ہے ان کا تحفظ فرمائے۔

مویشیوں کی زکوٰۃ:

وقد ذكرت ما بلغنا انه وجب على كل صنف من هذه الاصناف من الصدقات. وعليه
ادرکت فقہاءنا. وهو المجمع علیہ عندنا. وهو احسن ما سمعنا في ذلك
اور مختلف اصناف (مال) پر جو صدقات واجب کئے گئے ہیں ان کی جو تفصیل ہم تک پہنچی ہے وہ میں نے (ذیل
میں) ذکر دی ہے، میں نے اپنے فقہاء کو بھی اسی (تفصیل) کے حق میں پایا ہے اور یہ ہم رے درمیان متفق علیہ ہے، اس
باب میں ہم نے جو سب سے عمدہ چیز سنیں ہے وہ بھی یہی ہے۔

(۱۰۱) حدیثا عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن رسول الله ﷺ كتب
كتابا في الصدقة فقرنه بسيفه. او قال بوصيته فلم يخرج حقه حتى جض ﷺ. فعمل به ابو بكر
حتى هلك ثم عمل به عمر

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کے سلسلہ میں ایک تحریر لکھی اور اسے اپنی توبرہ کے ساتھ رکھ دیا، یا (راوی نے) یہ
کہا کہ اپنی وصیت کے ساتھ رکھ دیا، اپنی وفات تک آپ نے یہ تحریر نہیں نکالی، ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اپنی زندگی
بھر اسی پر عمل کیا، اور آپ کے بعد عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسی کے مطابق عمل کیا۔

قال: فكان فيه في كل اربعين شاة شاة. الى مائة وعشرين. فاذا زدت فشأتان. الى مائتين.
فاذا زادت فشلات شياء الى ثلاثمائة. فاذا زادت ففي كل مائة شاة شاة. وليس فيها شيء
حتى تبلغ المائة

وفي خمس من الابل شاة وفي اربعة شاتان.

وفي خمسة عشر ثلاث شياه.

وفي عشرين اربع شياه.

وفي خمسة وعشرين بنت اناث وفي خمس وثلاثين.

فان زادت فغير ابنات لهن الا خمس واربعين.

فان زادت فغير حققة الى ستين.

فان زادت فغير اجزعة الا خمس وسبعين.

فان زادت فغير ابنات لهن الا تسعين.

فان زادت فغير احقتان الى مائة وعشرين ومائة.

فان زادت على مائة وعشرين ففي كل خمسين حققة وفي كل اربعين بنت لهن.

ولا يجمع بين متفرق ولا غرض بين مجتمع.

وما كان من خديطين فانه جائز اجدن بالسوية.

(راوی) کہتے ہیں: اس میں یہ کہ، تھا کہ ایک سو بیس (کی تعداد) تک ہر پانچ سو میں سے ایک ہری

(واجب) ہے، اور اس سے زیادہ تو وہ ایک سو بیس ہریوں، اور اس زیادہ ہوں تو تین سو تک پانچ سو میں سے ایک

زیادہ ہوں تو ہر سو ہری میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں چھ سو تک (واجب) نہیں ہے۔

اور پانچ سو تک ہر ایک سو میں سے ایک ہری۔

اور پندرہ سو تک ہر پانچ سو میں سے ایک ہری۔

اور ایک سو تک ہر ایک سو میں سے ایک ہری۔

اور پانچ سو تک ہر ایک سو میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔

اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔

اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔

اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔

اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔

اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔

اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔ اور اگر ایک سو تک ہوں تو اس میں سے ایک ہری۔

☆ صدقہ وصول کرنے میں حساب لگاتے وقت نہ تو مختلف گلوں کو یکجا کیا جائے گا اور نہ ہی ایک گلد کو مختلف گلوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

مثلاً اور جو گلد و شریکوں کی ملکیت میں ہو اس کے صدقہ کا بوجھ دونوں شریک برا برداشت کریں گے۔

(۱۰۲) وقد بلغنا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال: اذا زادت الابل على مائة وعشرين فبحساب تستقبل بها الفريضة وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال ابو حنيفة (سیدنا علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس سے آگے بڑھ جائے تو اس زائد کی زکوٰۃ اسی سارے سے لگائی جائے گی جیسے بتداء میں (یعنی ایک سے ایک سو بیس تک) لگائی گئی تھی۔

(امام) ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) کا بھی یہی قول ہے اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے بھی یہی فرمایا ہے۔

فاذا كثرت الابل ففی كل خمسين حقة. وكذلك الغنم اذا كثرت ففی كل مائة شاة: شاة وليس فی اقل من ثلاثين بقرة من البقر السائمة شيء فاذا كانت ثلاثين فیها تبیع جذع الی تسع وثلاثين. فاذا كانت اربعين ففیها مسنة. فاذا كثرت ففی كل ثلاثين تتبع جذع وفي كل اربعين مسنة

پس جب اونٹوں کی تعداد (بہت) زیادہ ہو تو ہر پچاس اونٹ پر ایک ایسی اٹالی بائے گی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، اسی طرح بھیڑ بکریاں جب زیادہ ہوں تو ہر سو بکری میں سے ایک بکری واجب ہے۔ سائمتہ گایوں (یعنی ایسی چرنے والی گائیں جن کی خوراک کا بطور خاص اہتمام نہ کرنا پڑتا ہو اور چارہ وغیرہ فراہم نہ کرنا پڑتا ہو) میں سے تیس سے کم تعداد پر کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، ان کی تعداد تیس سے زیادہ ہو تو اسی تیس تک پر سال: زائد عمر کا ایک بچھڑا (واجب) ہے، تعداد چالیس ہو تو ایک بڑی عمر کی گائے، اور تعداد اس سے بھی زیادہ ہو تو ہر تیس پر ایک شال بھر سے زیادہ عمر کا بچھڑا اور چالیس پر ایک بڑی عمر کی گائے (واجب) ہے۔

(۱۰۳) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا الاعمش عن ابراهيم بن مسروق قال: لما بعث رسول الله ﷺ معاذ (رضی اللہ عنہ) الی الیمن امره ان يأخذ من اقل ثلاثين من البقر تبیعاً او تبیعاً ومن كل اربعين مسنة مسروق نے کہا ہے:

”کہ جب رسول اللہ ﷺ نے معاذ (رضی اللہ عنہ) کو یمن بھیجا تو انہیں یہ حکم دیا کہ ہر تیس گویوں پر ایک ایک سالہ نریامادہ بچھڑا اور ہر چالیس پر ایک بڑڑ کی گائے وصول کریں۔

وقد بلغنا مثل ذلك من ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
اسی مضمون کی ایک روایت میر سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

اما الخيل فاني ادركت من ركت من مشيختنا يختلفون فيها
گھوڑے کے بارے میں نے اپنے مشائخ کو مختلف الرائے پایا ہے۔

(۱۰۴) فقال ابو حنيفة رحمه الله في الخيل السائمة الصدقة دينار في كل فرس
چنانچہ (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ: چرنے والے گھوڑوں پر صدقہ (واجب) ہے ہر گھوڑے پر ایک دینار۔

وروي لنا ذلك عن حماد بن ابراهيم. وقد بلغنا نحو ذلك عن علي رضي الله عنه وقد بلغنا

عن علي رضي الله تعالى عنه. ايضاً في حديث آخر يخالف ما روي عنه ولا يرفع له في رسول الله

ﷺ انه قال: قد غفرت لاهل الخيل والرقيق

یہی بات ہم سے بروایت حماد براہیم سے بھی روایت کی گئی ہے اور تقریباً یہی بات (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی ہمیں پہنچی ہے، علی رضی اللہ عنہ سے مرنی ایک دوسری روایت بھی ہم تک پہنچی ہے جو آپ سے مروی اس سے پہلے اثر کے خلاف جاتی ہے، اس دوسری حدیث میں آپ رسول اللہ ﷺ تک رفع کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں نے اپنی امت کی خاطر روں اور غلاموں (کی زکوٰۃ) کو معاف کر دیا ہے۔

(۱۰۵) وقد روينا عن سويل الله ﷺ ما نقله الينار رجال معروفون انه قال: تجاوزت لامتني عن

الخيل والرقيق۔

اور رسول اللہ ﷺ نے روتے ہوئے ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے اور اسے معروف افراد نے ہم تک پہنچایا

ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”میں نے اپنی امت کے لئے روں اور غلاموں (کی زکوٰۃ) کو بخش دیا ہے۔“

(۱۰۶) ومن ذلك ما حدثنا سفيان بن عيينة عن ابي اسحاق عن الحارث عن علي رضي الله

تعالى عنه عن النبي ﷺ: تجاوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق

”اور وہ حدیث بھی اس سلسلہ کی ہے جو مذکورہ بالا سند کے ساتھ (سیدنا) رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”میں نے تمہارے لئے گھوڑے اور غلام کے صدقہ سے درگزر کیا ہے۔“

(۱۰۰) فاما الابل العوامل والبقر العوامل فليس فيها صدقة يد اخذ معاذ منها شيئا.

وهو قول على رضي الله تعالى عنه. قال: والجواميس والبخت بمذلة الابل والبقر وهي كمغز الشاة وضأنها.

مخت کرنے والوں اونٹوں اور بیلوں میں صدقہ (واجب) نہیں ہے، معاذ (رضی اللہ عنہ) نے ان پر کچھ بھی وصول نہیں کیا تھا، اور (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے ہے۔

بھینس اور لمبی گردن والے مضبوط نراونٹ بھی عام اونٹوں اور گائے تیل کی طرح حیثیت رکھتے ہیں ان کے درمیان وہی فرق ہے جو کہ شاة کے اندر بکریوں اور بھیڑوں میں ہوتا ہے۔

زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟

فاما ما يؤخذ في الصدقة من الغنم فلا يؤخذ الا الثني فصا. ولا تؤخذ في الصدقة
هرمة ولا عمية ولا عوراء ولا ذات عوار فاحش ولا فحل الغنم ولا البأخص ولا الحوامل
ولا الرئي وهي التي معها ولد تربيه ولا الا كيلة وهي التي يسمنها صاحب الغنم ليأكلها ولا
جذعة فمادونها

رہا یہ سوال کہ بھیڑ بکریوں میں سے صدقہ میں کسی قسم کی راسیں لی جائیں گی تو (اگر کا جواب یہ ہے کہ) وہی راسیں لی جائیں گی جن کے اگلے چار دانت نکل آئے ہوں، یا جو اس سے بھی بڑی ہوں، بوڑھی، اندھی، اور کافی راسیں یا ایسی جن کی ایک آنکھ بہت خراب ہو صدقہ میں نہیں لی جائیں گی، نیز بھیڑ یا بکری جو بچہ ہے۔ وان ہو، گا بھن ہو، یا جسے (دودھ کی خاطر) گھر میں پال رکھا ہو، یا جسے ان مویشیوں کے مالک نے خود کھانے کی غرض سے کھل کر مونا کیا ہو اور ایسی بھیڑ بکری جو ابھی عمر کے دوسرے سال میں ہو یا اس سے بھی کم عمر کی ہو، نہیں لی جائے گی۔

فان كانت فوق الجذع ودون هذه الاربع اخذها المصدق. وليس لصاحب الصدقة ان يتخير

الغنم فيأخذ من خيارها. ولا يأخذ من شرارها ولا من دونها. كسر يأخذ الوسط من ذلك

على السنة وما جاء فيها. ولا ينبغي لصاحب الصدقة ان يحلب الغنم من بلد الى بلد.

جو راسیں سال بھر سے زیادہ عمر کی ہوں، اور مذکورہ چار قسموں میں شامل نہ ہو، انہیں صدقہ وصول کرنے والا قبول کر

ایا کرے گا۔ صدقہ وصول کرنے کو جن ن کر عمدہ راسیں لینے کا حق نہیں، نہ وہ سب سے گھٹیا یا اوسط سے گری ہوئی راسیں لے گا، بلکہ سنت کے مطابق، اور سلا مہ میں جو آثار منقول ہیں ان کی روشنی میں اسے چاہئے کہ وسط قسم کی راسیں لے، صدقہ وصول کرنے والے کو ایک علاقہ سے، وصول کردہ بھیڑ بکری دوسرے علاقے میں نہیں لے جانا چاہئے۔

سال پورا ہونے کی شرط:

ولا تؤخذ الصدقة من الأبل والبقر والغنم حتى يحول عليه الحول. فإذا حال عليها حول اخذ منها. ويحتسب في العدد. بالذئب وغيره وبالكبيرة وبالسغلة. وإن جاء بها إنازع على يد حاملها إذا كانت قبل الحول.

اونٹوں گالیوں اور بھیڑ بکریوں میں سے صدقہ اسی وقت وصول کیا جائے گا جب کہ ان پر پورا ایک سال گزر جائے، جب سال پورا ہو جائے تو اس میں سے صدقہ وصول کیا جائے گا، مویشیوں کو شمار کرنے میں تھوٹی اور بڑی راسوں، اور بھیڑ بکری کے بچوں، سب کو شامل کیا جائے گا، خواہ (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے ہاتھوں سے اٹھا کر لائے، بشرطیکہ یہ بچہ سال پورا ہونے سے پہلے پیدا ہوا ہو۔

فأما ما كان من نتاج بدنا. ولم يحتسب به في السنة الأولى ويحتسب به في السنة الثانية.

وان بقي حتى يحول عليه الحول. والمعز والضأن في الصدقة سواء. اور جو بچے سال پورا ہونے کے بعد پیدا ہوئے ان کو اس سال کے شمار میں نہیں بلکہ آئندہ سال کے شمار میں شامل کیا جائے گا، بشرطیکہ یہ اس سال کے رہا ہونے تک باقی رہیں، صدقہ (کا حساب لگانے) میں بھیڑوں اور بکریوں کی حیثیت یکساں ہے۔

فإن كان له أربعون جملاً فأخذها الحول.

اگر مالک کے پاس بچے او بڑے راسیں ملا کر کل چالیس راسیں ہوں اور ان پر سال بھی گزر چکا ہو تو:

(۱۴۸) فإن أباحنيقة ربه له. يقول: لا شيء فيها. وأما أنا فأرى أن يأخذ المصدق منها واحداً

(امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ مانتے ہیں کہ: ان میں سے کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، لیکن میری رائے یہ ہے کہ صدقہ

وصول کرنے والے کو ان میں سے ایک اس لیے لینا چاہئے۔

وكذلك العجايل والغصن في قول أبي حنيفة وإبي يوسف رحمهما الله تعالى.

بچھڑوں اور اونٹ کے ایک۔ سا بچوں کے سلسلہ میں بھی جو دودھ چھوڑ چکے ہوں، ابو حنیفہ اور مصنف کی یہی رائے

ہے، رحمہما اللہ تعالیٰ۔

فان كانت له شاة مسنة وتسعة وثلاثون جملا، فحال عليها الحول، ان فيها مسنة.
اگر مالک کے پاس پختہ عمر کی بچھی ہوئی بھیڑ یا بکری ایک ہو، اور اس کے ساتھ چھٹی بڑی سب راسیں ملا کر انتالیس
اور ہوں اور ان پر سال کزر جائے تو ان میں سے ایک پختہ عمر والی بھیڑ یا بکری (۱۰ ب) ہوگی۔

(۱۰۹) وبذلك قال ابو حنيفة: اذا كان فيها مسن يؤخذ في الصدقة - وجبت فيها الصدقة
و كذلك هذا في الابل والبقر.

(امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے بھی یہی کہا ہے کہ: اگر گلہ میں ایک پختہ عمر والی راس ہو جو صدقہ میں لی جاتی ہو تو اس
گلہ میں سے صدقہ واجب ہو جائے گا۔ اسی اصول کا اطلاق اونٹوں اور گائے، بکریوں پر بھی ہوگا۔

فان هلك الشاة بعد الحول فلا شيء فيها على قول ابي حنيفة
اگر پوری عمر والی بکری (یا بھیڑ) سال پورا ہونے کے بعد مر جائے تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق
موتیوں کے اس گلہ میں کچھ واجب نہیں ہوگا۔

وقال ابو يوسف: فيها تسعة وثلاثون جزءا امر اربعين جزءا امر جملا. فان حال الحول له على
اربعين بقرة فهلك منها عشرون قبل ان ياتي المصدق ثم اتى فأر فيها نصف مسنة. فان
كان انما هلك اقل فبحسابه. ان هلك ثلث الاربعين بقي فيه ثلث مسنة وان هلك ربع
الارضين بقي فيها ثلاثة ارباع مسنة لا يحول ما يحول في مسنة از نبی.

اور مصنف نے کہا ہے کہ اس ناقص گلہ پر پورے گلہ کی زکوٰۃ کا $\frac{9}{40}$ حصہ واجب ہوگا، اگر سال پورا ہونے پر
گلہ کے مالک کے پاس چالیس گائیں ہوں لیکن زکوٰۃ وصول کرنے والے کے آنے سے پہلے ان میں سے بیس مرجائیں تو
بقیہ گایوں میں سے پوری عمر کی ایک راس کا نصف (واجب) ہوگا، اگر اس سے آٹھ مری ہوں ہوں تو زکوٰۃ بھی اسی
حسب سے کم کی جائے گی۔ چالیس میں سے ایک تہائی گائیں مرجائیں تو بڑی اس $\frac{2}{25}$ (واجب) رہ جائے گا، اور
چوتھائی مرگئی ہوں تو ایک پوری عمر کی راس کا $\frac{3}{4}$ واجب ہوگا، پوری عمر کی راس جتنا بھی حصہ واجب ہو اسے محصل صدقہ
ایک پورے بچھڑے کے برابر قرار نہیں دے سکتا۔

وكذلك الابل لو كان له خمس وعشرون من الابل، فحال عليها الحول وجبت فيها بنت
مخاض. فان هلكت قبلها الا بغير افان في ذلك البعير جزءا من خمسة وعشرون جزءا من بنت
مخاض. وان كان هلك منها عشرون وبقي خمسة لم يؤخذ من سادسها شيء. وكان للمصدق
منها خمس بنت مخاض.

مذکورہ اصول کا اطلاق اونٹوں پر بھی ہوگا، اگر مالک کے پاس پچیس اونٹوں اور سال پورا ہو جائے تو اونٹ کا ایک

ایسا بچہ (واجب) ہوگا جو عمر کے دوسرے سال میں ہو، اب اگر ایک اونٹ کے سوا یہ سارے اونٹ مرجائیں تو اس ایک میں سے سال بھر سے زیادہ عمر کے بچہ کا ۲/۱ واجب ہوگا، اگر بیس مر گئے ہوں اور پانچ بچے ہوں تو اس وقت ان اونٹوں کے مالک سے کچھ بھی وصول نہیں کیا جائے گا؛ ان اونٹوں میں محصل صدقہ کا ۵/۱ بچہ اونٹ یا قی سمجھا جائے گا۔

ولو كان له خمسون من البقر، يذبح ثلثين فيهما الامسنة فيما يزيد على الثلاثين من البقر شيء الا تببيع حتى تبلغ اربعين، فاذا بلغت اربعين ففيها امسنة، ثم ليس فيما يزيد على الاربعين شيء الا الامسنة حتى تبلغ ستين، فاذا بلغت ستين ففيها تببيعان۔

اور اگر مالک کے پچاس گائیں ہوں اور اس میں پوری عمر کی اس صرف ایک ہو تو تیس سے زیادہ پڑ جائیں چالیس تک، صرف ایک ایسا بچہ (واجب)؛ تاہم جو عمر کے پہلے سال میں ہو، جب تعداد چالیس ہو جائے تو اس میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، چالیس سے زائد پر، جب تک کہ تعداد ساٹھ نہ ہو جائے، وہی ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہے تعداد ساٹھ ہو جائے پر دو بچہ پڑے (واجب) ہونگے۔

ثم اذا صارت سبعين ففيه بيع وامسنة، فان زادت البقر وكثرت ففي كل اربعين امسنة وفي كل ثلاثين تببيع او تبيعا جذع۔

اور جب تعداد ستر ہو جائے تو پوری عمر کی ایک گائے اور ایک بچہ (واجب) ہوگا، جب گایوں کی تعداد اس سے بہت زیادہ ہو تو ہر چالیس پر ایک پوری عمر کی گائے اور ہر تیس پر ایک بچہ جو عمر کے پہلے سال میں ہو یا ایک گائے جو عمر کے دوسرے سال میں ہو (واجب) ہے۔

فاذا حال الحول للرجل مليخ سين بقرة ثم هلك منها عشرة فان فيها امسنة على حالها لانه قد بقي ما يجب فيه امسنة، فان كان الذي هلك منها عشرون فان عليه فيها ثلاثة ارباع امسنة لانه ذهب مما كان يجب فيه امسنة وهو اربعون رבעه فيسقط ربع امسنة۔

مالک کے پاس سال پورا کرنے پر پچاس گائیں رہی ہوں اور اس کے بعد ان میں سے دس مرجائیں تو ان گایوں میں سے حسب سابق پوری عمر کی گائے (واجب) ہوگی، کیونکہ اتنی تعداد باقی رہ گئی ہے جس پر کہ ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، لیکن اگر گائیں ہلاک ہو گئی ہوں تو بقیہ میں ایک پوری عمر کی گائے کا ۴/۳ (واجب) ہوگا کیوں کہ جتنی گایوں میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے یعنی چالیس اس میں سے ۴/۱ جاتی رہیں، لہذا پوری عمر کی ایک اس کا ۴/۱ اس وقت ہو جائے گا۔

لو كان له خمسون من الابل ذابح عليها الحول فعليه حقة، فان هلك منها ثلاث او اربع قبل ان يأتي المصدق وبقي ستة اربعون اخذ منه المصدق حقه لان الذي يجب عليه في ستة

واربعین حقہ۔ ولم یحتسب بما هلك.

ولو كان اثماً بقي اقل من ستة واربعين قسمت الحققة على ستة واربعين جزءاً. ثم نظرت كم

نصيب الذي بقي من تلك الاجزاء من الحققة. فكان عليه كذلك

اگر سال پورا ہونے پر مالک کے پاس پچاس اونٹ ہوں تو اس پر ان اونٹوں میں سے ایک ایسی اونٹنی (واجب) ہے جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، اب اگر ان اونٹوں میں سے تین یا چار صدقہ دے دل کرنے والے کے آنے سے پہلے ہی مر جاتے ہیں اور چھیالیس اونٹ بچ رہتے ہیں تو بھی محصل صدقہ ان میں سے آٹھ اونٹنی لے لے گا جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، لہذا مر جانے والے اونٹوں کے حساب پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

لیکن اگر بچ رہنے والے اونٹوں کی تعداد چھیالیس سے کم ہو تو ایک چوتھے سال والی اونٹنی کو چھیالیس حصوں میں تقسیم کر کے یہ حساب لگایا جائے گا کہ جتنے اونٹ زندہ بچے ہیں ان کا حصہ ان حصوں میں سے کتنا ہوتا ہے، اور اسی حساب سے مالک پر ان اونٹوں کی زکوٰۃ (واجب) ہوگی۔

وكذلك الغنم لو كانت له مائة وعشرون شاة فان فيها شاة واحدة لانه ليس في الغنم شيء

مالم يبلغ اربعين فاذا بلغت اربعين ففيها شاة الى عشرين ومائة

اسی اصول کا اطلاق بھیڑوں اور بکریوں پر بھی ہوگا، مالک کے پاس ایک سو بیس۔ اسیس ہوں تو ان میں سے ایک راس واجب ہوگی کیونکہ بھیڑ بکریوں کی تعداد جب تک چالیس نہ ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا اور چالیس ہو جانے کے بعد ایک سو بیس کی تعداد تک ایک ہی بھیڑ یا بکری (واجب) ہوتی ہے۔

فان هلك من المائة والعشرين الشاة عشرون او اربعون او مائون كان عليه في الاربعين

الباقية شاة لانه قد بقي منها ما تجب فيه الصدقة ولو هلك منها مائة وبقي عشرون فعليه

نصف شاة نصف ما كان يجب في الاربعين ولا يحتسب بالاضل الذي يجاوز الاربعين.

ويحتسب له بما نقص عن الاربعين.

اب اگر ان ایک سو بیس میں سے بیس یا چالیس یا اسی راسیں ہلاک ہو باقی میں تو بھی باقی چالیس میں ایک راس

(واجب) ہوگی کیونکہ اتنی تعداد باقی بچ گئی ہے صدقہ (واجب) ہے، لیکن اگر ان میں سے سو مر جائیں اور بیس باقی بچ رہیں

تو ان میں صرف ۲/۱ راس (واجب) ہوگی یعنی چالیس پر جو (واجب) ہوتا ہے اس کا نصف۔ تخفیف میں اس تعداد کا کوئی

لحاظ نہ کیا جائے گا جو چالیس سے زیادہ رہی ہو بلکہ اس کمی کے حساب سے تخفیف کی جائے گی جو چالیس کی تعداد میں واقع

ہوئی ہو۔

ولو حال له الحول مائة واحدى وعشرين شاة ففيها شاتان فان هلك منها قبل ان يأتى

المصدق شيء سقط عند محله. ان هلك سدس شاتين. وكذلك خمس ولو هلك منها شاتان فقط كان عليه مائة درء وتسعة عشر جزءا من مائة واحد وعشرين جزءا من شاتين.

اگر سال پورا ہونے پر ایک سواکھن راسیں ہوں تو ان میں سے دو راسیں (واجب) ہوں گی، اب اگر مسلسل صدقہ کے آنے سے پہلے ان میں سے کچھ راسیں ہلاک ہو جاتی ہیں تو اسی حساب سے (صدقہ میں) تخفیف کر دی جائے گی ۶/۱۰ اعداد ہلاک ہو جاتی ہے تو دو راس کا ۶/۱۰ اساقط ہو جائے گی، اسی طرح اگر ۵/۱۰ اعداد ہلاک ہو جاتی ہے (تو دو راسوں کا ۵/۱۰ یعنی ۵/۲ راس ماقط ہو جائے گی) اگر ان (ایک سواکھس) میں سے صرف دو بڑیاں یا بھیڑیں ہلاک ہوئی ہیں تو مالک پر دو راسوں کے ایک سواکھس حصوں میں سے ایک سواکھس حصے (یعنی ۱۲۱/۱۱۹ × ۲ راسیں واجب ہیں)۔

وعلى هذا جميع هذا الوجه من الابل والبقر والغنم. والله اعلم. اسی اصول (تخفیف) کا اطلاق ان قسم کی (کمی واقع ہو جانے) ان تمام صورتوں پر ہوگا جو اونٹوں، گائے، بیل یا بھیڑ بکری کے سلسلہ میں پیدا ہوں، واللہ اعلم۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز:

قال ابو يوسف رحمه الله: لا يجزى لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر منع الصدقة ولا اخراجها من ملكه الى ملك جماعة غير ليفرقها بذلك. فتبطل الصدقة عنها بان يصير لكل واحد منهم من الابل والبقر والغنم مالا يجب فيه الصدقة. ولا يحتال في ابطال الصدقة بوجه ولا سبب.

اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے کسی فرد کیلئے زکوٰۃ کی ادائیگی سے گریز جائز نہیں یہ بھی جائز نہیں کہ قابل زکوٰۃ مال کو اپنی ملکیت سے نکال کر دوسروں کی ملکیت بنادے تاکہ وہ متفرق ہو جائے اور ہر ایک فرد کے پاس اونٹوں، گایوں اور بھیڑ بکریوں کی ایسی تعداد نہ ہو جسے جن پر صدقہ (واجب) نہیں ہوتا اور اسی طرح اس مال پر سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے، کسی طریقہ سے اور کوئی وجہ پر اگر کسی بھی کسی مال کی زکوٰۃ کو ساقط کرنے کی ترکیب نہیں کرنا چاہئے۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار:

(۱۸۰) بلغنا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال: ما منع الزكاة بمسلم. ومن لم يؤدها فلا صلوة له.

(سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ انہوں نے فرمایا:
 ”زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کرنے والا مسلمان نہیں ہے اور جو اسے ادا نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔“
 (۱۸۱) و ابو بکر رضی اللہ عنہ یقول: لو منعونی عقلاً مما اعطواہ لـ رسول اللہ ﷺ لجاهدتہم حین
 منعوہ الصدقة، و رأی قتالہم حلاً لطلاقہ۔

اور (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کو جب (بعض) لوگوں نے زکوٰۃ ادا کر کے انکار کر دیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اگر ان لوگوں نے اس زکوٰۃ میں سے جو یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کو ادا کرتے تھے مجھے (اونٹ کے پاؤں میں باندھی جانیوالی) ایک رسی بھی دینے سے انکار کیا تو میں ان کے خلاف جہاد کروں۔“ آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ رائے قائم کی تھی کہ ان لوگوں سے جنگ کرنا آپ کیلئے بالکل جائز ہے۔

(۱۸۲) و جریر رضی اللہ عنہ یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیصدر المصدق عنکم حین یصدر و هو راض۔

اور (سیدنا) جریر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں
 ”کہ ہونا یہ چاہئے کہ جب محصل صدقہ تمہارے یہاں سے وصولی کر کے جائے تو وہ تم سے راضی ہو۔“

محصلین زکوٰۃ کے اوصاف:

ومر یا امیر المؤمنین باختيار رجل امین ثقة عقیف ناصح ماء، ناء یك وعلی رعیتك فوله
 جمیع الصدقات فی البلدان و مره فلیوجه فیها اقواما یرتد عنهم ویسأل عن مذاہبہم
 و طرائقہم و اماناتہم یجمعون الیہ صدقات البلدان

اور امیر المؤمنین! آپ ایک ایسے امانت دار، معتمد علیہ، پاک باز اور خیر خواہ رہیں۔ آپ کے تقرر کا حکم صادر فرمائیے جس کے اوپر آپ اپنے اور اپنی رعایا کے سلسلہ میں پورا اطمینان رکھتے ہوں، اور اس فرد کو ہم ممالک کے صدقات کی تحصیل کا نگران بنادیتے، آپ اس ذمہ دار کو حکم دیتے کہ وہ ہر علاقہ میں ایسے لوگوں کو تعینات کرے، جس کے بارے میں اسے اطمینان ہو، اسے لوگوں کے طور طریقہ، مذہب، اور امانت داری کے بارے میں مناسب مشورے لینا چاہیے، یہی لوگ سارے

(۱۸۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۲۸۔

(۱۸۱) صحیح البخاری: ۲۸۴، صحیح مسلم: ۲۰، سنن ابی داؤد: ۵۵۶، سنن الترمذی: ۲۶۰۷۔

(۱۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۳۸، مسند احمد بن حنبل: ۱۹۱۸۷، المعجم کبیر للطبرانی: ۲۳۴۰، الاموال لابن

زنجویہ: ۱۵۷۵۔

علاقوں کے صدقات جمع کر کے اس ذمہ ر فرد کے پاس لائیں۔

فاذا جمعت اليه امته فبأية امر الله جل ثناؤه به فأنفذه ولا تولهي عمال الخراج فان مال مال المصدقة لا ينبغي ان يخل في مال الخراج.

جب سارے صدقات جمع ہو جائیں تو آپ ان کے مصارف کے بارے میں اسے وہ حکم دیں جو اللہ جل ثناؤه نے (اس باب میں) دیا ہے، آپ اس لم کو نہ کیجئے اور (صدقات کی تحصیل کے) اس کام کو خراج وصول کرنے والے افسر ان کے ذمہ نہ کیجئے، کیونکہ صدقہ کے مال کو خراج کے مال کے ساتھ خلط ملط نہیں ہونا چاہئے۔

وقد بلغني ان عمال الخراج رجالا من قبلهم في الصدقات فيظلمون ويعسفون ويأتون مالا يخل ولا يسع. وانما ينبغي ان يتخير للصدقة اهل العفاف والصلاح. فاذا وليتها رجلا ووجه من قبله من يوثق بدينه وامانته اجر يت عليهم من الرزق بقدر ماترى. ولا يجز عليهم ما يستغرق اكثر الصدقة.

مجھے اطلاع ملی ہے کہ خراج کے افسران اپنی جانب سے خراج کی وصولی کیلئے، چھ افراد کو بھیج دیتے ہیں اور یہ لوگ ظلم و زیادتی سے کام لے کر ایسی حرکتیں کرتے ہیں جو نہ تو جائز ہیں نہ ان کی کسی طرح بھی گنجائش دہل سکتی ہے۔ زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے تو صرف پاک باز اور یک راد کا انتخاب کیا جانا چاہئے، جب آپ کسی فرد کو زکوٰۃ وصول کرنے کا ذمہ دار بنا دیں، اور وہ اپنی جانب سے (مختلف علاقوں میں) ایسے لوگوں کو مقرر کر دے جن کی دین داری اور امانت داری پر بھروسہ کیا جاسکتا ہو تو آپ ان لوگوں کیلئے ایسے وفد جاری کر دیجئے جو آپ کی رائے میں مناسب ہوں، البتہ یہ تنخواہیں اتنی زیادہ نہ ہوں کہ صدقات سے ہونی والی بیشتر آئینی میں صرف ہو جائے۔

صدقات کے مصارف:

ولا ينبغي ان يجمع مال الخراج الى مال الصدقات والعشور لان الجميع المسلمين والصدقات لمن سمي الله عز وجل في كتابه.

خراج کے مال کو صدقات اور عشور کے مال میں ملا دینا مناسب نہیں کیونکہ خراج سارے مسلمانوں کیلئے فتنے کی نوعیت رکھتا ہے اور صدقات صرف ان لوگوں کا حق ہیں جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کئے ہیں۔

فاذا اجتمعت الصدقات، من الابل والبقر والغنم جمع الى ذلك ما يؤخذ من المسلمين من العشور عشور الاموال وما ربه على العاشر من متاع وغيره، لان موضع ذلك كله موضع الصدقة. فيقسم ذلك مع من سمي الله تبارك وتعالى في كتابه قال الله تعالى في كتابه فيما

انزل علی نبیہ محمد ﷺ:

اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَكَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ (التوبة: ۶۰)

جب صدقہ کا مال اونٹ، گائے، بیل اور بھیڑ بکریاں جمع ہو جائیں تو مسلمانوں سے لئے جانے والے عشور یعنی اموال (تجارت) اور ان سامانوں کی چنگی جنہیں لے کر لوگ (محصل چنگی) عاشر کے پاس سے گزریں، انہی اموال (صدقہ) کے ساتھ جمع کر دیئے جائیں، کیونکہ ان تمام (آمدنیوں) کے مددات صرف وہی ہیں جو صدقہ کے ہیں اور اس سارے مال کو ان (مستحقین) کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر فرمائے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں منجملہ ان باتوں کے جو اس نے اپنے نبی ﷺ پر نازل فرمائی ہیں ارشاد فرماتا ہے:

”صدقات تو دراصل حق ہے فقیروں کا، مسکینوں کا، اور ان اہلکاروں کا جو ضرورت کی وصولی پر مقرر ہوتے ہیں، اور ان کا جن کی دلداری مقصود ہے۔ نیز انہیں غلاموں کے آزاد کرنے میں، اور قرض داروں کے قرضے ادا کرنے میں، اور اللہ کے راستے میں، اور مسافروں کی مدد میں خرچ جائے۔“ (التوبة: ۶۰)

فالمؤلفة قلوبہم قد ذهبوا والعاملون علیہا یعطیہم الامام ما کفہم وان کان اقل من

الثلث او اکثر اعطى الوالى منها ما یسعه ویسع عماله من غیر سرف ولا تنصیر۔
”مؤلفۃ القلوب“ تو اب باقی نہیں رہے، ”عاملین زکوٰۃ“ کو امام بقدر کفایہ (وظیفے) دے گا یہ وظیفہ زکوٰۃ میں وصول ہونے والے مال کے ۸/۱ سے کم بھی ہو سکتے ہیں اور زیادہ بھی، البتہ تحصیل زکوٰۃ کے ذمہ دار کو اتنا دیا جانا چاہئے جو اس کے ماتحت کارکنوں کیلئے تنگی یا اسراف کے بغیر متوسط معیار سے گزر بسر کیلئے کافی۔

وقسمت بقية الصدقات بینہم ، فللفقراء والمساكين سهم ولا غارمین وهم الذین

لا یقدرون علی قضاء دیونہم سهم، وفی ابناء السبیل المنقطع بہم سهم یحملون بہ

و یعانون وفی الرقاب سهم۔

صدقہ کا باقی مال باقی مستحقین کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ فقراء میں کیلئے ہوگا، اور ایک غارمین کیلئے، غارمین وہ لوگ ہیں جو اپنے قرض ادا کرنے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں، غریب المین بے سہارا مسافروں کیلئے بھی ایک حصہ ہوگا جس میں سے ان پر صرف کیا جائے گا اور ان کی مشکلات حل کی جائیں، اب حصہ گردنوں کو چھڑانے (یعنی غلاموں کو آزاد کروانے) کیلئے ہوگا۔

وفی الرجل یكون له الرجل المملوك او اب مملوك او اخ او اخت او ام او ابنة او زوجة او جد

او جدۃ او عم او عمة او خال او خالة وما اشبه هؤلاء فیعان هذا شأنہ اھذان ویعان منه

المکاتبون، وسهم فی صلاح طرق المسلمین، وهذا ینخرج بعد اخراج ارزاق العاملین علیہا.

اور (اسی حصہ میں سے) اپنے لوگوں کو دیا جائے گا جن کا کوئی آدمی غلامی ہو، یا ان کے باپ، بھائی، بہن، ماں بیٹی، بیوی، دادا، دادی، چچا، چچی، مامو، ماما، اور ان جیسے دوسرے قریبی اعز کسی کی ملکیت ہوں ایسے لوگوں کی مدد کی جائے گی تاکہ وہ ان اعز کو خرید (کرا آد کر) سکیں، اسی حصہ میں سے مکاتب غلاموں کی بھی مدد کی جائے گی، ایک حصہ مسلمانوں کی سڑکوں کی مرمت کیلئے رکھ جائے گا، یہ سارے حصے تحصیل زکوٰۃ پر مامور افسران کے وظیفے علیحدہ کرنے کے بعد الگ کئے جائیں گے۔

ویقسم سهم الفقراء والہ مساکین من صدقة ماحول کل مدینة فی اہلہا ولا ینخرج منها فی تصدق بہ علی اہل مدینة خری، واما غیرہ فی صنع بہ الامام ما احب من ہذا الوجوہ التی

سمی اللہ تعالیٰ فی کتابہ، ان سیرہا فی صنف واحد من سمي اللہ تعالیٰ ذکرہ اجزا ہر شہر اور اس کے مضافات کے علاقوں میں سے فقراء و مساکین کا حصہ اسی کے باشندوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، وہاں سے لے جا کر دوسرے شہر کے لوگوں کو نہیں دیا جائے گا، فقراء اور مساکین سے اس حصہ کے علاوہ دوسرے حصوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ مصارف میں سے جن پر مناسب سمجھے خرچ کرے، اگر وہ باقی سارے مال زکوٰۃ کو مذکورہ مصارف میں سے کسی ایک پر صرف کر دے تو بھی درست ہوگا۔

(۱۸۳) قال ابو یوسف: حدثنا الحسن بن عمارۃ عن حکیم بن جبیر عن ابی وائل عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ اتی بصدقة فأعطاہا کلہا اہل بیت واحد ابو وائل سے روایت ہے:

کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کے پاس زکوٰۃ کا کچھ مال لایا گیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ سارا مال ایک ہی خاندان کو دے دیا۔

(۱۸۴) قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن الحکم بن عتیبۃ عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ قال: لا بأس ان تعطى الصدقة فی صنف واحد (سیدنا) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ:

”اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ (کاملاً مال مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے دیا جائے۔“

(۱۸۵). قال: وحدثني الحسن بن عمارۃ عن المنهال بن عمرو عن ز بن حبیش عن حذيفة رضي الله تعالى عنه انه قال: لا بأس بأن تعطى الصدقة في صنف واحد. (سیدنا) حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ”اس میں کوئی حرج نہیں کہ صدقہ (کا سارا مال مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے یا جائے۔“

عامل زکوٰۃ کا مقام:

(۱۸۶). قال ابو يوسف: وحدثني محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر عن نجادۃ عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا أمل على الصدقة بالحق كالغازي في سبيل الله (سیدنا) رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”حق کے ساتھ صدقہ وصول کرنے والا عامل اللہ کے راستے میں جنگ کرنے والے کی طرح ہے۔“

عامل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں:

(۱۸۷). قال: ثنا بعض اشياخنا عن طاووس قال: بعث النبي ﷺ عبادۃ بن الصامت على الصدقة. فقال له: اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تمه به عن رقتك له رغاء او بقرۃ لها خوار او شاة لها تواج. قال: يا رسول الله. ان هذا لهكذا قال: اي والذي نفسي بيده. الا من رحم الله قال: والذي بعثتك بالحق لا انا امر على اثنين ابدا. طاووس کا بیان ہے کہ:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (سیدنا) مبادہ بن صامت (رضی اللہ عنہ) کو صدقہ (تھیل) پر مقرر کیا تو ان سے یہ فرمایا: ابو الولید! اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو، اور قیامت کے دن اس حال میں نہ آنا کہ اپنے کانھوں پر ایک اونٹ اٹھائے ہوئے ہو جو بلبلارہا ہو، یا ایک گائے جو بھیں بھیں کر رہی ہو، ایک بکری جو میارہی ہو۔ ہور نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا یہ (ذمہ داری) ایسی (کٹھن) ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں، اس ذات کی قسم جس کے قدرت میں میری جان ہے

(۱۸۵) الکامل لابن عدی: ۴۲۵۔

(۱۸۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۱۶، سنن ابی داود: ۲۹۳۶، سنن الترمذی: ۱۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۳۳۔

(۱۸۷) مصنف عبد الرزاق: ۶۹۴۹، مسند الحمیدی: ۹۱۹، مسند الشافعی: ۶۷۔

(یہ ذمہ داری ایسی ہی ہے) سوائے اگر فرد کے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں آئندہ نیکو افراد پر بھی امیر بننا قبول نہیں کروں گا۔

(۱۸۸)۔ قال: وحدثني هنام بن عروة عن ابيه عن ابي حميد الساعدي قال: استعمل النبي ﷺ رجلا يقال له ابن المتبنة على صدقات بني سليم فلما قدم قال: هذا لكم وهذا اهدى الى، قال: فقام النبي ﷺ عن المنبر فحمد الله واثنى عليه. ثم قال: ما بال عامل ابعثه فيقول: هذا لكم وهذا اهدى! افلا قعد في بيت ابيه وبيت امه حتى ينظر ايهدى اليه ام لا! والذى نفسي بيده لا يأت منمنها شيئا الا جاء به يوم القيمة يحمله على رقبتة! اما بعير له رغاء او بقرة ذلها خوار او شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأى بياض ابطيه فقال: اللهم هل بلغت؟

(سیدنا) ابو حمید ساعدی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن المتبئہ نامی ایک شخص کو قبیلہ بنی سلیم کے صدقات کا عامل مقرر فرمایا، جب یہ وہاں سے واپس آئے تو کہنے لگے: یہ (مال) تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ دیا گیا ہے۔ (راوی نے) کہا: پھر نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے، اور اللہ رب العزت کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: اس عامل کو کیا ہو گیا ہے؟ جسے میں (تحصیل زکوٰۃ پر) مامور کر کے بھیجتا ہوں تو وہ واپس آ کر کہتا ہے کہ یہ تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے۔

اس نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اپنے ماں باپ کے گھر بیٹھا رہتا تاکہ یہ دیکھ لیتا کہ پھر اسے ہدیہ دیے جاتے ہیں یا نہیں، اس ذات کی قسم! جس نے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو فرد بھی اس (مال) میں سے کوئی چیز لے لے گا قیامت کے روز اسے اپنی گردن پر لادے گا۔ اے آئیگا، بلبلاتا ہوا اونٹ بھییں بھییں کرتی ہوئی گائے یا میاتی ہوئی بکری۔ اتنا کہہ کر آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے، یہاں تک کہ آپ کے بغل کی سپیدی نظر آنے لگی، پھر آپ نے فرمایا:

”اے میرے اللہ! کیا بس نے (حق بات) پہنچادی؟“

(۱۸۹)۔ قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى (رحمہما اللہ

تعالیٰ) عن عكرمة بن ابي خالد (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن بشر بن عاصم عن عبد الله بن

سفیان (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن ابيہ عن جدہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعثہ ساعیہ، فرآہ فی بعض المدینة فقال: اما یسرک ان تكون فی مثل الجہاد؟ فقالین: این، وہم یزعمون انی اظلمہم؟

قال: کیف؟ قال: یقولون تأخذ منا السخلة. قال: اجل. خذ منهم و ان جاء بها الراعی یحملها علی کتفہ، واخبرہم انک تدع لہم الربی والا کیلة وفحل الغنم والہ خض۔
عبداللہ بن سفیان کے دادا سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو محصل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، پھر آپ نے ان کو مدینہ میں کہیں دیکھا یا تو پوچھا: کیا تمہیں یہ بات اچھی نہیں لگتی کہ جہاد کی طرح کے ایک کام میں لگے رہو؟ انہوں نے رض کیا: اچھی کیسے لگے، جب کہ ان لوگوں کا دعویٰ یہ ہے کہ میں ان پر ظلم کرتا ہوں۔

آپ نے فرمایا: وہ کیسے؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ تو ہم سے بھیڑ بکری لے۔ بچے کی بھی زکوٰۃ وصول کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: ٹھیک کرتے ہو، (بچہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے کندھوں پر اٹھ کر لائے تو بھی اسے زکوٰۃ کا حساب لگانے میں شمار کرو، اور ان کو یہ جتنا دو کہ تم گھروں میں (دودھ کی خاطر) پالی ہو، بھیڑ یا بکری، کھانے کے لائق (تیار) اس بھیڑ بکرے اور بچے جتنے کے قریب بھیڑوں اور بکریوں کو انہی کیلئے چھوڑ دے ہو۔“

(۱۹۰)۔ قال: وحدثنی عطاء بن عجلان عن الحسن قال: بعث عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفیان بن مالک ساعیا بالبصرة، فمکث حینا ثم استأذنه فی الجہاد. قال: اولست فی جہاد؟ قال: من این، والناس یقولون هو یظلمنا. قال: وفیم؟ قال: یقولون: یعد علینا السخلة. قال: فعدھا وان جاء بها الراعی یحملھا علی کتفہ، قال: اولست تدع لہم الربی والا کیلة والماخض وفحل الغنم؟
حسن نے کہا کہ:

” (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سفیان بن مالک (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو بصرہ میں تحصیل صدق پر مامور کیا، وہ کچھ دن وہاں رہے پھر آپ سے جہاد پر چلے جانے کی اجازت طلب کرنے لگے، آپ نے فرمایا: کیا تم جہاد میں مصروف نہیں ہو؟ انہوں نے کہا وہ کیسے؟ جب کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ ہم پر ظلم کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ کس بات میں؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ (یہ زکوٰۃ کا حساب لگانے میں) بکری کے بچے کو بھی شمار کر لیتا ہے۔ آپ نے

فرمایا: بچوں کو ضرور شمار میں شامل رکھو (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے کندھے پر اٹھا کر لائے۔ فرمایا: کیا یہ حقیقت نہیں کہ تم پالتو بھیڑ بکریاں کھا۔ نیلے تیار کی ہوئی راسیں، بچہ جننے کے قریب بھیڑ بکریاں اور نر بھیڑ اور بکرے انہیں کیلئے چھوڑ دیتے ہو؟

(۱۹۱) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رجلين من اجشع ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما بحث محمد بن مسلمة ساعيا عليهم. قالوا: فكان يقعد فما اتينا به من شاة فيه وفاء من دقه انذها. قبيلة اشجع کے دو لوگوں سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے محمد بن مسلمہ کو ان لوگوں (یعنی قبیلہ اشجع) پر متصل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، ان دونوں نے کہا: یہ (محمد بن مسلمہ بیٹے) تھے اور ہم ان کے پاس جس طرح کی بھیڑ بکریاں بھی لاتے ان میں ان کے ان کو اپنا حق (یعنی زکوٰۃ) پورا ہوتا نظر آتا تو انہیں قبول کر لیا کرتے۔“

(۱۹۲) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى عن القاسم بن محمد: ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ساءت به غنم الصدقة فيها شاة ذات ضرع عظيم فقال عمر: ما هذه قالوا: من غنم الصدقة. فقال عمر: ما اعطى هذه اهلها وهم طائعون فلا تغصبوا الناس ولا تأخذوا حوزات الناس. يعني بحوزات خياري اموال الناس قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ:

” (ایک دفعہ) (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے سے صدقہ کی کچھ بکریاں گزریں جن میں سے ایک بہت بڑے تھن والی تھی، آپ نے دریافت فرمایا: یہ کسی ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: یہ صدقہ کی بھریوں میں سے ایک یہ بھی ہے، اس پر (سیدنا) عمر (فرمایا) اس کے مالک نے اسے رانسی خوشی نہ دیا ہوگا، تم لوگ عوام کی کوئی چیز زبردستی نہ لیا کرو، اور (صدقہ میں) ان کے حوزات کو نہ لیا کرو، حوزات سے آپ کی مراد لوگوں کے بہترین اموال سے تھی۔“

(۱۹۳) قال: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه ان النبي ﷺ بعث في اول الاسلام مصدقا فقال: "خذ الشارق والبدن وذات العيب ولا تأخذ من حوزات الناس شيئا" هشام بن عروة کے والد سے روایت ہے کہ:

”نبی ﷺ نے اسلامی دور کے ابتدائی زمانہ میں ایک محصل صدقہ کو کام پر واپس لے کر دیا اور اسے (صدقہ میں) ضعیف العمر اونٹ اور اونٹنی، ایک سالہ اونٹ اور عیب دار راسیں وصول کرنا، لوگوں کے بہترین اموال میں سے کوئی چیز بھی نہ لینا۔“

(۱۹۳)۔ قال: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه: ان النبي ﷺ بعث رجلاً بصدق الناس حين امره الله جل ثناؤه يأخذ الصدقة، فقال له رسول الله ﷺ: لا تأخذ من حوزات انفس الناس شيئاً. اخذ الشارف والبكر وذات العيب. هشام بن عروة کے والد سے روایت ہے کہ:

”جب اللہ جل ثناؤه نے نبی ﷺ کو زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم دیا تو آپ نے ایک شخص کو لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، رسول اللہ ﷺ نے اس شخص سے فرمایا: ”لوگوں کو مرغوب بہترین نیا، ان سے کوئی چیز (زکوٰۃ میں) نہ لینا، ضعیف العمر، ایک سالہ اور عیب دار راسیں لینا۔“

کہا کہ اللہ ﷺ ان ینفر الناس حتی یفقهوا ویحتسبوا۔ نبی ﷺ نے یہ پسند نہیں کیا کہ قبل اس کے لوگوں کو دین کا صحیح فہم حاصل ہوا۔ وہ ان کی زکوٰۃ کو کارِ ثواب سمجھ کر کریں (ان سے بہترین اشیاء زکوٰۃ میں لے کر) ان کو (دین سے) برگشتہ کیا جائے۔

فذهب فأخذ ذلك على ما أمره الله النبي ﷺ أن يأخذ، حتى جاء إلى رجل من أهل البادية، فذكر له أن الله تعالى أمر رسول الله ﷺ أن يأخذ الصدقة من الناس يذكهم بها ويطهرهم بها، فقال له الرجل: قم فخذ، فذهب فأخذ الشارف والبكر وذات العيب. قال: فأنال به الرجل: والله ما قام في أبي أحد قط يأخذ شيئاً الله قبلك، والله لتختارن. ورجع إلى رسول الله ﷺ.

فذكر ذلك للنبي ﷺ، فدعاه النبي ﷺ. یہ شخص گیا اور اسی طرح وصولی کی جس طرح نبی ﷺ نے کرنے کا حکم تھا، اس سلسلہ میں یہ دیہات میں رہنے والے ایک شخص کے پاس پہنچا اور اسے سمجھایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو حکم دیا ہے کہ وہ لوگوں سے صدقہ وصول کریں تاکہ اس کے ذریعہ ان کا تزکیہ اور تطہیر ہو، اس پر اس آدمی نے ان سے کہا: اٹھو! (زکوٰۃ) لے لو، یہ گئے اور انہوں نے ایک ضعیف العمر، ایک سالہ اور عیب دار اونٹ منتخب کئے۔ (راوی نے) کہا کہ یہ دیکھ کر اس آدمی نے ان سے کہا: ”اللہ کی قسم! تجھ سے پہلے کوئی دوسرا شخص کبھی میرے اونٹوں میں سے اللہ کیلئے نہ لینے میں کھڑا ہوا، اللہ کی قسم! تم کو

چن چن کر (عمدہ اونٹ) بنے: یں گے۔“

پھر یہ شخص واپس رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس واقعہ کا تذکرہ کیا تو نبی کریم ﷺ نے اس آدمی کے سینے میں فرمائی۔

(۱۹۵)۔ قال وحدثني سفيان بن عيينة عن عبد الكريم الجزري عن زياد بن ابى مریم ان النبی ﷺ بعث مصداقاً فجاءه دباباً مسان، فقال له رسول الله ﷺ: هلكك واهلكك. فقال: انی كنت اعطى البكرين بالجمل المسن. قال: فلا اذا زياد بن ابی مریم سے روایت ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ نے آپ ﷺ کو زکوٰۃ کو بھیجا کہ تو وہ (زکوٰۃ وصول کر کے) آپ کے پاس پختہ عمر کے اونٹ لے آئے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے ان سے کہا: تم خود بھی تباہ ہوئے اور تم نے دوسروں کو بھی تباہ کیا۔ انہوں نے عرض کیا: میں ایک پوری عمر کا اونٹ لے کر اس کے بطن میں وہ ایک سالہ اونٹ دے دیا کرتا تھا۔ آپ نے فرمایا: (آئندہ) ایسے نہ کرنا۔“

(۱۹۶)۔ قال: وحدثنا دود بن ابي هند عن عامر الشعبي قال: كان يقال: المعتدى في الصدقة كمانعها. عامر شعبی نے کہا کہ:

”کہا جاتا تھا کہ صدقہ (کی تحویل) میں زیادتی سے کام لینے والا اس شخص کی طرح ہے جو اسے لے کر لے کر انکار کر دے۔“

(۱۹۷)۔ قال: وحدثنا سفيان بن ابی رائلة عن ابی حميد عن وهيل بن عوف المجاشعي قال: جئت ابا هريرة رضي الله تعالى عنه فقلت: يا ابا هريرة، ان اصحاب الصدقة قد ظلمونا وتعدوا علينا واخذوا اموالنا. قال: لا تمنعهم شيئاً ولا تسبهم وتعود بالله من شرهم. وهيل بن عوف مجاشعی نے کہا:

”کہ میں نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر یہ کہا: ابو ہریرہ! زکوٰۃ وصول کرنے والوں نے ہم پر ظلم و زیادتی سے کام لیا ہے، اور ہمارے اموال چھین لئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: وہ جو چیز بھی طلب کریں اسے دینے سے انکار نہ کرو، انہیں گالیاں نہ دو، اور ان کے شر سے اللہ کی پناہ چاہو۔“

(۱۹۸)۔ قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن ابراهيم بن ميسرة قال: سأل رجل ابا هريرة (رضی

اللہ تعالیٰ عنہ) : فی ای المال الصدقة قال فی الثلث الاوسط . و ان فأخرج له الثنية
والجذعة . فان ابی فدعه وقل له قولاً معروفاً .

ابراہیم بن میسرہ نے کہا:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے پوچھا، زکوٰۃ کس مال میں سے لی جانی چاہئے؟ آپ نے جواب دیا: درمیانی درجہ کے تہائی مال میں سے، اگر (محصل زکوٰۃ) اسے لینے سے انکار کر دے تو ایسے اونٹ پیش کرو جو عمر کے پانچویں اور چھٹے سال میں ہوں، وہ انہیں قبول کرنے سے بھی انکار کر دے تو پھر اسے حسب مرضی انتخاب کرنے دو، اور اس سے مناسب انداز میں بات کرو۔“

(۱۹۹) قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی کرم اللہ وجہہ

انہ قال: لیس فیما دون اربعین من الغنم شیء .

(سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”جن بھیڑ بکریوں کی تعداد چالیس سے کم ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔“



(۱۹۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۹۸۷، مصنف عبدالرزاق: ۲۸۲۱، الاموال لا زحویہ: ۱۵۳۱۔

(۱۹۹) مصنف عبدالرزاق: ۶۷۹۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۶۲۔

مجوزہ محاصل زمین کی مصلحت۔

اصول تعیین:

قیل لابی یوسف: لم آید 'ان یقاسم اهل الخراج ما اخرجت الارض من صنوف الغلات وما اثمر النخل والشجر' واکرم علی ما قد وضعته من المقاسمات. ولم تردہم الی ما کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ مالی عنہ وضعہ علی ارضہم ونخلہم وشجرہم. وقد کانوا بذلک راضین ولہ محتملین؟

ابو یوسف (یعنی مجھ سے) نہا ہے کہ تم زمین سے پیدا ہونے والے مختلف قسم کے غلوں اور کھجور، انکور اور دوسرے پھل دار درختوں کی پیداواروں کے ساتھ میں اہل خراج سے اپنی مقرر کردہ نسبتوں کے مطابق بٹائی کا معاملہ طے کرنے کا طریقہ کیوں تجویز کرتے ہو۔ کیا جب بے تم ان سے اسی متعین مالیہ پر معاملہ کرتے کو پسند نہیں کرتے جو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کی زمینوں اور کھجور اور دوسرے درختوں پر لاگو کیا تھا اور لوگ اس طریقہ سے راضی بھی تھے اور ان محاصل کو برداشت بھی کر رہے تھے

فقال ابو یوسف: ان عمر رضی اللہ عنہ رأى الارض فی ذلک الوقت محتملة لہا وضع علیہا. ولم یقل حین وضع علیہا اوضع من الخراج ان هذا الخراج لازم لاهل الخراج وحتم علیہم ولا یجوز لی وللمن بعدی من خلفاء ان ینقص منہ ولا یزید فیہ

ابو یوسف (یعنی میں نے) اکہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب یہ محاصل لاگو کئے تھے اس وقت آپ کی نظر میں زمین ان کو برداشت کرنے کے قابل تھی، لیکن یہ خراج لاگو کرتے وقت آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ اہل خراج پر ہمیشہ اسی مقدار خراج کی ادائیگی لازم رہے گی، میرے بعد آنے والے خلفاء کو اس میں کمی بیشی کا اختیار نہ ہوگا۔

بل کان فیما قال لحدیفة عثمان حین اتیہا بخبر ما کان استعملہا علیہ من ارض العراق لعلکمما حملتما الارض مالا طیق. دلیل علی انہما لو اخبراہ انہا لا تطیق ذلک الذی حملتہ من اہلہا لنقص ہما کان. بعد علیہم من الخراج. وانہ لو کان ما فرضہ وجعلہ علی الارض حتما لا یجوز النقص منہ ولا زیادة فیہ مسألہما عما سألہما عنہ من احتمال اهل الرض او

عجز ہم

بلکہ آپ کا (سیدنا) حذیفہ اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہما) سے عجب کہ وہ آپ کو عراق کے ان علاقوں کے حالات سے مطلع کرنے آئے تھے جن پر آپ نے ان کو عامل مقرر کیا تھا، یہ فرمایا کہ ”ناید تم دونوں نے زمین پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیا ہے۔“ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر یہ دونوں آپ کو بتاتے کہ ان زمینوں پر ان کے باشندوں سے لئے جانے والے محاصل کا جو بوجھ ڈالا گیا ہے وہ ان کی برداشت سے زیادہ ہے تو آپ ان پر لاگو کردہ خراج میں تخفیف عمل میں لاتے، زمین پر جو خراج لاگو کیا گیا تھا وہ اگر آخری و قطعی ہوتا اس کی بیشی کی کوئی گنجائش نہ ہوتی، تو آپ ان دونوں عاملوں سے ہرگز اہل زمین کی برداشت یا عدم برداشت کے بارے میں وہ سوال نہ کرتے جو آپ نے کیا۔

و کیف لا يجوز النقصان من ذلك والزيادة فيه وعثمان بن حنيف يقول عجيبا لعمر رضي الله تعالى عنه حملت الارض امراله لمطيقه ولو شئت لضعفت ارض اوليس قد ذكر انه قد ترك فضلا لو شاء ان يأخذها

اور کیا وجہ ہے کہ خراج کی ان شرحوں میں کمی بیشی جائز نہ ہو جب کہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) اس سوال کا جواب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ دیتے ہیں کہ میں نے زمین پر ایسے محاصل لاگو نہیں کیے جو کہ وہ آسانی برداشت کر سکتی ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین پر اس سے دو گنے محاصل لاگو کر سکتا تھا، کیا انہوں نے یہ بات نہیں کہی کہ وہ کچھ فاضل چھوڑ آئے ہیں جسے وہ اگر لینا چاہتے تو لے سکتے تھے؟

وحذيفة (رضی اللہ عنہ) يقول عجيبا لعمر رضي الله تعالى عنه اي ما وضعت على الارض امراله هل له محتلة وما فيها كثير فضل، فقول له هذا يدل والله اعلم ان قد كان فيها فضل وان كان يسيرا قد تر كهلهم

اور اسی طرح (سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) بھی (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو اب دیتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ ”میں نے زمین پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جسے وہ آسانی برداشت کر سکے، اور اس سے بعد جو باقی بچ رہے گا وہ بہت زیادہ ہوگا۔“ ان کا یہ کہنا اس بات کی دلیل ہے کہ ابھی اس زمین کچھ فاضل تھا جو انہوں نے ان لوگوں کیلئے چھوڑ دیا تھا، اگرچہ یہ کم تھا۔ واللہ اعلم۔

وانما سألهم ليعلم فيزيد او ينقص على قدر الطاقة وبقدر ما يجوز ذلك باهل الارض. (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان دونوں سے یہ سوال اس لئے کیا تھا کہ موات حاصل کر کے، اگر ضرورت محسوس ہو تو ان کے لاگو کردہ محاصل میں ایسی کمی بیشی عمل میں لائیں کہ وہ زمین کی قوت برداشت کے مطابق ہو جائیں اور زمین

والوں کیلئے گراں بار نہ ہوں۔

فلما رأينا ما كان جعل بلئ ضهم من الخراج يصعب عليهم ورأينا ارضهم غير محتملة له
ورأينا اخذهم بذلك داعيا جلاهم عن ارضهم وتركهم لها.

پس جب ہم نے دیکھا کہ ان لوگوں کی زمینوں پر جتنا خراج لاگو کیا گیا تھا اس کی ادائیگی ان کیلئے مشکل ہوئی ہے اور ان کی زمین اب اسے برداشت کرے۔ کی صلاحیت نہیں رکھتی، اگر ہم اب بھی ان پر وہی شرحیں لاگو کرتے ہیں تو اس سے ان کے اندر اپنی زمین چھوڑ کر چلے جائے۔ ہرجان پیدا ہوگا اور اس طرح ہم ان کی جلاوطنی کے اسباب فراہم کر دیں گے۔

وقد كان عمر رضى الله تعالى عنه وهو الذي جعل الخراج عليهم سأل عنهم: يطيقون ذلك
ام لا؟ وتقدم في ان لا يكلف فوق طاقتهم. اتبعنا ما امر به وتقدم فيه. ورجونا ان يكون
الرشد في امتثال امره. فلم يحملهم ما لا يطيقون ولم نأخذهم من الخراج الا بما تحتمله
ارضهم.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جنہوں نے اولاً ان پر خراج لاگو کیا تھا، ان کے بارے میں دریافت لیا تھا کہ وہ اس خراج کو برداشت کر سکیں گے یا نہیں؟ آپ نے ہدایت کی تھی کہ ان لوگوں پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، ان تمام باتوں کے پیش نظر ہم نے یہی مناسب سمجھا کہ اس سلسلہ میں اس اصول کی پیروی کریں جس کی تاکید (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کی ہے اور جس کی تلقین آپ نے (اپنے عمال کو) کی تھی، ہمیں توقع ہے کہ بھائی آپ کی ہدایت کی پیروی میں ہی مضمر ہے۔ چنانچہ ہم نے ان لوگوں پر زیادہ بوجھ نہیں ڈالا جس کو وہ برداشت نہیں کر سکتے اور ان سے صرف اسی قدر خراج وصول کرنے کا تجویز پیش کیا جسے ان کی زمین برداشت کر سکے۔



مالیہ میں کمی بیشی کا اختیار

وما يدل على ان للامام ان ينقص ويزيد فيما يوظفه من الخراج على هل الارض على قدر ما يحتملون. وان يصير على كل ارض ما شاء بعد ان لا يحفف ذلك بهلهم من مقاسمة الغلات او من دراهم على مساحة جبريائها.

امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ اہل زمین پر جو خراج لاگو کرے اس میں ان کی قوت برداشت کے مطابق کمی بیشی کر سکے، اور اہل زمین پر بے جا بار ڈالنے سے پرہیز کرتے ہوئے ان سے یہ اوار میں شرکت یہ رقبہ اراضی کے حساب سے نقد مالیہ پر معاملہ کر لے اس بات کی دلیل (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا وہ نمونہ ہے جو آپ نے اہل سواد کے سلسلہ میں اختیار کیا تھا۔

ان عمر رضی اللہ عنہ جعل على اهل السواد على كل جريب عام او عامر قفيزا ودرهما. وعلى الجريب من انخل ثمانية دراهم. وقد قالوا انه الغي النخل عونا لاهل الارض. وقالوا انه جعل فيما سقى منه سيحا العشر وفيما سقى بالدالية نصف العشر. واما ان نخل عملت ارضه فلم يجعل عليه شيئا. وجعل على الكرم والرطاب وغير ذلك مما قد ذكرناه.

آپ نے ان پر فی جریب ایک قفیز غلہ اور ایک درہم نقد لاگو کیا تھا، خواہ زمین زیر کاشت ہو یا نہ ہو۔ نخلستانوں پر آپ نے فی جریب آٹھ درہم لاگو کیا تھا، ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ نے زمین والوں کی آسانی کیلئے نخلستانوں کو محصول معاف رکھا تھا، (راویوں نے) کہا ہے کہ آپ نے بہتے پانی سے سیंचے جانے والے نخلستانوں پر (دوسری اجناس کی) کاشت کی جاتی تھی ان پر کچھ محصول نہیں لگایا تھا، آپ نے انگور کی بیلوں اور دیگر پر ان شرحوں کے مطابق مال لے لاگو کئے تھے جن کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں۔

ووجه يعلى بن امية الى ارض نجران. فكتب اليه يأمره ان يبايع اسم اهل الارض على الثلث والثلثين مما اخرج الله منها من غلة وان يقاسمهم ثمر النخل ما كان منه يسقى سيحا.

فللمسلمين الثلثان ولهم الثلث وما كان يسقى بغرب فلهم الثلث وللهمسلمين الثلث اور آپ نے یعلیٰ بن امیہ کو سرزمین نجران میں مامور کیا، اور ان کو لکھ بھیج دیا: زمین والوں کیساتھ زمین سے پیدا ہونے والے غلہ میں تہائی اور دو تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیں، کھجور کے، توتار کے بارے میں آپ نے ہدایت کی

کہ جن درختوں کو بہتے ہوئے پانی سے اب کیا جائے ان کے پھلوں میں سے مسلمانوں کیلئے دو تہائی اور ان لوگوں کیلئے ایک تہائی، اور جو درخت ڈول سے بیچے جاتے ہوں ان کی پیداوار میں درخت والوں کیلئے دو تہائی اور مسلمانوں کیلئے ایک تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیا جائے۔

ففي هذين الفعلين من ضر في أرض السواد وفي أرض نجران ما يدل على أن للامام ان يختال فيجعل على كل أرض من الخراج ما يحتمل ويطبق أهلها. علاقہ سواد اور سرزمین نجران کے علاقہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے یہ دو اقدام اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ اپنی صواب دید کے مطابق ہر زمین پر اتنا خراج لاگو کرے جسے اس کے باشندے بآسانی برداشت کر سکتے ہیں۔

اولا ترى ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر عنوة ولم يجعل عليها خراجا ودفعها الى اليهود مساقاة بالنصف وان ضرر من بني الله تعالى عنه لها افتتح السواد ناظر بعض دهاقين العرب وسألهم: كم كنتم تؤدرون الا عاظم في ارضكم فقالوا: سبعة وعشرين. فقال: لا ارضي بهذا منكم.

کیا آپ نے اس نظیر پر غور نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کو بزور قوت فتح کیا تھا لیکن آپ نے اس پر کوئی متعین خراج لاگو نہیں کیا بلکہ یہود کے ساتھ نصف پیداوار پر بیٹائی کا معاملہ کر لیا؟ اور (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب سواد کیا تو عراق کے بعض بڑے بڑے زبنداروں سے گفتگو کی اور ان سے دریافت کیا کہ وہ نجفی حکمرانوں کو اپنی زمین کے مالیہ کے طور پر کتنا ادا کرتے تھے ان لوگوں نے جواب دیا کہ ستائیس (درہم)، یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ میں تم سے اتنا لینے پر نہیں راضی ہوں گا۔

فرأى ان تمسح البلاد وجعل عليها الخراج. وكان ذلك عند اصلاح لاهل الخراج واحسن رداً وزيادة في الفیء من غير ان يحجمهم مالا يطيقون. چنانچہ آپ نے مناسبت سمجھا کہ ان علاقوں کی پیمائش عمل میں لائی جائے، آپ نے زمین پر ایک متعین خراج لاگو کر دیا، آپ کی نظر میں یہ طریقہ خراج ادا کرنے والوں کیلئے بھی بہتر تھا اور اسی طرح ان لوگوں پر ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالنے بغیر زیادہ سے زیادہ آسانی بھی ہو سکتی ہے۔

فللامام ان ينظر فيما كان يرضه له محتملة والا وضع عليهم ما تحتمله الارض ويطبقه أهلها. اب امام کو چاہئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خراج ادا کرنے والوں پر جو محاصل لاگو کئے تھے ان پر دوبارہ

غور کر لے، اگر آج بھی اہل خراج ان شہروں کے مطابق خراج ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور ان کی زمین ان محاصل کو برداشت کر سکتی ہو تو انہی شہروں کو باقی رہنے دے، ورنہ ان پر اب ایسی شہریں آباد کرے جو زمین اور اہل زمین کی قوت برداشت کے اندر ہو۔

(۲۰۰) قال ابو یوسف: وحدثننا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال كتب عمر بن عبد العزيز الى عبد الحميد بن عبد الرحمن ان انظر الارض ولا تحمها خبرنا على عامر ولا عامرا على خارب. وانظر الخراب. فان اطاق شيئا فخذ منه ما اطاق واصد به حتى يعبر ثوبان کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے عبد الحمید بن عبد الرحمن کو لکھ بھیجا۔ زمین کا جائزہ ہو، محاصل کی تعیین میں کسی ناکارہ زمین کو آباد زمین پر یا آباد زمین کو ناکارہ زمین پر قیاس نہ کرو، ناکارہ زمین کا جائزہ لینے پر اگر یہ اندازہ ہو کہ وہ کچھ محصول برداشت کر سکتی ہیں تو ان سے ان کی برداشت کے مطابق وصول کرو، رالہ کی اصلاح کی تدبیر کر کے ان کو پوری طرح قابل کاشت بنادو۔

ولا تأخذ من عامر لا يعتبل شيئا. وما اجذب من العامر من الاخذ في رفع وتسكين لاهل الارض

ایسی کارآمد زمین پر کوئی محصول لاگو نہ کرو جو زیر کاشت نہ ہو، جن قابل کاشت زمینوں سے خراج وصول ہونا بند ہو گیا ہو ان کے معاملہ کو زمین والوں کے ساتھ نرمی اور سہولت برتتے ہوئے سلجھاؤ۔

وأمرک ان لا تأخذ فی الخراج الا وزن سبعة لیس فیها تبرؤ ولا اذابة الفضة ولا هدية النیروز والمہرجان. ولا ثمن الصحف ولا اجور الفتوح (والصواب

الفيوج. ن) ولا اجور البيوت ولا دراهم النكاح. ولا خراج على من اسه من اهل الارض اور میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ خراج میں صرف وزن سبے والے درہم لیا جائیں جن میں جعلی یا ردی سکے نہ ہوں، سکے ڈھالنے والوں کی اجرت اور چاندی پگھلانے کی اجرت وصول نہ کرو، ذرور اور مہر دینے والے تحفہ نہ لو، کاغذات کی قیمت اور ہرکاروں کی اجرت نہ وصول کرو، شب باشی کے مکانوں کا کرایہ اور پیشہ زنا سے ہوئے والے آمدنی نہ لو، اور زمین والوں میں سے جو کوئی اسلام لائے تو اس پر خراج (یعنی جزیہ) لاگو نہیں ہوگا۔

مالیہ میں تخفیف:

قال: ابو یوسف: ولا یحل لوالی الخراج ان یهب لرجل من خراج ارضه شیئاً الا ان یکون الامام قد فوض ذلک الـ فقال له: هب لمن رأیت ان فی هبتک له صلاحاً للرعیة واستدعاء للخراج.

(امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا:۔) محصل خراج کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی فرد کو اس کی زمین کے مالیہ میں سے کچھ بطور امداد بخش دے، وہ صرف اس صورت میں ایسا کر سکے گا جب امام اسے اس کا اختیار دے اور ہدایت کرے کہ اگر وہ عوام الناس کی بہبود اور خراج کی آرنی اضافہ کی خاطر کسی کے ساتھ اس طرح کی بخشش مناسب سمجھے تو کر سکتا ہے۔

ولا یسع من یهب لہ والی الخراج شیئاً من الخراج بغیر اذن الامام قبول ذلک ولا یحل لہ حتی

یؤدی جمیع ما یجب علیہ۔ الخراج لان الخراج صدقة الارض. وهو فی جمیع المسلمین اگر امام کی اجازت کے بغیر والی خراج کسی فرد کو خراج میں سے اس طرح کی بخشش دیتا ہے تو اس کیلئے اسے قبول کرنا جائز نہ ہوگا، اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنے اوپر واجب خراج پورا پورا ادا کرے، کیوں کہ خراج زمین کی زکوٰۃ ہے، اور سارے مسلمانوں کیلئے فتنے کی نوعیت کا ہے۔

ولا یحل لوالی الخراج ان یهب شیئاً من الخراج الا ان یکون والی متقبلاً للخراج فتجوز لہ

الہبة. ویسع الموهوب الـ یقبل. او یکون الامام قد رأى الصلاح فی تفویض خراج ارض

صاحب الارض الیہ. فـ جو نہ ویسعه ان یقبلہ. لیس یجوز ہبة شیء من الخراج الا للامام

اولمن یطلق لہ الامام ذلک اذا کان یری ان فی ذلک صلاحاً

والی خراج کیلئے خراج میں سے کچھ بخش دینا صرف اس صورت میں جائز ہوگا جب کہ اس نے خراج کا ٹھیکہ لے رکھا ہو ایسی صورت میں جس کو بخشش دیا جائے اس کیلئے بھی اس کا قبول کرنا جائز ہوگا، بخشش کے جائز ہونے کی دوسری صورت یہ ہے کہ امام نے والی کو زمین والے کے خراج کے سلسلہ میں پورا اختیار دے دیا ہو، اس صورت میں والی کیلئے بخشش کرنا اور متعلق فرد کیلئے اس کا قبول کرنا درست ہوگا، اس باب میں اصولی پوزیشن یہ ہے کہ خراج میں سے کچھ بخشش دینے کا اختیار صرف امام کو حاصل ہے، اور اس فرد کو نہ امام نے مصالح کے پیش نظر ایسا کرنے کی اجازت دے دی ہو۔

ولا یحل لاحد ان یحول ارضاً خراج الی ارض عشر. ولا ارض عشر الی ارض خراج. وذلک ان

یکون للرجل ارض عشر والی جانبها ارض خراج فیشتريها فیصیرها مع ارضه ویؤدی عنها

العشر. او یکون للرجل ارض خراج والی جانبها ارض عشر قیشتريها فیصیرها مع ارضه.

ویؤدی عنها الخراج.

فهذا حد ما لا يحل في الارض والخراج.

اور کسی فرد کیلئے جائز نہیں کہ خراجی زمین کو عشری یا عشری زمین کو خراجی بنا دے، یہاں کرنے کی عموماً صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی فرد کے پاس عشری زمین ہو اور اسی سے متصل کوئی خراجی زمین بھی ہو، پھر یہاں خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور ساری زمین پر عشر ادا کرنے لگے، یا کسی آدمی کے پاس خراجی زمین ہو اور اس سے متصل کوئی عشری زمین ہو جسے یہ خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور اس پر بھی خراج ادا کرنے لگے۔

یہ تھا زمین اور خراج سے متعلقہ ناجائز طریقوں کا بیان۔



فصل : فی بیع السمک فی الآجام

فصل : زیر آب جھڑیوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال :

وسألتک یا امیر المؤمنین عن بیع السمک فی الآجام ومواقع مستنقع الماء
امیر المؤمنین! آپ نے (زیر آب) جھڑیوں اور پانی کے گڑھوں کے اندر پائی جانے والی مچھلیوں کے بارے میں
پوچھا ہے۔

فلا يجوز بیع السمک فی الماء لانه غرر . وهو الذی یصیده فان کان یؤخذ بالید من غیر ان
یصاد . فلا بأس ببیعه . مثلاً . اذا کان یؤخذ بغير صید کمثل سمک فی حب
(تو اس کا جواب یہ ہے کہ) جو مٹی پانی کے اندر ہو اس کی فروخت جائز نہیں کیوں کہ یہ غرر (یعنی دھوکہ کی صورت)
ہے، پانی میں پائی جانے والی مچھلی اس کی ۔ ہوگی جو اسے شکار کر لے، اب اگر پانی میں مچھلیاں اس طور پر پائی جائیں کہ بغیر
شکار کے ہاتھ سے پکڑی جاسکتی ہوں تو ان کی فروخت میں کوئی حرج نہیں مثلاً چھوٹے حوض میں پائی جانے والی مچھلیاں جو بغیر
شکار کے نکال لی جاتی ہیں۔

والا فاذا کان لا یؤخذ الا بید فمثله کمثل ظبی فی البریة او طیر فی السماء . ولا يجوز بیع ذلك
لانه غرر وهو للذی صدق . قدر خص فی بیع السمک فی الآجام اقوام فکان الصواب عندنا
والله اعلم فی قول من کره

لیکن اگر ان کو شکار کر کے نکال جاسکتا ہو تو ان کو نوعیت وہی ہے جو جنگل کے ہرنوں یا آسمان کے پرندوں کی ہے،
ان کی بیع اس بناء پر ناجائز ہے کہ وہ غرر (دھوکہ کی صورت) ہے یہ مچھلیاں اس شخص کی ملکیت ہوں گی جو ان کو شکار کرے،
بعض لوگوں نے (زیر آب) جھڑیوں میں پائی جانے والی مچھلیوں کی فروخت کی اجازت دی ہے لیکن ہمارے نزدیک
درست رائے ان لوگوں کی ہے جو اسے ناجائز کہتے ہیں، واللہ اعلم بالصواب۔

(۲۰۱) حدثنا العلاء بن الربیع بن رافع عن الحارث العکلی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ

تعالیٰ عنہ انه قال : لا ینایع السمک فی الماء فأنه غرر .

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:
 ”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ صورت) ہے۔“
 (۲۰۲) وحدثنا يزيد بن ابي زياد عن المسيب بن رافع عن عبد الله بن مسعود انه قال: لا

تبيعوا في الماء فانه غرر
 (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
 ”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ صورت) ہے۔“
 (۲۰۳) قال: وحدثنا عبد الله بن علي عن اسحاق بن عبد الله عن ابي زناد قال: كتبت الى عمر
 بن عبد العزيز في بحيرة يجتمع فيها السمك بأرض العراق: أنؤاجرهم فكتب ان افعلاوا
 ابو زناد نے فرمایا کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کو خط لکھ کر ان سے عراق کی یہ چیز کی بابت جس میں مچھلیاں جمع
 ہو جایا کرتی تھیں یہ پوچھا کہ کیا ہم اسے کرایہ پر دے دیں تو آپ نے جواب میں یہ حکم دیا کہ ہاں ایسا ہی کرو۔“
 (۲۰۴) قال: وحدثنا ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه عن حماد قال: طلبت الى عبد الحميد بن
 عبد الرحمن فكتب الى عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) يسأله عن بيع صيد الأجام فكتب اليه
 عمر: ان لا بأس به. وسماه الحبس.
 حماد کا بیان ہے کہ:

”میری درخواست پر عبد الحمید بن عبد الرحمن نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز: لکھ کہ جنگل جھاری میں پائے جانے
 والے شکار کی بیع کے بارے پوچھا تو عمر (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھ بھیجا کہ اس میں حرج نہیں، اس معاملہ کو آپ نے
 ”حبس“ کا نام دیا۔“

(۲۰۵) قال: وحدثنا الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن ابيهم قال: ان اشتري بئته
 صيدا محصورا رأيت بعضه فلا بأس
 ابراہیم نے کہا کہ:

”اگر تم نے شکار کو اس حالت میں خریدا ہو کہ وہ گھیرے میں لیا جا چکا ہو اور اس میں سے بعض جانوروں کو تم نے دیکھ
 بھی لیا ہو تو کوئی حرج نہیں۔“

(۲۰۶) وقد بلغنا عن ع. بن طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه وضع علی اجمة برس اربعة آلاف

درهم. وكتب لهم كتابا في قطعة آدم، وانما دفعها اليهم علی معاملة في قصبتها

ہمیں (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ ۔ بارے میں بات پہنچی ہے کہ:

”آپ نے برس کے جنگل کا ۱۰ ہاضہ چار ہزار درہم (سالا نہ) مقرر کیا تھا اور ٹھیکہ داروں کو ایک تحریر چھڑے کے

ٹکڑے پر لکھ کر دے دی تھی، حقیقت ہے کہ آپ نے ان لوگوں کو یہ جنگل اس کے اندر پائے جانے والے بانس اور زرخ

کا ٹھیکہ دیتے ہوئے دیا تھا۔“

(۲۰۷) قال ابو يوسف حد بن ابی لیلی عن عامر الشعبي قال: نهی النبی ﷺ عن بیع الغور

عامر شعبی نے کہا کہ:

”نبی ﷺ نے ایسی چیز سے منع کیا ہے جس میں غرر (یعنی دھوکے کا اندیشہ) ہو۔“



فصل: فی أجارة الأرض البيضاء وذات النخل

فصل: حنالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر دینے کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين عن المزارعة في الأرض البيضاء بالنصف والثلث عفان اصحابنا من اهل الحجاز واهل المدينة على كراهة ذلك وافساده. ويقولون: الأرض البيضاء مخالفة للنخل والشجر ولا يرون بأسا بالمساقاة في النخل والشجر بل الثلث وسريع واقل واكثر امير المؤمنين! آپ نے خالی زمینوں کو نصف یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے بارے میں (کاشتکار کو) دینے کے بارے میں پوچھا ہے تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ہمارے حجازی اور مدنی رفقاء اس معاملہ کو مکمل اور ناسد قرار دیتے ہیں، یہ حضرات عام درختوں اور کھجور کے پھروں کے سلسلہ میں تہائی یا چوتھائی یا اس سے کم یا زیادہ پر مساقاة کا معاملہ کر لینے کو درست قرار دیتے ہیں لیکن پرتی زمینوں کی نوعیت کو باغات اور نخلستانوں سے جدا گانہ قرار دیتے ہیں۔

واما اصحابنا من اهل الكوفة فاختلّفوا في ذلك. فمن اجاز المساقاة في النخل والشجر منهم اجاز المزارعة في الأرض البيضاء بالنصف والثلث. ومن كره المساقاة منهم في النخل والشجر كره المزارعة في الأرض البيضاء بالنصف والثلث.

ہمارے کوئی رفقاء اس سلسلہ میں مختلف رائے واقع ہوئے ہیں، ان میں سے جن حضرات نے کھجور اور عام درختوں کے ضمن میں مساقاة کی اجازت دی ہے وہ پرتی زمینوں میں بھی آدھی یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور جن حضرات نے درختوں اور کھجوروں میں مساقاة کے معاملہ کو ناجائز قرار دیا ہے انہوں نے آدھے یا تہائی پر مزارعت کی اجازت بھی نہیں دی ہے۔

والفریقان جمیعاً من اهل الكوفة يرونها سواء: من افسد المساقاة ففسد الارض. ومن اجاز المساقاة اجاز الارض.

اہل کوفہ کی یہ دونوں جماعتیں مزارعت اور مساقاة کو یکساں سمجھتی ہیں، جس سے مساقاة کو فاسد قرار دیا ہے اس نے زمین میں بھی اس طرح کے معاملہ کو فاسد قرار دیا ہے، اور جس نے اس کو جائز قرار دیا ہے اس نے مزارعت کو بھی جائز قرار

دیا ہے۔

قال ابو يوسف: احسب ما معنای ذلک. واللہ اعلم ان ذلک کلہ جائز مستقیم صحیح. وهو عندی بمنزلة مال المضاربة قد يدفع الرجل الى الرجل المال مضاربة بالنصف والثلث فيجوز هذا مجهول لا يعلم. أمبلغ ريحه.

(مصنف کہتا ہے کہ) اس مسئلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سارے معاملات درست اور جائز ہیں، واللہ اعلم بالصواب، میرے نزدیک۔ اس معاملہ کی نوعیت وہی ہے جو مضاربت کی ہے کہ اس میں ایک آدمی دوسرے کو (منافع میں) آدھے یا تہائی کی سب سے شریک ہونے کی شرط پر اپنا مال بطور مضاربت دیتا ہے، اور ایسا کرنا جائز ہوتا ہے اور اس حالیکہ معاملہ مجہول ہے، مع یہ کہ ہمیں نفع کس قدر ہوگا۔

ليس فيه اختلال بن اسماء فيما علمت. وكذلك الارض عندی هي بمنزلة المضاربة: الارض البيضاء منه والغل والشجر سواء.

جہاں تک میرا علم ہے، اسماء کی نوعیت اور اس کے جواز کے بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں، میرے نزدیک زمین کا معاملہ بھی مضاربت ہی جیسا ہے، زمین خواہ پرتی ہو یا اس میں کھجور اور دوسرے درخت بھی ہوں سب کی نوعیت یکساں ہے۔

(۲۰۸). قال: وكان ابو عبيدة رحمه الله ممن يكره ذلك كله في الارض البيضاء. وفي الغل والشجر بالثلث والرین واق. واكثر.

(امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ لو اس میں سے تھے جو پرتی زمینوں یا باغات اور نخلستانوں میں تہائی اور چوتھائی یا کم و بیش پیداوار پر اس طرح کا معاملہ کرتے تو ناجائز سمجھتے تھے۔

(۲۰۹). وكان ابن ابی لیبہم لا یری بذالك بأساً.

اور ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) ان دلوں میں سے تھے جو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

عدم جواز کے دلائل:

واحتج ابو حنیفہ وہ بنی ذالک بحديث ابی حصین عن ابن رافع بن خدیج. عن ابيه عن رسول الله ﷺ انه مر سلی. انط فسأل: لمن هو؟ فقال رافع بن خدیج لی: استأجرته. فقال: لا تستأجره بشيء منه.

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) ان مزارعت و مساقاة کو ناجائز قرار دینے والے دوسرے حضرات نے اپنے موقف

یہاں حدیث سے اتقان لیا ہے جو ہر شخص نے ابن رافع بن خدیج سے اور انہوں نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک احاطہ کے پاس سے گزرے تو فرمایا: یہ کس کا ہے؟ ابن رافع بن خدیج (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ یہ اہل بیت کے ہے اس پر یہاں ہے۔ یہ سزا (آپ نے فرمایا) اس کی چھ پیہ وار کے گوش گرایا نہ لینا۔

فكان ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ومن کرد المساقاة یحتج بہ الحدیث ویقول ہزارہ
اجارۃ فاسدۃ مہولۃ وکما یحتجوا ایضاً فی المزارعة بالثلث والربع
لہ ہزارہ کہ المزارعة بالثلث والرابع

(امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اور مسوقہ کو ناجز قرار دینے والے دوسرے علماء میں حدیث سے احتجاج کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ ایک مہول اور فاسد اجارہ ہے، یہ حضرات تہائی اور چوتھائی ہزارہ کے گوش مزارعت کے (ناجائز ہونے کے) سلسلہ میں اس حدیث سے بھی احتجاج کرتے ہیں جس میں (سیدنا) ہر (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے یہ بیان کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہائی اور چوتھائی کے گوش مزارعت کو ناجز قرار دیا ہے۔

جواز کے دلائل:

وما احببنا من اهل الحجاز فاجازوا ذلك على ما ذكرنا لك ويحتجون بذلك بما تعامل عليه
رسول الله - اهل خيبر في التمر والزروع ولا اعلم احدا من الانبياء يختلف في ذلك خلا
هؤلاء البرص من اهل الكوفة الذين وصفت لك

دوسرے فقہانہ نے اسے ناجز قرار دیا ہے جیسے کہ میں آپ کو پہلے بتا چکا ہوں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرز عمل سے احتجاج کرتے ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھجور کے باغات کے ساتھ اختیار کیا تھا، جہاں تک نئے عمر ہے فقہانہ کو فہم نہ ہو رہا، ہمارے فقہاء کے درمیان اس سلسلہ میں کافی اختلاف نہیں پایا جاتا۔

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ) فكان احسن ما سمعنا في ذلك، ولما اعم ان ذلك جائز
مستقيم ابتعدنا الاحاديث التي جاءت عن رسول الله - في مسدود خيبر لانها اوشق عندنا
واكثر واعم مما جاء في خلافها من الاحاديث

(مسنف نے کہا کہ اس سلسلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے۔ یہ فقہ درست اور جائز ہے، واللہ اعلم۔ ہم نے ان احادیث کی پیروی کی ہے جو خیمہ کی مسوقہ کی بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں، کیونکہ جو حدیثیں ان کے خلاف ہوتی ہیں ان سے یہ احادیث ہمارے نزدیک زیادہ قابل اعتماد ہیں، اور تعداد میں

بھی زیادہ ہیں۔

مزارعت کے نظائر:

(۲۱۰) قال: وحدثنا نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عامل اهل خيبر يشط ما رج من زرع وتمر. وكان يعطى ازواجه لكل واحدة كل عام مائة وسق ثمانين تمرا وعشرين نعيرا فلما قام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قسم خيبر وخير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقطع لهن من الارض او يضمن لهن المائة وسق كل عام. فاختدن ليه فمنهن من اختار ان يقطع لهن ومنهن من اختار الاوسق. وكانت عائشة وحفصة رضى الله تعالى عنهما من اختار الاوسق. (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے آپ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ:

”آپ ﷺ نے اہل خیبر سے کہا کہ وہاں پیدا ہونے والے غلہ اور کھجوروں کا آدھا خود لینے کی شرط پر معاملہ کر لیا تھا، آپ اپنی ہر بیوی کو سالانہ ایک دوسو یا کرتے تھے، اسی وسق کھجور اور بیس وسق جو، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ نے اختہ (سیدہ) کو دیا کہ وہ چاہیں تو ان کے حصہ کی زمین انہیں دے دی جائے یا انہیں دس، تیر، ساٹھ یا سو وسق سالانہ ضرورت رہے، ازواج مطہرات میں سے بعض نے یہ پسند کیا کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ان کا حصہ زمین الگ کر دیں اور بعض نے دوسق لیتے رہنے کی صورت کو ترجیح دی، (سیدہ) عائشہ اور (سیدہ) حفصہ (رضی اللہ عنہما) نے یہی صورت پسند کی۔“

(۲۱۱) قال: وحدثنا عمرو بن دينار قال: جلسنا الى ابي جعفر فسأله رجل من القوم عن قبالة الارض والنخل والشجر فقال: كان رسول الله ﷺ يقبل خيبر من اهلها بالنصف يقومون على النخل ينفقون ويسقونه ويلقحونه. فاذا بلغ ادنى صرامه بعث عبد الله بن رواحة فخرص عليهم ما في النخل فيتولونه ويردون على النبي ﷺ الثمن بحصة النصف من الثمرة. فأتوه في بعض تلك الاعوام فقالوا: ان عبد الله بن رواحة قد جاز علينا في الخرص. فقال رسول الله ﷺ:

نحن نأخذة بخرص عبد الله نرد عليكم الثمن بحصتكم من النصف

(۲۱۰) مسند احمد بن حنبل: ۲/۶۷۲، مستقی لابن الجارود: ۶۶۱، مستخرج ابی عوانة: ۱/۵۱۰۔

(۲۱۱) الاموال لابن زنجويه: ۲۹۱

فقالوا بأيديهم هكذا وعقد بين دور ثلاثين: هذا الحق. بهذا قاءت السماوات والارض. لا بل نحن نأخذها. فتولوا النخل. وتولوا على رسول الله ﷺ الثمن بمحض النصف. عمرو بن دينار کا بیان ہے کہ:

ہم لوگ ابو جعفر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے آپ سے زمین، اور۔۔۔ درختوں اور دوسرے درختوں کو ٹھیکہ پر دینے کے معاملہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ سیر کو نصف پیداوار کے عوض اس کے باشندوں کو ٹھیکہ پر دیتے تھے، اہل خیبر غلستانوں کی حفاظت، ان کی سیپائی اور ان کو۔۔۔ رکھنے کے سارے کام انجام دیتے تھے، جب کھجوریں پک کر توڑی جانے کے قابل ہو جاتی تھیں تو آپ ﷺ عبد بن رواحہ (رضی اللہ عنہ) کو بھیجتے تھے جو کھجوروں کی مقدار کا تخمینہ لگاتے اہل خیبر کھجوروں کو خود لے لیتے اور نبی کریم ﷺ کو نصف پیداوار کی قیمت بھیج دیتے، ایک سال ان لوگوں نے آپ کے پاس آ کر یہ شکایت کی کہ (سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ عنہ) نے تخمینہ کرنے میں ہمارے ساتھ زیادتی سے کام لیا ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا کہ:

”ہم عبد اللہ کے تخمینہ کو تسلیم کرتے ہوئے ساری پیداوار خود لے لیں گے۔ تمہیں تمہارے نصف حصہ کی قیمت ادا کر دیں گے۔“

اہل خیبر نے اپنی اٹلیوں سے اس طرح اشارہ کیا (یہ کہہ کر راوی نے خوش الحانیوں سے) دو تہائی کا نشان بنا کر بتایا، انہوں نے کہا: یہ حق ہے، اسی مدد کی بدولت آسمان و زمین قائم ہیں، نہیں پیداوار آپ نہ لیں بلکہ اسے ہم خود رکھ لیں گے۔

(۲۱۲) قال وحدثنا الحجاج عن ابی جعفر عن النبی ﷺ انه اعطى خيبر بالنصف قال فكان

ابوبکر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم يعطون ارضهم بالثلث

ابو جعفر نے نبی ﷺ سے روایت کہ:

”آپ ﷺ نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، (ابو جعفر نے) ہے کہ (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیا کرتے تھے۔

(۲۱۳) قال وحدثنا الاتمش عن ابراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة قال: رأيت سعد

ابن ابی وقاص وعبد الله بن مسعود يعطيان ارضهما بالثلث والبرج

موسی بن طلحہ کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہما) کو اپنی زمینیں تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض دیتے ہوئے دیکھا ہے۔“

(۲۱۴) قال وحدثنا الحجاج بن ارضاء عن ابی جعفر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه

اعطی خیبر بالنصف فان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان رضی اللہ

عنہم یعطون ارضهم بالثلث.

ابو جعفر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور (سیدنا) ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم

اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیتے تھے۔

قال ابو یوسف: فهذا حسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم. وهو المأخوذ به عندنا

(ابو یوسف نے کہا کہ) اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔ اور ہمارے

نزدیک یہی مختار ہے۔

مزارعت کی قسمیں:

قال ابو یوسف: والمزارعة عندنا على وجوه:

ہمارے نزدیک مزارعت کئی قسمیں ہیں:

پہلی قسم:

منها عارية ليس فيها اجارة. وهو الرجل يعير اخاه ارضا يزرعها. ولا يشترط عليه اجارة

فيزرعها المستعير ببقرة ونفقته فالزرع له والخراج على رب الارض فان كانت من

ارض العشر فالعشر على الزرع. وبه يقول ابو حنيفة رضي الله عنه.

ایک قسم وہ ہے جس کی نوعیت عاریت کی ہے، جس میں اجارہ نہیں ہوتا، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کوئی آدمی اپنے

بھائی کو کوئی زمین برائے کاشت دے دے اور اس سے کرایہ کا معاملہ نہ کرے، عاریت پر لینے والا اپنے پاس سے بیج اور نیل

کا انتظام کر کے اپنے خرچ پر اسے ریزہ کاشت لاتا ہے، پیداوار اس کی ہوگی اور زمین کا خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا،

البتہ اگر یہ زمین عشری ہے تو عشر کاشت کرنے والے کے ذمہ ہوگا، یہی رائے (حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کی ہے۔

دوسری قسم:

ووجه آخر: تكون الارض له. جل فيدعوا الرجل الى ان يزرعها جميعا، والنفقة والبذر عليهما

نصفان. فهذا مثل الاول الزرع بينهما والعشر في الزرع ان كانت ارض عشر. وان كانت

ارض خراج فالخراج على رب الارض

دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ایک آدمی کی ہو اور وہ کسی دوسرے آدمی کو دبوچ دے کہ وہ اس پوری زمین کی کاشت عمل میں لائے، البتہ بیج اور دوسرے تمام اخراجات دونوں برابر برابر برداشت کریں، صورت بھی پہلی والے صورت کی طرح ہے، پیداوار دونوں کی مشترکہ ملکیت ہوگی، زمین اگر عشری ہے تو عشر پیداوار لیں۔ نکالا جائے گا اور اگر خراجی ہے تو خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا۔

تیسری قسم:

ووجه آخر: اجارة ارض بیضاء بدارهم مسها سنة او سنتين هذا جائز والخراج على رب

الارض في قول ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ. وان كانت ارض تدر ف عشر على رب الارض

و كذلك قال ابو یوسف في الاجارة الخراج. واما العشر فعلى صا ب الطعام

ایک اور صورت خالی زمین کو سال دو سال کی متعین مدت کیلئے کسی متعین رقم لرائے پر دینے کی ہے، یہ صورت بھی

جائز ہے، (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق خراج صاحب زمین کے: ہو، اور اگر زمین عشری ہے تو عشر بھی

صاحب زمین کے ذمہ ہوگا، لرائے پر دینی جانی والی زمینوں کے بارے میں مصنف نے بھی یہی کہا ہے، البتہ عشر بہر حال اس

فرد کے ذمہ ہوگا جو پیداوار کا مالک ہو۔

چوتھی قسم:

ووجه آخر: المزارعة بالثالث والرابع فقال ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ في هذا: انه فاسد.

وعلى المستأجر اجر مثلها. والخراج على رب الارض. والعشر على رب الارض

اور ایک اور صورت تہائی یا چوتھائی پیداوار پر تہائی کا معاملہ کرنے کی ہے، اس کے بارے میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ

اللہ) نے کہا ہے کہ یہ معاملہ فاسد ہے، جس نے اس شرط پر زمین لی ہو اسے اس قسم کی زمین کے لرائے کے برابر کرایا ادا کرنا

ہوگا اور خراج یا عشر (دونوں میں سے جو بھی واجب ہو اس کی) ادائیگی مالک زمین کے ذمہ نہ رہے گی۔

قلت: المزارعة جائزة على شرطها والخراج على رب الارض والعشر عليهما جميعا في الزرع.

فهذا الوجه الرابع.

جبکہ میں کہتا ہوں کہ مزارعت کا معاملہ اپنی مذکورہ بالا شرطوں کے ساتھ جائز ہو، زمین پر خراج راگو ہو تو وہ مالک

زمین کے ذمہ ہوگا اور عشر واجب ہو تو وہ دونوں کے ذمہ، کھیت کی پیداوار میں لاگو ہوگا۔

پانچویں قسم:

ووجه آخر: ان يكون للرجل أرض وبقر وبذر، فيدعو أكاراً فيدخله فيها ميعبل ذلك، ويكون له السدس أو السبع، فنذا في قول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه ومن واقعة الزرع في قولهم لرب الأرض ولا لكار، جرمثله والخراج على رب الأرض والعشر في الطعام، وقال أبو

يوسف: وهو عندى جائز، مما اشترطها، عليه على ما جاءت به الآثار
ایک اور صورت یہ ہے کہ زمین، بل اور بیج ایک آدمی کے ہوں اور وہ کسی کا شکار کو بلا کر پیداوار کے چھٹے یا ساتویں حصہ کے عوض اس پر محنت کروائے، (امام ابو حنیفہ اور ان کی تائید کرنے والے حضرات کے قول کے مطابق تو یہ معاملہ بھی فاسد ہے، محنت کرنے والے کو اجرت مل دی جائے گی اور ساری پیداوار مالک زمین کی ہوگی، خراج کی ادائیگی مالک زمین کے ذمہ ہوگی، لیکن اگر عشر (واحد ب) ہو تو وہ پیداوار میں سے لیا جائے گا۔ (تنبہ) میرے نزدیک متعدد آثار کی روشنی میں یہ دو افراد (مذکورہ بالا) نزاعیہ جو معاملہ کریں وہ جائز ہوگا۔

ناجائز معاملات:

قال أبو سف: ولو ان رجلاً دفع إلى رجل رحى ماء يقوم عليه أو يؤاجرها ويطحن للناس فيها بالأجرة على النصف، فهذا أسد لا يجوز وكذلك الرجل يدفع إلى الرجل بيت قرية أو دار أو دواب أو سفينة يؤاجرهم، فيكتسب عليها، فما أخرج الله من شيء فبينهما نصفان، فهذا لا يجوز في قول أبي حنيفة، ولو، وليس هذا بمنزلة ما ذكرنا من المعاملة والمزارعة، للأجبر في هذا الوجه الفاسد، اجرمثله على مالك ذلك، وما كان من غمة الرحى والسفينة فهي لصاحبها.

اگر نصف آدمی کے عوض دینی کسی دوسرے کو ایک پن چکی دے تاکہ وہ اسے چلائے اور اجرت لے کر لوگوں کا غلہ پیسنے کا کام کرے تو یہ معاملہ اسد ناجائز ہوگا، یہی نوعیت اس معاملہ کی ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے کو کسی بستی کے جھونپڑے یا مکانات، جانور، یا شتیاں کرایہ پر اٹھانے کا کاروبار کرنے کیلئے دے، اور یہ ملے پائے کہ ان سے جو آدمی ہوگی اس میں دونوں برابر کے شریک بن گئے، یہ صورت نہ (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق درست ہے اور نہ ہی میری رائے میں درست ہے، مزارعت اور معاملات کی جو صورتیں اوپر زیر بحث آئی ہیں ان میں اس صورت میں بڑا فرق ہے، معاملہ کی اس فاسد صورت اس اجبر کو اجرت مثل ملنی چاہنے جس کی ادائیگی (سامان یا جائیداد کے) مالک کے ذمہ ہوگی، پن چکی یا کشتی سے جو آدمی ہو، اس کے مالک کی ہوگی۔

گا، (مصنف نے) کہا امام کو بھی اس طرح کے علاقوں میں سے جاگیر دینے یا ان پر کوئی نیا تصرف کرنے کا اختیار نہیں۔

قال: واما ما كان خارجا عن المدينة فهو بمنزلة الارض الميثة يحياها الرجل ويؤدى عنها حق السلطان.

تاہم شہر کے باہر اس طرح کے علاقے ہوں ان کی نوعیت مردہ زمینوں جیسی ہے، کوئی بھی آدمی اسے کارآمد بنا سکتا ہے، البتہ اسے اس زمین کے سلسلہ میں یا سب کا حق ادا کرنا ہوگا۔

ولو ان رجلا في طائفة من اطيحة مما ليس فيه ملك لاحد غلب عليه الباء فغلب عليها
المسناة واستخرجها واحداها وقطع ما فيها من القصب فانها بمنزلة الارض الميثة.
وكذلك كل ما عالج من امة او من بحر او من بر بعد ان لا يكون فيه ملك لانسان.
فاستخرج رجلا وعمر دفعه وهو بمنزلة الموات.

اسی طرح اگر وادیوں میں کوئی غنیمت ملو کہ زمین زیر آب آگئی ہو، پھر کوئی شخص بند باندھ کر، پانی نکال کر اس زمین کی بازیافت عمل میں لائے اور اس پر بنیں، نہ کہ ہوا سے کاٹ لے اور اسے کارآمد بنالے تو اسے بھی مردہ زمین کی آبادی کاری قرار دیا جائے گا، جنگل، خشکی اور تری۔ جس غیر ملوکہ علاقہ کو بھی کوئی فرد درست کر کے کارآمد بنالے اور اس کی آبادی کاری عمل میں لے آئے وہ مردہ زمینوں نامہ اس کی ملکیت قرار پائے گا۔

ولو ان رجلا احيا من ذلك شيئا قد كان له مالك قبله رددت ذلك الى الاول ولم اجعل
للثاني فيه حقا فان كان الثاني قد زرع يده فله زرعته وهو ضامن لها نقصت الارض وليس
عليه اجرة وهو ضامن لها قد ج من قصبها. وكذلك لو كانت هذه الارض في البرية فيها نبات
لانها بمنزلة القصب.

اگر کسی فرد نے اس طرح سے کسی علاقہ کو آباد کیا ہو جو پہلے سے کسی دوسرے کی ملکیت تھا تو یہ علاقہ پہلے مالک کو واپس دے دیا جائے گا اور دوسرے آدمی کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا، اگر دوسرے آدمی نے اس زمین پر کھیتی کر لی ہے تو یہ فصل اس کو مل جائے گی، لیکن اس کھیتی کے سبب زمین (کی قیمت نمو) میں جو کمی واقع ہوئی ہے اس کی تلافی اس کے ذمہ ہوگی، اس کے ذمہ (زمین کا) کوئی کرایہ نہ ہوگا، البتہ اس نے جو نکل اس میں سے کاٹے ہوں ان کی قیمت اس کے ذمہ ہوگی، یہ زمین اگر میدانی علاقہ کی ہو اور اس میں دوسرے پودے رہے ہوں تو ان کا معاملہ بھی ہے کیونکہ دوسرے پودوں کی نوعیت نکل جیسی ہے۔

قال: ولو ان رجلا حظر حظا في البطيخة. وكرى لها نهرا فجاء رجل فقال: انا ادخل معك في
هذه الارض واشركت فيها فان كان نضب الباء عنها حين دخل معه فالشركة باطلة. ان كان

لم ينضب عنها فالشركة جائزة.

اگر کوئی آدمی کسی وادی میں کوئی قطعہ زمین گھیر لے اور اس کیلئے نہر بھی کھودے۔۔۔ پھر کوئی دوسرا آدمی آئے اور اس کے ساتھ اس زمین پر محنت کرنے اور اس زمین میں شریک ہونے کا خواہش مند ہو تو۔۔۔ اس آدمی کے شریک بننے کے وقت اس زمین کا پانی خشک ہو چکا تھا تو یہ شرکت باطل ہوگا لیکن اگر اس وقت تک پانی خشک نہیں ہوا تھا تو شرکت جائز ہوگی۔

وكذلك اذا كان في بركة فأتاه رجل فقام: انا ادخل معك فان كان قد حفر فيها بركة او بئرا او نهرا وساق اليها الماء فالشركة في هذا فاسدة. وان كان لم يحفر. ولم يكر فالشركة جائزة مثل الاول.

اسی طرح کسی میدان یا علاقہ میں کوئی آدمی کھیتی شروع کرنے والا ہو اور ایک دوسرا آدمی آ کر شریک ہونا چاہے تو۔۔۔ اگر پہلا آدمی اس زمین میں کنواں کھود چکا ہو، یا حوض بنا چکا ہو، یا نہر کھود کر وہاں پانی لایا ہو تو، اس کے بعد کسی جانے والی شرکت فاسد ہوگی، لیکن اگر اس نے ابھی کنواں یا حوض کھودنے یا نہر تعمیر کرنے کا کام نہ کیا ہو تو پہلی صورت کی طرح اس صورت میں بھی شرکت جائز ہوگی۔

قال: واذا نضب الماء عن جزيرة في دجلة او الفرات، وكانت بماء منزل وفناء فاراد ان يصيرها في فناء ويزيد ما فيه، فليس له ذلك ولا يترك وذلك فان جاء رجل فحصبها من الماء وزرع فيها وادى عنها حق السلطان، فهو بمنزلة ارض الموات يحبسها الرجل. وجملة وفرات کے جن جزیروں سے پانی ہٹ جائے وہ اگر کسی شخص کے گھراؤ، حق کے سامنے واقع ہوں، اور یہ شخص اپنے حق میں شامل کرنے کا خواہش مند ہو تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا، البتہ اس علاقہ کو اگر کوئی شخص بند باندھ کر پانی سے محفوظ کر لے اور اس پر کاشت کرنے لگے، اور اس کے سلسلہ میں ریاست کا حق ادا کرنے لگے تو یہ جائز ہوگا اس کی نوعیت مردہ زمین جیسی ہے جسے کوئی کارآمد بنالے۔

فان اراد هذا الذي هو بماء فناء ان يتعملها ويؤدى عنها حق السلطان، فهو احق بها وهي له. وان كانت هذه الجزيرة التي نضب عنها الماء اذا حصنت وضرب عليها المسناة اضر ذلك بالسفن التي تمر بدجلة والفرات وخاف المارة في السفن الغرق من ذلك اخرجت من يد هذا وردت الى حالها الاولى. لان هذه الجزيرة بمنزلة طريق المسلمين، ولا ينبغي لاحد ان يحدث شيئا في طريق المسلمين مما يضرهم. ولا يجوز للامام ان يقطع شيئا من طريق المسلمين مما فيه الضرر عليهم. ولا يسعه ذلك.

اگر صورت حال یہ ہو کہ جس علاقہ سے پانی ہٹ گیا ہے اس کے گرد اگر بند باندھا جائے تو یہ دجلہ و فرات میں سے

گزرنے والے جہازوں اور کشتیوں کی نقصان دہ ہو، اور ان کشتیوں کے مسافروں کے غرق ہو جانے کا اندیشہ ہو تو، ایسی صورت میں، اس علاقہ کو آباد کاری نہ کر۔۔۔ والے کے قبضہ سے نکال کر سابق حالت میں لوٹا دیا جائے گا، کیونکہ اس جزیرہ کی نوعیت مسلمانوں کی راہ گزری کی ہے اور کسی فرد کو بھی مسلمانوں کی راہ گزری میں کوئی ایسا تصرف کرنے کا اختیار نہیں جو ان کیلئے نقصان دہ ہو، امام کو بھی مسلمانوں کی راہ گزری کے کسی حصہ کو، جس کا کسی فرد کو دے دینا عام مسلمانوں کیلئے مضرت کا باعث ہو، کسی کو بطور جاگیر دینے کا اختیار حاصل نہیں ہے۔

وان اراد الامام ان يقطع طريقا من طرق المسلمين الجادة رجلا يبنى عليه وللعمامة طريق

غير ذلك قريب او بعيد سنة لم يسعه اقطاع ذلك ولم يحل له. وهو اثم ان فعل ذلك.

اور اگر امام مسلمانوں کی کسی عام راہ گزری کو تعمیر مکان کیلئے کسی فرد کی ملک میں دینا چاہے تو ایسا کرنے کا اختیار نہ ہوگا خواہ وہ عام کیلئے اس سڑک کے عوض نزدیک یا دور کوئی متبادل راستہ بھی فراہم کر رہا ہو، ایسا کرنا اس کیلئے حلال نہ ہوگا۔ اگر وہ ایسا کر بیٹھا تو گنہگار ہوگا۔

وكذلك الجزائر التي ينحسب عنها الماء في مثل الفرات ودجلة. فاللامام ان يقطعها اذا لم

يكن في ذلك ضرر على المسلمين فان كان في ذلك ضرر لم يقطعها. ومن احدث بها حدثا وكان

فيه ضرر ردت الى حاله الاول.

یہی نوعیت دجلہ اور فرات جیسے بڑے دریاؤں کے ان علاقوں کی ہے جن سے پانی ہٹ جائے، امام کیلئے انہیں بطور جاگیر کسی فرد کو دینا اسی حال میں رہا ہوگا جب ایسے کرنے سے کسی کو نقصان نہ پہنچے نقصان کا اندیشہ ہو تو اسے ایسا نہیں کرنا چاہئے، جو کوئی بھی ان علاقوں میں کوئی ایسا تصرف کرے جو باعث مضرت ہو اس کے تصرف کو مٹا کر سابقہ حالت برقرار کر دی جائے۔

ضرر اور ازالہ ضرر:

وسألت عن الغروب انتهى، عند في دجلة وفي ممر السفن التي تمر الى دجلة. وفيها نفع وضرر.

آپ نے ان بڑے ذلولوں کے بارے میں پوچھا ہے جو دجلہ میں ڈال دیئے جاتے ہیں اور دجلہ میں گزرنے والی کشتیوں کے راستہ میں پڑتے ہیں، ان ذلولوں سے فوائد بھی وابستہ ہیں اور نقصانات بھی۔

فان كانت تضر بالسفن التي تمر في دجلة فحيت ولم يترك اصحابها وغاداتها الى ذلك الموضع.

وانه لم يكن فيها ضرر تركه على حالها.

اگر یہ گزرنے والی کشتیوں کو نقصان پہنچاتے ہوں تو ان کو کنارے کر دیا جائے گا اور ان کے مالکوں کو اس کی اجازت نہ ہوگی کہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس لائیں، البتہ اگر ان سے کسی نقصان کا خطرہ نہ ہو تو ان کو بدستور رہنے

دیا جائے گا۔

فقیل لابی یوسف فیہا من الضرر ان السفینۃ ربما حملھا الما علیہا فانکسرت قال ابو یوسف: ما تکسر علیہا من السفن فصاحب الغریۃ ضمان لذلك ولا یتک الامام شیئاً من ذلك الا امر به فهدم ونحی فان فی ذلك ضرراً عظیماً۔

مصنف سے کہا گیا کہ ان سے نقصان یہ ہوتا ہے کہ کبھی کبھی پانی کی موجیں کتوں کو ان سے ٹکرا دیتی ہیں اور کشتیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ (مصنف نے) کہا: ان سے ٹکرا کر جو کشتیاں ٹوٹ جائیں ان کے نقصان کی تلافی ڈول والے کے سر ہوگی، امام کو چاہئے کہ اس طرح کے ڈول باقی نہ رہنے دے بلکہ ایک فرمان کے ذریعہ ان کو توڑ دے اور کنارے ہٹا دے، کیونکہ ان سے بڑا نقصان ہوتا ہے۔

فلفرات ودجلة انما هو بمنزلة طريق المسلمين ليس لاحد ان يثبت فيه شيئاً فمن احدث فيه شيئاً فعطب بذلك عاظم ضمن۔

دجلہ و فرات کی حیثیت مسلمانوں کی شاہراہوں جیسی ہے ان میں کسی کو بھی تھپکا اختیار نہیں، اگر کوئی شخص کوئی ایسا تصرف کرتا ہے جس کے سبب کوئی ہلاک ہو جائے تو وہ اس کا ذمہ دار ہوگا۔

وقد اری ان یؤکل بذلک رجلاً ثقة امیناً حتی یتتبع ذلك ولا یدع من هذه الغروب شیئاً فی دجلة والفرات فی موضع یضر بالسفن، ویتخوف علیہا منہ الا نحر، وتوعد اہلہ علی اعادۃ شیء منہ، فان فی ذلك اجرا عظیماً۔

میری تجویز یہ ہے کہ کسی قابل اعتبار دیانت دار آدمی کو اس کام کا ذمہ دار نہ دیا جائے تاکہ وہ جائزہ لے لے اور دجلہ و فرات میں پائے جانے والے ڈولوں میں سے کسی ڈول کو بھی کسی ایسے مقام پر نہ ہٹائے جہاں ان کا رہنا کشتیوں کیلئے باعث مضرت ہو، یا جن سے ان کشتیوں کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، ایسے ہر ڈول کو، کنارے کر دے، اور اس کے مالک کو متنبہ کر دے کہ وہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس نہ لائیں، اس کام کی انجام دہی سے بہت بڑا اجر وابستہ ہے۔



فصل: فی لقنی والآبار والانهار والشرب

فصل: نالی، کنویر، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں

نہروں کی مرمت کا مسئلہ:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ، تعالیٰ): وسألت یا امیر المؤمنین عن نہر حافتاہ صارا کبسا علی طریق العامة، حتی اضر ذلك بمنازل قوم من فعل وال او امیر او من غیر فعله، واضر ذلك بغیر واحد فی منازلهم، فو حال انهم یدخلون منازلهم فی بیوط وشدة، مالمقول فی ذلك: ایكون للامام ان یأمرهم بطم هذا ونقضه اذا رفع الیه؟

امیر المؤمنین! آپ نے کسی، الی: امیر کی کھدوائی ہوئی نہر، یا دوسری ایسی نہروں کے بارے میں پوچھا ہے جن کے کنارے مٹی سے ہٹ کر عام لوگوں کی سب کو بند کرنے دینے کا باعث بن گئے ہوں اور اب ان سے لوگوں کے گھروں کو بھی نقصان پہنچ رہا ہو، ان کے سبب لوگوں، اپنے گھروں میں ڈھلوان راستہ سے گزر کر، یا دوڑتے ہوئے داخل ہونا پڑتا ہو (آپ کا سوال یہ ہے کہ) ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ کیا امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ جب معاملہ اس کے سامنے پیش کیا جائے تو وہ ایسی نہروں کو پٹ دینے اور ان کے کنارے توڑ کر ہموار کر دینے کا حکم صادر کر دے؟

قال: ان کان هذا النهر قد یمانہ فانه یتک علی حاله، وان کان محدثا من فعل وال او غیره نظر فی ذلك الی منعتہ والی ضرره، فان كانت منفعته اکثر ترک علی حاله، وان کان ضرره اکثر امرت بھدمه وطمه وتسویته بالارض، وکل نہر له منفعه اکثر، فلا ینبغی للامام ان یمھمه ولا یتعرض له، وکل نہر مضرتہ اکثر من منفعته فعلى الامام ان یمھمه ویطمه ویسویه بالارض

الاما کان للشقة فان کان فیہ ضرر علی قوم وصلاح لآخرین فی الشقة لم یتعرض له.

اگر یہ نہر قدیمی ہو تو اسے علی حالہ چھوڑ دیا جائے، اگر نئی نہر ہو تو اور کسی والی نے یا دوسرے آدمی نے اسے حال میں ہی تعمیر کیا ہو تو اس میں نہر کے فوائد زیادہ ہوں تو اسے علی حالہ چھوڑ دیا جائے، لیکن اگر نقصان کا پہلو غالب ہو تو آپ کو چاہئے کہ اسے منہدم کر کے پاٹ کے، سڑکیں کے برابر کر دینے کا حکم دے دیں، جس نہر کے فوائد کا پہلو غالب ہو اس کے انہدام یا اس میں کسی اور مضرت صرف سے امام کو اجتناب کرنا چاہئے، البتہ اگر کسی نہر سے فائدہ سے زیادہ نقصان ہو رہا ہو تو

امام کی دمداری ہو جاتی ہے کہ اسے منہدم کرا کے، پٹوا کر، سطحی زمین کے برابر کر دے، اس کلیہ سے صرف وہ نہریں مستثنیٰ ہیں جو انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے کے کام آتی ہوں، اگر کچھ لوگوں کو ان سے نقصان پہنچ رہا ہو اور دوسرے لوگوں کو پانی پینے کا فائدہ حاصل ہو رہا ہو تو ان نہروں سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

وان تعرض له قوم فسدوه او طموة بغیر اذن الامام فینبغی للامام ان یأمر برده الی خاله
وان یوجعوا عقوبة لان شرب الشفة غیر شرب الارضین شرب الشفة نری القتال علیہ.
ولا صحاب الشفة من هذا النهر ان یمنعوا رجلا ان یسقی زرعه من ذلك ونخله وشجره وکرمه
اذا کان یضر باصحابہ.

اگر کچھ لوگ بغیر امام کی اجازت کے ایسی نہر کرا پٹ کر بند کر دیں تو امام کو چاہئے کہ اسے دوبارہ پہلے کی طرح جاری کرادے، اور ان لوگوں کو ایسا کرنے کی سخت سزا ملنی چاہئے، کیونکہ پانی پینے اور پانی کرنے میں بڑا فرق ہے، ہم لوگ پانی پینے (کے حق) کی خاطر تو قتال کرنے کو جائز سمجھتے ہیں لیکن زمینوں کی سیرپائی کی ناطہ قتال کی اجازت نہیں دیتے، ایسی نہر سے پانی پینے کا حق رکھنے والوں کو اختیار ہوگا کہ اگر کوئی شخص اس سے اپنے کھیت بارش کی سیرپائی کرنا چاہے تو اسے روک دیں، بشرطیکہ اس شخص کے ایسا کرنے سے ان لوگوں کو واقعہ نقصان ہو رہا ہو۔

بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ:

وسألت عن نهر بین قوم خاصة يأخذ من دجلة او الفرات. اذو ان یکروه او یحفروه.
فکیف الحفر علیہم. فانہم یجتمعون جمیعاً فیکرونہ من اعلاہ. فکلما جازوا ارض
رجل رفع عنه الکبری. وکری بقیتہم کذلک حتی ینتہی الی اسف.
اور آپ نے نہر کے بارے میں پوچھا ہے جو دجلہ یا فرات سے نکلتی ہو اور ان مخصوص گروہ کی ملکیت ہو اگر یہ لوگ اس نہر کی کھدائی کرنا چاہیں تو اس کا باران کے درمیان کیسے تقسیم کیا جائے۔ اس کا سریفہ یہ ہوگا کہ یہ سارے لوگ مل کر کھدائی شروع کر دیں گے اور کھدائی کا کام دریا کے قریب والے سرے سے شروع کریں گے جس جس فرد کی زمین تک نہر کی کھدائی کا کام پورا ہوتا جائے گا اس کے سرے سے کھدائی کی ذمہ داری ختم ہوتی ہے لی اور آگے صرف باقی ماندہ لوگ کام کریں گے، تا آنکہ نہر کا دوسرا سرا آ جائے۔

وقد قال بعض الفقهاء: یکری النهر من اعلاہ الی افله فاذا فرغ من ذلك حسب اجر جمیع
حفر ذلك النهر علی جمیع ما شرب منه من الارض فلزم کل انسا من ہلہ بقدر مالہ.
اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ پہلے نہر کو دریا کے کنارے سے آخری سرے تک سود لیا جائے گا، پھر اس پر آنے

والے جملہ مصارف کا حساب لگایا جائے، ان مصارف کو ان ساری زمینوں پر تقسیم کر دیا جائے گا جو اس سے سیراب ہوتی ہوں، اور ہر مالک زمین پر اس کی زمین بے بقدر صرفہ لاگو کر دیا جائے گا۔

فخذ يا امير المؤمنين باي السولين احببت. فاني ارجو ان لا يضيق عليك الامر ان شاء الله تعالى.

امیر المؤمنین! آپ ان میں دونوں اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں، مجھے امید ہے کہ انشاء اللہ اس معاملہ میں آپ (اپنے کسی ایک طریقہ کا) متکی نہ محسوس کریں گے۔

قال: واذا خاف اهل هذا البلد ان ينشق عليهم فارادوا تحصينه من ذلك ما تمتنع بعض اهله من الدخول معهم فيه فاركان في ذلك ضرر عام اجبرهم جميعا على ان يحصنوه بالحصص. اگر اس مخصوص نہر کے مالکوں کو اس کے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو اور وہ اس کے کناروں کی مرمت کرنا چاہتے ہوں، لیکن بعض مالکان زمین اس کام میں شریک ہونے سے گریز کر رہے ہوں تو اگر نہر کو ایسا خطرہ لاحق ہو جو عام مضرت ہو سبب بن سکتا ہو تو امام کو چاہئے کہ ان تمام لوگوں کو مجبور کرے کہ وہ کنکرو وغیرہ کے ذریعہ اس کے کناروں کو مستحکم کریں۔

وان لم يكن فيه ضرر عام لم يجبروا على ذلك وامرت كل انسان منهم ان يحصن نصيب نفسه. وليس لاهل هذا البلد ان يمنعوا احدا ان يشرب منه للشفة. ولهم شأن يمنعوا من سقى الارض.

البتہ اگر مضرت عامہ کا اندیشہ نہ ہو تو سب کو نہ مجبور کیا جائے بلکہ ہر آدمی کو قلم دیا جائے کہ وہ اپنے (علاقہ میں واقع) حصہ نہر کی مرمت کرے۔ اس ہر کے مالکوں کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کسی فرد کو اس میں پانی پینے سے روک دیں، البتہ انہیں دوسروں کو سینچائی کیلئے پانی پینے سے روکنے کا حق حاصل ہے۔

پانی پینے اور پلانے کا حق:

قال: وكل من كانت له عين او بئر او قناة، فليس له ان يمنع ابن السبيل من ان يشرب منها ويسقى دابته وبعبيره غنمه منها. وليس له ان يبيع من ذلك شيئا للشفة والشفة عندنا الشراب لبني آدم والبهايمة والنعم والدواب.

کسی چشمہ، کنوئیں یا نالی کے مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو اس میں سے پانی پینے یا اپنی سواری کے جانوروں اور اونٹ، بھیڑ بکری وغیرہ کو پانی پلانے سے روک سکے، وہ پانی کو پینے کیلئے فروخت کا بھی حق نہیں رکھتے، پانی پینے سے ہماری مراد بنی آدم، اس کی سواری کے جانوروں اور اونٹوں کے جانوروں کے پانی پینے کے حق سے ہے۔

وله ان يمنع السقي للارض والزرع والنخل والشجر. وليس لاحد ان يسقي شيئاً من ذلك الا باذنه. فان اذن له فلا بأس بذلك وان باعه ذلك لم يجز البيع ولم يحل لبائع والمشتري لانه مجهول غرر لا يعرف.

مالک کو اس کا حق حاصل ہے کہ دوسروں کو کھیتوں، کھجور کے درختوں اور باغات کی سینچائی کیلئے پانی لینے سے روکے۔ کسی دوسرے فرد کو یہ حق نہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر ان چیزوں کی سینچائی کیلئے پانی لے سکے، اگر مالک اس اجازت دے دے تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ پانی کو اس کے ہاتھ فروخت کرے تو یہ بیع جائز نہیں ہوگی اور خریدار یا فروخت کنندہ کسی کیلئے بھی حلال نہ ہوگی کیوں کی (پانی کی مقدار) غیر متعین اور ناتواں بل سم ہے اور اس بیع میں غرر (دھوکہ کی صورت) ہے۔

و كذلك لو كان في مصنعة يجتمع فيه الماء من السيول. فلا خير في بيعه. ايضاً ولو سمي له كيلاً معلوماً او عدداً يام معلومة لم يجز ذلك ايضاً للحديث الذي جاء في ذلك والسنة. اور اسی طرح اگر پانی کسی مصنوعی طور پر تعمیر کردہ حوض میں ہو جہاں وہ سیلاب وغیرہ کے ذریعہ جمع ہو جاتا ہے تو اس کی بیع بھی لا حاصل ہے، اگر فروخت کنندہ چند متعین پیمانوں یا مقررہ دنوں کی تعداد کے حساب سے پانی فروخت کرے تو بھی بیع ناجائز ہوگی، عدم جواز کی وجہ اس سلسلہ میں منقول حدیث اور سنت ہے۔

پانی کی فروخت:

قال: ولا بأس ببيع الماء اذا كان في الاوعية هذا ماء قد احرز. فاد احد زوة في وعاء فلا بأس ببيعه. وان هياً له مصنعة فاستقى فھياً بأويعته حتى جمع فيھ ماء كثير ثم باع من ذلك فلا بأس اذا وقع في الاوعية. فقد احرزه وقد طاب بيعه. فاذا كان انما يجتمع من السيول فلا خير في بيعه.

وان كان في بر او عين يزداد ويكثر او لا يزداد ولا يكثر فلا خير في بيعه. ولو باعه لم يجز البيع. ومن استسقى منه شيئاً فهو له. ولو كان يجوز بيعه طاب للذي يستقيه حتى يستطيب نفس صاحبه الا ترى انه لا يطلب لرجل ان يأخذ ما من سقاء صاحبه الا بأذنه وطيب نفسه الا ان يكون حال ضرورة يخاف فيها على نفسه.

برتنوں میں رکھے ہوئے پانی کی فروخت میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ یہ محفوظ کرہ پانی ہے مالک پانی کو اپنے برتن میں محفوظ کرے تو اس کی بیع میں کوئی حرج نہیں، اگر وہ پانی کیلئے ایک حوض بنا۔۔۔، کسی برتن میں بھر بھر کر اس میں پانی

ڈالے، اور جب کافی پانی جمع ہو جائے تو سے فروخت کر دے تو درست ہوگا کیونکہ اس طرح برتن میں رکھنے کی شرط پوری ہو جائے گی، اب اس نے پانی کو محفوظ کر کے اور اس کی بیع جائز ہوگئی، لیکن اگر اسی حوض میں سیلاب وغیرہ کے ذریعہ پانی جمع ہو جائے تو اس کی بیع درست نہ ہوگی۔

چشمہ یا کنوئیں کے پانی کی بیعی ناجائز لا حاصل ہے، خواہ اس میں اضافہ ہوتا رہتا ہو یا نہ ہوتا ہو، اگر کوئی اسے فروخت کرے گا تو یہ فروخت جائز نہ ہوگی، ہر شخص کو ان جگہوں سے پانی لینے کا حق حاصل ہے، حالانکہ ان کی بیع درست ہوتی تو پانی لینے والے کیلئے مالک کی رضامندی ماحصل کرنا ضروری ہوتا، کیا آپ نہیں جانتے کہ کسی فرد کو بھی اپنے ساتھی کی مشک سے بلا اس کی اجازت اور رضامندی لے پانی لینے کا حق نہیں الا یہ کہ اسے ایسی شدید ضرورت لاحق ہو کہ (بغیر پانی کے) اسے اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو۔

قال: وليس لصاحب العين، القناة والبئر والنهر ان يمنع الماء من ابن السبيل لما جاء في ذلك من الحديث والآثار. ومن منع سقى الزرع والنخل والشجر والكرم من قبل ان هذا الميعى فيه حديث وهو يضرب حبه.

اس سلسلہ میں وارد احادیث، اور آثار کی بناء پر کسی چشمہ، کنوئیں، نہر یا نالی کے مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو پانی لینے سے روکے، البتہ اگر لوگوں کے کھیت، کھجور، دوسرے درختوں اور انگور کی بیلوں کو سیراب کرنے کیلئے پانی لینے سے روکنے کا حق حاصل ہے کہ اس حق کے اثبات کیلئے کوئی حدیث منقول نہیں ہے، اور اس سے پانی کے مالک کو نقصان بھی پہنچتا ہے۔

فاما الحيوان والمواشي والا، والدواب، فليس له ان يمنع من ذلك. الا ترى ان رجلا صرف نهر كان او قناة او عين او بئر او مصنعة. الا ترى ان هذا يهلك حرث صاحب الماء وليس ما ذكرنا من سقى حيوان يحفف بصاحب الماء الا ترى ان صرف الماء في نهر الغاصب يقطعه عن حرث ارضه وعن سقى زرع ونخله وشجره وان شرب الشقة لا يقطع عن ذلك ولا يضرب. وفصل ما بين المذنبين الا حاديث التي جاءت في ذلك والسنة.

لیکن اونٹوں، مویشیوں اور دوسرے جانوروں کو پانی پینے سے روکنے کا اسے کوئی حق حاصل نہیں، (مالک کو نقصان پہنچنے کی بات کو آپ ایک مثال کے ذریعہ سمجھ سکتے ہیں) آپ نہیں دیکھتے کہ اگر ایک آدمی کسی دوسرے آدمی کی نہر کو اپنی زمین کی طرف کاٹ لے جائے اور دونوں اپنا مقدمہ آپ کے سامنے لائیں تو آپ نہر کے مالک کے حق میں فیصلہ کریں گے، اور جس شخص نے اس پر زیادتی کی ہے اسے پانی کو اپنی زمین کی طرف موڑ لے جانے سے روک دیں گے، یہ پانی کسی نہر سے لیجا یا گیا ہو یا نالی، چشمہ، کنوئیں حوض سے، ہر حال میں فیصلہ یہی ہوگا۔

ظاہر ہے کہ اس (طرح پانی کاٹ لے جانے) سے پانی والے کی کھیتی تباہ ہو جائے گی، مگر حیوانات کے پانی پینے کے جس حق کا ذکر ہم نے (اوپر) کیا ہے اس سے پانی کے مالک کو یہ خطرہ نہیں ہوگا۔ آپ دیکھتے نہیں کہ پانی کا غاصب کی نہر میں بہا لیا جانا اسے مالک کی زمین، کھیت، کھجور اور درختوں اور فصل سے کاٹ دیتا ہے (اور یہ پانی سے محروم رہ جاتا ہے) لیکن انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے سے یہ محرومی اور اس سے وابستہ نقصانات نہیں ہوتے، ان دونوں صورتوں کے درمیان تفریق اس سلسلہ میں منقول احادیث اور سنت کی بناء پر کی گئی ہے۔

فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے:

(۲۱۵)۔ حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى، عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: كتب غلام لعبد الله بن عمر الى عبد الله بن عمر: اما بعد فقد اعطيت بفضل مائى ثلاثين الفاً بعد ما ارويى زرعى ونخلى واصلى. فان رأيت ان ابيعه واشترى به رقيقاً استعین بهم فى عملك فعلت. فكتب اليه:

قد جاءنى كتابك وفهمت ما كتب به الى، او فى سمعت رسول الله ﷺ يقول: من منع فضل ماء ليمنع به فضل كلاً منعه الله فضله يوم القيامة.

فاذا جاءك كتابي هذا فاسق نخلك وزرعك واصلك. وما فضل فاسق جيارنك الا قرب فالاقرب والسلام.

عمرو بن شعيب کے دادا کا بیان ہے کہ:

عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے ایک غلام نے عبداللہ بن عمر کو لکھا: اپنے کھیتوں، کھجور اور دوسرے درختوں کی سینیچائی کے بعد جو پانی فاضل بچ رہا ہو اس کے عوض مجھے تیس ہزار (درہم) پیش کئے جارہے ہیں: اگر آپ کی رائے ہو تو میں اسے فروخت کر کے غلام خرید لوں اور ان سے آپ کے کاموں میں مدد لیا کروں، اس پر آپ نے اسے یہ لکھا کہ:

”مجھے تمہارا خط ملا، اس کا منشاء سمجھ میں آیا، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: جس نے فاضل پانی کو روکا تا کہ فاضل چارہ نہ آگ سکے، اسے اللہ قیامت کے دن اپنے فضل سے محروم رکھے گا۔“

اس خط کے موصول ہونے پر اپنے نخلستانوں، کھیت، اور درختوں کو سیراب کرو اور جو پانی بچ رہے اس سے اپنے پڑوسیوں (کی زمینوں) کو سیراب ہونے دو، پہلے سب سے قریبی پڑوسی کو، پھر اس سے بعد والے کو، والسلام۔

پانی مشترکہ ملکیت ہے:

(۲۱۶)۔ قال: وحدثني جدير (الصواب: حريز بن) بن عثمان الحمصي عن زيد بن حبان الشرمي قال: كان منارجل بأرض لروم نازلا، وكان قوم يزرون حول خباءه فطردهم، فنباهم رجل من المهاجرين عن ذلك وزجره فامتنع، فقال الرجل: لقد غزوت مع رسول الله ﷺ ثلاث غزوات اسمع، فيقول: المسلمون شركاء في ثلاث: الماء، والكلاء، والنار.

فلما سمع الرجل ذكر النبي ﷺ ررق، فأقى الرجل فاعتنقه، واعتذر اليه. زيد بن حبان شرعى نے کہا ہے کہ:

”ہم میں سے ایک آدمی رزمہ نامی روم میں مقیم تھا، کچھ لوگ اس کے خیمہ کے ارد گرد زراعت کرتے تھے ☆ جنہیں اس آدمی نے بھگا دیا، ایک مہاجر نے سے ڈانٹا اور ایسا کرنے سے منع کیا، چنانچہ وہ باز آ گیا، مہاجر نے اس سے کہا کہ میں تین غزوات میں نبی ﷺ کے ساتھ شریک رہا ہوں اور اسی اثناء میں میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: تین چیزوں میں سارے مسلمان یک ہیں:

☆ پانی۔

☆ چارا۔

☆ اور آگ۔

اس آدمی نے جب نبی ﷺ کا ذکر سنا تو اس کا دل پیچ گیا اور اس نے آ کر ان (مہاجر) کو گلے لگالیا اور اس سے معذرت چاہی۔

(۲۱۷)۔ قال: وحدثنا العلاء بن كثير عن مكحول قال: قال رسول الله ﷺ: لا تمنعوا كلاً ولا ماء ولا ناراً، فإنه متاع للمؤمنين وقوة للمستضعفين.

(۲۱۶) سنن ابی داود: ۳۴۷۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۹۳، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۰۸۲، الاموال لابن زنجویہ: ۱۰۸۹۔

* ایک نسخہ میں ”زراعت کر رہے تھے“ کہ جگہ ”مویشی چرایا کرتے تھے“ ہے۔

(۲۱۷) المعجم الكبير للطبراني: ۲۵۔

معمول کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”چارہ، پانی یا آگ لینے سے دوسروں کو نہ روکو کیونکہ یہ چیزیں ناداروں کیلئے رماہ اور کمزوروں کیلئے سہارا ہیں۔“

(۲۱۸) قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة قال: نهى

رسول الله ﷺ عن بيع الماء

(ام المؤمنین) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے پانی کی بیع سے منع کیا ہے۔“

قال ابو يوسف: وتفسير هذا عندنا والله اعلم. انه نهى عن بيعه. قبل ان يحرز. والاحراز لا

يكون الا في الاوعية والآنية. فاما الآبار والاحوص فلا.

(ابو یوسف نے) کہا: ہمارے نزدیک اس کی تفسیر یہ ہے کہ آپ نے محفوظ کرنے سے پہلے پانی کی بیع سے منع کیا

ہے، اور محفوظ کرنے کی صورت صرف یہ ہے کہ اسے برتنوں یا مشکیزوں میں محفوظ کیا جائے، کنوئیں اور حوض میں رہنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

(۲۱۹) قال وحدثنا الحسن بن عمار عن عدي بن ثابت عن أبي حنيفة عن أبي هريرة عن رسول

الله ﷺ انه قال: لا يمنع احدكم الماء مخافة الكلاء.

(سیدنا) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”تم میں سے کسی کو بھی یہ نہیں کرنا چاہئے کہ چارہ اگنے کا سد باب کرنے کی ذمہ داری روک لے۔“

پانی کیلئے جنگ کا حق:

ولو ان صاحب النهر اولعين او البئر او القناة منع ابن السبيل من اسرب منها. او ان يسقى

دابته او بعيره او شاته حتى يخاف على نفسه فان اصحابنا كانوا يريدون ان ينعوا على الناس اذا خاف الرجل

على نفسه بالسلح اذا كان في الماء فضل عمن هو معه. ولا يروى ذلك في الطعام. ويرون فيه

الآخذ الغضب من غير قتال.

نہر، چشمہ، کنوئیں یا نالی کا مالک اگر مسافر کو خود پانی پینے یا اپنے اونٹ، بکری یا سواری کے جانور کو پانی پلانے سے

روکے اور مسافر کو اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں ہمارے اصحاب نے یہ ہے کہ جب آدمی کو اپنی چلے

جانے کا اندیشہ ہو تو وہ پانی حاصل کرنے کیلئے ہتھیار لے کر جنگ کر سکتا ہے بشرطہ پانی خود مالک کی ضرورت سے زیادہ

ہو۔ کھانے کے بارے میں ان کی یہ رائے نہیں، اس کے سلسلہ میں وہ صرف اس حد تک جائز سمجھتے ہیں کہ اسے قتال کے بغیر

پھین لیا جائے یا غصب کر لیا جائے۔

فاما الماء خاصة فانهم كانوا يرون فيه اذا خيف على النفس قتال البائع منه وهو في
الاعوية عند الاضطرار اذا كان فيه فضل عن هو في يده. ويحتجون في ذلك بحديث عمر
قال في اجازت ان حضرات في خصوص طور پر اس صورت میں دی ہے جب کہ پانی؛ تنوں میز رکھا ہوا ہو اور اس کا
مالک اسے دینے سے انکار کر دے، اگر پہ وہ اس کی ضرورت سے زیادہ ہو، مگر شرط یہ ہے کہ پانی کی ضرورت شدید ہو اور
اس کے بغیر جان چلی جانے کا اندیشہ ہو اس سلسلہ میں یہ حضرات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی ایک حدیث سے احتجاج
کرتے ہیں (جو یہ ہے):

في القوم السفر الذين ورداء ماء فسألوا اهله ان يذلّوهم على البئر فلم يذلّوهم عليها.
فقالوا: ان اعناقنا واعساق مطايانا قد كادت تنقطع من العطش فذلّونا على البئر واعطونا
دلوا نستقي به. فلم يفعلوا فاجروا ذلك لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه. فقال:
هلا وضعتهم فيهم السلاح

مسافروں کی ایک جماعت ایک سی جگہ پہنچی جہاں پانی تھا، انہوں نے اس کے مالکوں سے درخواست کی کہ ان کو
کنوئیں کا راستہ بتادیں، ان مسافروں نے ان سے کہا کہ ہماری اور ہمارے جانوروں کی گردنیں پیاس کے مارے ٹوٹی
جاری ہیں، مہربانی کر کے تم ہمیں کنوئیں تک پہنچاؤ اور ہمیں ایک ڈول دے دو جس سے ہم پانی نکال سکیں، لیکن ان لوگوں
نے ایسا نہیں کیا، مسافروں نے واپس آ کر اس واقعہ کا ذکر (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کیا تو آپ نے فرمایا:
”تم نے ہتھیار لے کر ان لوگوں پر حملہ کیوں نہ کر دیا؟“

دریا مشترکہ ملکیت ہیں:

والمسلمون جميعا شركاء في دجلة والفرات. وكل نهر عظيم نحوهما او وادي يستقون منه
ويستقون الشقة والحافر واحف. وليس لاحد ان يمنع. ولكل قوم شرب ارضهم ونخلهم
وشجرهم. لا يحبس الماء من احد دون احد. وان اراد رجل ان يكرى نهر في ارضه من هذا
النهر الاعظم. فان كان في ذلك ضرر في النهر الاعظم لم يكن له ذلك ولم يترك يكره. وان
لم يكن فيه ضرر ترك يكره. وعلى الامام كرى هذا النهر الاعظم الذي لعامة المسلمين
كنهر خاص لقوم ليس لاحد ان يدخل عليهم. والا ترى ان اصحاب هذا النهر فيه شفعا
لرباع احدهم ارضا له. ولهم ان يمنعوا من ان يسقي احد من نهرهم ارضه او شجرة او

نخله. وليس الفرات دلجة كذلك فان الفرات ودلجة يسقى منهم من شاء وتمر فيهما السفن ولا يكونون فيها شفعا لشركتهم في شربه.

سارے مسلمان دجلہ اور فرات اور ان جیسی بڑے دریاؤں اور وادیوں میں یکساں طور پر شریک ہیں، ان سے وہ سینچائی کیلئے بھی پانی لے سکتے ہیں اور اپنے اور اپنے جانوروں کے پینے کیلئے بھی، کن کو انہیں اس سے روکنے کا حق نہیں، ہر گروہ کو اپنی زمینوں، جھوروں اور دوسرے درختوں کی سینچائی کا حق ہے، کسی کو پانی لینے و رکھنے کا طریقہ درست نہیں، اگر کوئی آدمی اس بڑے دریا سے نہر نکال کر اپنی زمین تک لے جانا چاہتا ہو تو اگر اس سے دریا کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا اور اسے نہر نکالنے کی اجازت نہ ہوگی، اگر اس طرح کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو تو اسے ایسا کرنے دیا جائے گا، یہ بڑا دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہے اگر کسی طرح نہ کھدائی یا مرمت کا محتاج ہو تو اس کی ذمہ داری امام کے سر ہوگی، اگر اس کے بند ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو امام کو چاہئے کہ اسے درست کرائے بڑے دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہیں ان کی نوعیت ان مخصوص نہروں سے مختلف ہے۔ جو کسی خاص گروہ کی ملکیت ہوں اور دوسرے اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہوں، مخصوص نہروں کے مالکوں کو ایک دوسرے کے مقابل میں حق شفیعہ حاصل ہوتا ہے جب کہ ان میں سے کوئی اپنی زمین فروخت کرنے جا رہا ہو، انہیں یہ حق بھی حاصل ہے کہ دوسروں کو زمینوں اور باغات کی سینچائی کیلئے اس نہر سے پانی لینے سے روکیں، دجلہ و فرات کا حال یہ نہیں، ان میں سے شخص سینچائی کیلئے پانی لے سکتا ہے، ہر کشتی گزر سکتی ہے اور اس کے پانی میں شرکت کے سبب لوگوں کو حق شفیعہ نہیں مل سکتا۔



فصل: فی من اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ نهر فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں

گھاٹ بنالینا:

ولو ان رجلا اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ الفرات او دجلة یستقی منها السقاء ون. ویأخذ منهم فیها الاجرة الاجرة ان ذلك لا یجوز ولا یصلح. لانه لم یبعهم شیئا ولم یؤاجرهم ارضا. ولو قبل هذه المشرعة. التي فی ارضه کل شیء بشیء مسمی تقوم فیها الابل والدواب کان ذلك جائزا. فهذا قداجر رضا العمل مسمی.

دجلہ یا فرات کے کنارے کسی قلعہ زمین کا مالک اگر اپنی زمین پر گھاٹ تعمیر کے لئے تاکہ پانی پینے والے وہاں سے پانی لیں اور یہ ان سے اس کی اجرت وصول کرے تو ایسا کرنا جائز نہ ہوگا، کیوں کہ اس شخص نے نہ تو ان لوگوں کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کی ہے نہ انہیں کوئی زمین کرایہ پر دی ہے، البتہ اگر اونٹوں اور دوسرے جانوروں کے آکر کھڑے ہونے کیلئے گھاٹ والی زمین کو متعین ماہانہ معوضہ پر ٹھیکہ پردے دے تو ایسا کرنا جائز ہوگا، کیوں کہ یہ کسی زمین کو ایک متعین کرایہ پر دینے کی (جائز) صورت ہے۔

ولو استأجر رجل قطعة منها یقیم فیها بعیرا او دابة یوما جاز ذلك. واذا كانت هذه المشرعة لا یملکها الذی اتخذها فلیس ینبغی له ذالك ولا یصلح له.

اور اس زمین کے کسی حصہ کو اگر کوئی شخص ایک دن کیلئے اس غرض سے کرایہ پر لے کہ اس میں اونٹ یا سواری کے دوسرے جانوروں کو رکھ سکے تو یہ صورت بھی جائز ہے، اگر گھاٹ بنانے والا خود اس جگہ کا مالک نہ ہو تو تب اس کیلئے ایسا کرنا نہ تو مناسب ہے نہ جائز۔

لو كانت فی موضع لاحق لاحد. فیه فاتخذ منعتہ من ذلك. وکان للمسلمین ان یسقوا من ذلك المكان بغیر اجر. وانما اجزت له اذا كانت الارض له یملک رقبتها. فاذا لم تکن له یملک ولا بتصییر من الامام ملکہا. لم یترک ان یکرہا ولا یؤاجرہا ولا یحدث فیها حدثا.

یہ گھاٹ اگر کسی ایسی زمین پر بنی ہو جس پر کسی کا حق نہیں تو آپ اس شخص کو (معاوضہ وصول کرنے سے) روک دیجئے، سارے مسلمانوں کو حق حاصل ہے کہ ایسی جگہ سے بغیر کوئی اجرت ادا کئے پانی پیئیں اور پلائیں، گھاٹ بنانے والے کو اجرت لینے کا حق صرف اس صورت میں دیا جائے گا جب کہ وہ اس زمین کا مالک ہو، لیکن جب زمین اس کی ملکیت نہ ہو، نہ امام نے اب اسے اس کی ملکیت میں دیا ہو تو اس کو نہ تو اسے کرایہ پر دینے کا حق، گا اور نہ ہی کسی دوسرے تصرف کا۔

وان كانت الارض له فاراد المسلمون ان يمرروا في تلك الارض يستقوا الماء فمنعهم من ذلك فان الامام ينظر في ذلك: فان لم يكن لهم طريق يستقوا منه الماء غيره لم يكن له

ان يمنعهم ومروا في ارضه ومشر عته بغير اجر ولا كرى. لانه لا يستطيع ان يمنع الشفة. اور اگر زمین گھاٹ بنانے والے کی ملکیت ہو اور عام مسلمان پانی لینے کیلئے سب جگہ سے گزرنا چاہتے ہوں اور وہ شخص انہیں روکے تو امام اس معاملہ پر غور کرے گا اگر عام لوگوں کو پانی حاصل کرنے کے لئے یا تک پہنچنے کا اس کے سوا کوئی اور راستہ میسر نہ ہو تو اس شخص کو انہیں روکنے کا حق حاصل نہ ہوگا، لوگ بلا کوئی معاوضہ داکئے اس کی زمین اور گھاٹ سے گزریں گے، کیونکہ اس شخص کو پانی سے روکنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

وان كان لهم طريق غير ذلك كان له ان يمنعهم من المرور، ولا يجوز لاحد ان يتخذ مشرعة فمثل الفرات ودجلة ويؤجرها، الا ان تكون له الارض او يكون الامام صيرها له يحدث فيها ماشاء..

لیکن اگر عام لوگوں کے پانی تک پہنچنے کیلئے اس کے سوا دوسرا راستہ بھی نہ ہو تو گھاٹ کے مالک کو انہیں روکنے کا اختیار ہوگا، (مختصر یہ کہ) دجلہ و فرات جیسے بڑے دریاؤں پر گھاٹ تعمیر کرنے اور اسے کرایہ پر دینے کا حق صرف اس شخص کو حاصل ہے جو یا تو پہلے سے اس زمین کا مالک ہو یا اب امام نے اسے اس کی ملکیت میں دے کر یہ حق عطا کر دیا کہ اس پر جو تصرف چاہے کرے۔

لان الفرات ودجلة لجميع المسلمين فهم فيها شركاء فان احادهم جعل مشرعة او غيرها لم يكن له ذلك الا ان يكون جعلها للناس فيجوز ذلك. قال: اذا اتخذ اهل المحلة مشرعة لانفسهم يستقون منها لهم ان يمنعوها احدا من الناس يستغنى منها فان كان في ذلك ضرر عليهم من قيام الدواب والابل منعوهم من ذلك، فاما غيرهم فلا يمنعونهم.

کیونکہ دجلہ و فرات سارے مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت ہیں، اب اگر کوئی شخص ان پر گھاٹ وغیرہ تعمیر کرتا ہے تو ایسا کرنے کا حق صرف اسی صورت میں حاصل ہوگا جب کہ وہ سارے عوام سے فائدہ کیلئے تعمیر کرے اور سب کیلئے کھلا رکھے، اگر کسی محلہ کے لوگوں نے پانی لینے کی خاطر اپنے لئے ایک گھاٹ بنالیا تو انہیں بھی دوسرے لوگوں کو وہاں سے

ضرر اور ضرر رسانی:

اور (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابوسعیدہ (رضی اللہ عنہ) کو یہ فرمان لکھ بھیجا تھا کہ: ”مسلمانوں کو کسی ذمی فرد پر ظلم زیادتی کرنے سے روکیں۔“

وان عرف ان صاحب النهر يريد ان يفتح الماء في ارضه للاضرار جيرانه والذهاب بغلاتهم
وتبين ذلك فينبغي ان يمنع من الاضرار بهم۔
اگر کسی طرح سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ نہر کا مالک اپنی زمین میں پانی نہ ل کر اپنے پڑوسیوں کی فصل تباہ کرنے
اور ان کو نقصان پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہے تو چاہئے کہ اس کو اس ضرر رسانی سے روکا جائے۔

مچھلیوں کی فروخت:

ولو اجتمع في ارض هذا الثاني السمك من الماء فصاده رجل كان لذن صاده ولم يكن لرب
الارض الا ترى ان رجلا لو صاد ظبيا في ارض رجل كان له فكذلك السمك۔
اور اگر اس دوسرے فرد کی زمین پر (پہلے فرد کے بہائے ہوئے) پانی کے سبب مچھلیاں آجائیں تو یہ مچھلیاں شکار
کرنے والے کی ہوں گی نہ مالک زمین کی، آپ دیکھتے نہیں کہ کوئی آدمی اگر کسی سرے کی زمین میں ہرن شکار کر لے تو
وہ ہرن اسی کا ہوگا، یہی حال ان مچھلیوں کا بھی ہے۔

ولصاحب الارض ان يمنع من العود الى ذلك. وان يدخل ارضه فان عاد فصاد فما صاد فهو
له. وليس عليه شيء. واما المحذور عليه من السمك الذي يؤخذ باليد فان صاده رجل
فهو لرب الارض۔
زمین کے مالک کو یہ حق حاصل ہے کہ اس آدمی کو دوبارہ اپنی زمین میں کاریلئے آنے سے روکے، لیکن اگر وہ
دوبارہ آکر شکار کر لے تو شکار بہر حال اسی کا ہوگا اور اس سے کوئی تاوان نہ جائے گا، جن مچھلیوں کو (حوض وغیرہ
میں) اسی طرح محفوظ کر لیا ہو کہ انہیں ہاتھ سے پکڑا جاسکتا ہو تو انہیں اگر کوئی دوسرا شکار کرے تو بھی وہ مالک زمین ہی کی
ملکیت ہوں گی۔

نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور:

ولو ان رجلا له نهر في ارض رجل يجرى فأراد رب الارض ان لا يجرى لنهر في ارضه فليس له
ذلك. اذا كان جاريا فيها جعلته على حاله جاريا فيها كما هو. لا يله في يديه على ذلك. وان لم
يكن في يديه ولم يكن جاريا سألته البينة ان هذا النهر له. فان جاءه بينة قضيت له به۔
اگر کسی آدمی کی نہر کسی دوسرے آدمی کی زمین میں سے ہو کر گزرتی ہو اور زمین والا یہ چاہے کہ نہر اس کی زمین میں
سے نہ گزرے تو وہ اس کا مطالبہ نہیں کر سکے گا، جب وہ نہر (عرصہ سے) اس زمین میں سے گزرتی چلی آئی ہے تو آپ اسے
علیٰ حالہ جاری رہنے دیں، کیونکہ نہر اسی حال میں اس آدمی کے قبضہ میں چلی آرہی ہے، نہر اس کے قبضہ میں نہ رہی ہو اور

پہلے سے وہاں بہتی نہ چلی آ رہی ہو تو آپ اس آدمی سے اس بات پر گواہی طلب کیجئے کہ یہ نہر اسی کی ہے اگر گواہی مل جائے تو آپ اس کے حق میں نہر کی ملکیت کا فیہ مد کر دیں۔

وان لم یکن له بینة علی اصل النهر وجاء ببینة علی انه قد کان مجریاً فی هذا النهر یسوق الماء فیہ الی ارضه حتی یشہا اجر تالہ ذلک وکان لہ النهر وحریمہ من جانبیہ لکریہ فأذا اراد ان یعالج نہر لکریہ ویصلہ فہ مع صاحب الارض لم یکن لہ منعہ من ذلک۔

اگر وہ نہر کی ملکیت پر گواہ لائے ہے قاصر رہے اور صرف اس بات پر شہادت مل سکے کہ وہ عرصہ سے اس نہر میں پانی بہا کر سیرپانی کیلئے اپنی زمین تک پانی لا رہا ہے تو آپ اس کا یہ حق بحال رکھیں، ایسی صورت میں نہر اور اس کے دونوں جانب کا حریم اس کا ہوگا تاکہ وہ اس کی مدائی اور مرمت کر سکے، زمین کے مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جب یہ شخص اپنی نہر کو گہرا کرنے یا اس کی مرمت کرانے کا ارادہ کرے تو اسے روک دے۔

ویطرح تربہ علی حافتی نہر فی حریمہ، ولا یدخل علیہ فی ارضہ من ذلک ما یضر بہ، وکذلک لو کان نہر ذلک یصب فی ارض اخری فمنعہ صاحب الارض السفلی المجری فأقام بینة علی اصل النهر انه لہ اجزت ذلک، واجری ماء فی ارضہ۔

اس شخص کو یہ حق حاصل ہوگا کہ اس سے مٹی نکال کر اس کے دونوں کناروں پر اپنے حریم کے اندر ڈالے، البتہ اسے زمین کے مالک کی زمین میں کوئی ایسی چیز نہ ڈالنی چاہئے جس سے اس کو نقصان پہنچے، اسی طرح اگر اس آدمی کی یہ نہر اس کی زمین کے بعد بہتی ہوئی کسی دوسری زمین میں اپنا فاضل پانی گراتی ہو اور اس زمین کا مالک اس پانی کے بہنے میں رکاوٹ ڈالے تو اگر اس نہر کا مالک وہی کے ذریعہ ثابت کر دے کہ اصل نہر اسی کی ہے تو اس کا حق تسلیم کیا جائے گا، اور اس کا فاضل پانی بدستور اس دوسرے شخص کی زمین میں رہنے دیا جائے گا۔

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ) ولو ان رجلاً احتقر بئراً او نہراً او قناتاً فی ارض لرجل بغير اذنه، فله ان یمنعہ من ذلک، ان أخذہ بطم ما أحدث من الحفر فی ارضہ، فان کان ذلک اضر بأرضہ ضمن قیمۃ الساد و هو ما نقص من ارضہ بالحفر۔

اگر کوئی آدمی کسی دوسری زمین اس کی اجازت کے بغیر کنواں، نہر یا نالی کھودے تو اسے اس آدمی کو روکنے کا حق حاصل ہے، وہ اس سے اس کی کھودی ہوئی زمین کے پائنے کا مطالبہ کر سکتا ہے، اگر اس کھدائی سے اس کی زمین کو نقصان پہنچا ہو تو اسے اس کا معاوضہ ادا کرنا ہوگا۔ یہ تاوان اس نقص کے بقدر ہوگا جو کھدائی کے سبب زمین میں واقع ہوا ہو۔

قال: ولو ان رجلاً له قناتاً باحتقر رجل قناتاً فأجرها من تحتها او من فوقها کان لصاحب القنات ان یمنعہ من ذلک وخذہ بطمها۔

اگر کوئی آدمی نالی تعمیر کر رہا ہو اور اسے کسی دوسرے آدمی کی نالی کے اوپر نیچے سے گزارنا چاہتا ہو تو یہ دوسرا آدمی جس کی نال پہلے سے موجود ہے، اس شخص کو ایسا کرنے سے روک سکتا ہے، اور اسے اپنی کھودی ہوئی نال کے پائنے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

فان كان اذن له في احتفارها فحفرها فله ان يمنعه بعد ذلك ان يشاء ولا غرم عليه في الاذن ما خلا خصلة واحدة: ان يكون اذن له ووقت له وقتا ثم يمنعه من ذلك قبل ان يبيح الوقت.

فاذا كان علي هذا ضمن له قيمة البناء ولم يضمن له قيمة الحفر۔
اگر وہ پہلے اس شخص کو اس نالی کی تعمیر کی اجازت دے چکا ہو اور وہ اس کی کھائی عمل میں لا چکا ہو تو بھی وہ جب چاہے اس کو روک سکتا ہے، اور اس ممانعت سے اس کے سر کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، صرف ایک صورت ایسی ہے جس میں ممانعت کرنے پر اسے تاوان دینا ہوگا، اگر اس نے یہ اجازت دی ہو کہ تم فلاں وقت تک نالی کھود سکتے ہو اور اس وقت کے آنے سے پہلے ہی اسے ایسا کرنے سے روک دے تو اس شخص نے نالی کی تعمیر میں جو کچھ صرف کیا ہو وہ اسے تاوان دینا ہوگا، البتہ کھدائی کا کوئی معاوضہ نہ دینا ہوگا۔

حریم کے مسائل:

قال: وسألت يا امير المؤمنين عن حریم ما احتفر من الابار والقنى والعيون للحرث وللماشية والشفة في المفاوز. فاذا احتفر رجل بئرا في مفازة، غير حق مسلم ولا معاهد كان له مما حولها اربعون ذراعا اذا كانت للماشية.

فان كانت للناضح فلها من الحریم ستون ذراعا، وان كانت عافا فلها من الحریم خمسائة ذراع. وتفسير بئر الناضح انها التي يسقى منها الزرع بالابل. وبئر العطن هي بئر الماشية التي يسقى منها الرجل الماشية ولا يسقى منها الزرع. وكل بئر يسقى منها الزرع بالابل فهي بئر الناضح.

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ میدانوں میں جو کنوئیں، نالیاں، بئریں اور چشمے کھیت سینچنے، مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے، اور خود پانی پینے کیلئے کھودے جائیں ان کا حریم کتنا ہوگا۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر کوئی آدمی میدان کی علاقہ میں کسی ایسی جگہ کنواں کھودے جس پر کسی مسلمان یا معاهد کا کوئی حق نہ ہو تو اس کے چاروں طرف چالیس ہاتھ تک کا رقبہ زمین بطور حریم اس کیلئے ہوگا، بشرطیکہ وہ کنواں مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے کھودا گیا ہو۔

اگر کنواں ناضح کیلئے کھودا گیا ہے تو اس کا حریم ساٹھ ہاتھ کا ہوگا، اگر چشمہ دودا یا ہو تو اس کا حریم پانچ سو ہاتھ کا ہوگا،

ناصح والاکنواں وہ ہے جس سے اونٹ کے ذریعہ پانی نکال کر کھیتوں کی آب پاشی کی جائے، عطن کا کنواں مویشیوں کو پانی پینے کیلئے کھودے جانے والے کنوئیں کو کہتے ہیں، جس کے ذریعہ آب پاشی کا کام نہ لیا جاتا ہو، بروہ کنواں جس سے اونٹ کی مدد سے پانی نکال کر کھیت سینچے جاتے ہیں ”ناصح“ والاکنواں قرار پائے گا۔

(۲۲۰) روی ابو یوسف (رحمہ اللہ) عن الحسن بن عمارۃ عن الزہری قال قال رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: حریم العین خمسائة ذراع وحریم بئر الناصح ستو ذراعاً وحریم

بئر العطن اربعون ذراعاً عطناً للماشية۔

زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”چشمہ کا حریم پانچ سو ہاتھ، ناصح، لے کنوئیں کا حریم ساٹھ ہاتھ، اور عطن کے کنوئیں کا حریم چالیس ہاتھ کا ہوگا۔“

عطن سے مراد مویشیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے ہے۔“

(۲۲۱) قال: وحدثنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن عمارۃ عن الزہری قال: قال رسول اللہ ﷺ: من حفر بئراً كان له

مما حولها اربعون ذراعاً عطناً للماشية۔

حسن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کنواں کھودا اسے اس کے ارد گرد چالیس ہاتھ تک کی زمین مل جائے گی تاکہ مویشی کھڑے ہو سکیں۔“

(۲۲۲) قال: وحدثنا اسحق بن سوار عن الشعبي انه قال: حریم البئر اربعون ذراعاً من

ههنا وههنا. لا يدخل عليه امة. وفي حریمه ولا في مائة۔

(امام شعبی (رحمہ اللہ) نے فرمایا: کہ:

”کنوئیں کا حریم ہر چار طرف چالیس ہاتھ تک ہوتا ہے، کسی کو یہ حق نہیں کہ کنوئیں کے مالک کے حریم یا اس کے پانی

میں مداخلت کرے۔“

قال ابو يوسف: واجعل لقنة من الحریم ما لم يسح على الارض مثل ما اجعل للآبار۔

ولیس لاحد ان يدخل في حریم بئر هذا الحافر ولا في حریم عينه ولا في قناته. ولا يحفر فيه

بئراً. فان حفر لم يكن له ذلك. وكان لصاحب البئر والعين ان يمنع من ذلك. ويظم ما حفر

الثاني لان له منعه من حریم بئر وعينه۔

(ابو یوسف نے) کہا: جس کی کو پانی اس کے کناروں سے نکل کر سطح زمین پر نہ بہتا ہو اس کا حریم بھی میرے

نزدیک اتنا ہی ہوگا جتنا کہ کنوئیں کیلئے ہے، کسی دوسرے فرد کو کنواں چشمہ، یا نالی کھودنے والے کے حریم میں مداخلت کا حق

نہیں، نہ اسے اس حریم کے اندر کوئی کنواں کھودنے کا حق حاصل ہے، اگر وہ کنواں کھودنے لگے تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا بلکہ جس شخص کے کنوئیں یا چشمے کے حریم میں ایسا کیا جا رہا ہے اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ اس آدمی نے جو کھدائی کی ہے اسے پاٹ دے، کیوں کہ اسے آدمی کو اپنے چشمے یا کنوئیں کے حریم میں مداخلہ سے باز رکھنے کا پورا حق حاصل ہے۔

وكذلك لو بنى الثانى فى ذلك الموضع بناء او زرع فيه زرعاً واحداً فبإشيتنا كان للأول ان يمنع من ذلك كله. وما عطف فى بنى الأول فلا ضمان عليه.

اسی طرح اگر یہ دوسرا آدمی حریم کے حدود میں کوئی عمارت تعمیر کر لے، یا کھجے کرے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے تو پہلے آدمی کو اسے ان تمام اقدامات سے روکنے کا حق حاصل ہوگا، پہلے آدمی نے کنوئیں میں اگر کوئی جاندار رکھ رکھا ہوگا تو اس پر کوئی ضمان نہ ہوگی۔

وما عطف من عمل الثانى فلثانى ضامن. وذلك لانه احدثه فى غيبه. وانظر فى ذلك الى ما لا يضرب به فاجعل منتهى الحریم اليه. فاذا ظهر الماء وساح على وجه الارض جعلت حریمه كحریم النهر.

لیکن دوسرے آدمی کے تصرفات کے سبب اگر کوئی ہلاک ہو تو وہ آدمی اس ضامن قرار پائے گا، یہ نہ اس نے یہ تصرف دوسرے کی ملک میں (بغیر کسی حق کے) کیا تھا، اس ضمن میں آپ غور و فکر کے بعد حریم کی ایسی حدیں متعین فرمائیے جو کسی کیلئے بھی باعث نقصان نہ ہوں، جب پانی کناروں سے نکل کر سطح زمین پر پڑے لگے تو اس کا حریم نہر کی حریم کے برابر ہوگا۔

قال: ولو ان الثانى حفر بئر فى غير حریم الاول وهى قریبة منه ذهب ماء الاول وعرف ان ذهابه من حفر هذا البئر الثانية لم يجب على الآخر شيء. لان لم يحدث فى حریم الاول شيئاً الا ترى انى اجعل للآخر حریماً مثل حریم الاول وحذف مثل حق الاول، وكذلك العين ايضاً مثل بئر العطن والناضح.

اگر دوسرا آدمی پہلے آدمی کے حریم کے باہر، مگر اس سے قریب ہی ایک کنواں کھودے اور اس پہلے کنواں کا پانی خشک ہو جائے، اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس کے خشک ہونے کا سبب اس دوسرے آدمی کی تعمیر ہے تو بھی دوسرے آدمی کے سر کچھ (تاوان) نہ ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے آدمی کے حریم میں کوئی مداخلت نہیں کی ہے، آپ دیکھتے نہیں کہ میں دوسرے آدمی کو بھی پہلے ہی آدمی کے جتنا حریم اور اسی جیسے حقوق دیتا ہوں، جو ناسخ اور عطن کے کنوئیں کا ہے وہی چشمے کا بھی ہے۔

المسیب (رحمہ اللہ) عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”جو کوئی بھی کسی مردہ زمین کو آباد بنالے وہ اس کیلئے ہے، مگر کسی محتجر کو تین سال بعد کوئی حق نہ رہ جائے گا۔“

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): بأخذ من حديث عمر من يحتجر حقاً بعد ثلاث سنين ولم يعمل به فلا حق له. والمحتجر هو من يبيع الرجل الى ارض موات فيحظر عليها حظيرة ولا يعمرها ولا يحييها فهو احق به الى ثلاث سنين. فان لم يحيها بعد ثلاث سنين فهو في ذلك والناس شرع واحد فلا يكون استحقاق بعد ثلاث سنين.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے یہ بات نکلتی ہے کہ جو آدمی احتجار کے ذریعہ کسی حق کو خاص کر لے اور تین سال گزر جائیں مگر وہ اس پر کاشت نہ کرے تو پھر اس پر اس کا کوئی حق نہیں رہ جاتا۔ محتجر کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کسی مردہ زمین کے گرد حد بندی کر کے اس کو بھیر دے، نہ تو اس پر کاشت کرے نہ اسے آباد بنائے تین سال تک تو یہی آدمی اس قطعہ زمین کا زیادہ حق دار ہے اگر تین سال گزر جانے پر بھی وہ اسے آباد نہ بنائے تو اب اس زمین کے سلسلہ میں اس کی اور دوسرے انسانوں کی حیثیت یہاں ہو جائے گی، تین سال گزر جانے پر وہ دوسرے کے مقابل میں اس زمین کا زیادہ حق دار نہ رہ جائے گا۔

(۲۲۴) قال ابو يوسف حدثنا محمد بن اسحاق عن ابي بكر بن محمد عن عمرو بن حزم قال

سألته عن الاعطان. فقال اما الجاهلية منها فكانت خمسين. فلما كان الاسلام جعل بين

البئر خمسون لكل بدر خمسة وعشرين من نواحيها.

ابو بکر بن محمد نے عمرو بن حزم سے روایت کیا ہے کہ:

”میں نے ان سے عطن کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ: عہد جاہلیت میں تو اس کیلئے پچاس پچاس

(ہاتھ) ہوتے تھے مگر جب اسلام آیا تو یہ طرے کر دیا گیا کہ دو کنوؤں کا درمیانی فاصلہ پچاس ہاتھ ہونا چاہئے یعنی ہر کنویں

کیلئے چاروں طرف پچیس (ہاتھ)۔“

(۲۲۵) قال: وحدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: من حفر بئرا

فله ما حولها خمسون ذراعاً حيطها. ليس لاحد ان يدخل عليه فيها

عمر بن شعیب کے دادا نے کہا کہ:
 ”کنواں تعمیر کرنے والے کو اس کے چاروں طرف پچاس ہاتھ زمین مل جا۔ گی وہ اس کو گھیر لے گا، کسی اور فرد کو اس میں داخل ہونے کا حق نہ ہوگا۔“

(۲۲۶). قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن بلال بن يحيى العباسي رفعه الى النبي ﷺ قال: لا حمى الا في ثلاث: البئر، وطول الفرس، وحلقة القوم اذا جلسوا.
 بلال بن یحییٰ عباسی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ”حمی صرف تین صورتوں میں ہے: کنوئیں کیلئے، رسی سے بندھے ہوئے گھوڑے کیلئے، اور جب کچھ لوگ ایک جگہ بیٹھے ہوئے ہوں تو ان کے حلقہ کیلئے۔“

فاضل روکنے کی ممانعت:

(۲۲۷). قال: وحدثنا محمد بن اسحاق رفعه الى النبي ﷺ قال: اذا بلغ الوادي الكعبين لم يكن لاهل الاعلى ان يحسبوه على اهل الاسفل.
 محمد بن اسحاق نے ہم سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ”جب کسی وادی میں پانی ٹخنوں تک پہنچ جائے تو بالائی حصہ کے لوگوں کو یہ نہ نہیں حاصل ہوگا کہ وہ پانی کو زیریں علاقہ کے لوگوں کی طرف جانے سے روکیں۔“

(۲۲۸). قال: وحدثنا ابو عميس عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود انه قال: اهل الاسفل من الشراب امرأ على اعلاء حتى يرووا.
 (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
 ”آپ پاشی کے پانی کے سلسلہ میں زیریں علاقہ کے لوگ (پانی سے استفادہ کے معاملہ میں) بالائی حصہ کے لوگوں پر اس وقت تک حکمراں رہیں گے جب تک وہ اپنی کھیتی سرباب نہ کر لیں۔“

(۲۲۹). قال: وحدثنا ابو معشر عن اشياخه رفعه الى النبي ﷺ انه قعدني في الشراج من ماء المطر اذا بلغ الكعبين، ان لا يحسبه الاعلى عيل جارة، والشرج انساوان.
 ابو معشر نے اپنے شیوخ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ:
 ”آپ ﷺ نے بارش کے بہتے ہوئے پانی کے بارے میں یہ فیصلہ کیا تھا کہ جب پانی ٹخنوں تک آجائے تو بالائی حصہ کے لوگوں کو اسے اپنے پڑوسیوں کی طرف بہنے سے نہ روکنا چاہئے۔“

فصل: فی الکلاء والمروج

فصل: خمس اور چراگا ہوں کے بارے میں

چراگا ہیں:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: ولو ان اهل قرية لهم مروج يرعون فہما ويحتطبون منها قد عرف انہما لهم فہی لهم علی حالہا یتبا یعونہا ویتورار ثونہا ویحدثون فیہا ما یحدث الرجل فی ملکہ۔

اگر کسی بستی والوں کے کچھ چراگا ہوں جہاں وہ اپنے مویشی چراتے اور جن میں سے وہ ایندھن کیلئے کٹتے ہیں کرتے ہوں، اور یہ بات معروف ہو کہ یہ چراگا ہیں انہی کی ملکیت میں تو بدستور اس کی ملکیت رہیں گی، ان کو انہیں فروخت کرنے، وراثت میں منتقل کرنے اور ان میں ہر وہ تصرف کرنے کا اختیار ہوگا جو کوئی مالک اپنی ملکیت میں کر سکتا ہے۔

ولیس لهم ان یمنعوا الکلا ولا الماء۔ ولا اصحاب المواشی ان یرعوا فی تلک المروج ویستقوا من تلک المیاء۔ ولا یجوز لاحدان یسوق ذلک الماء الی مزرعة له الا یرضی من اہلہ ولیس شرب المواشی والشقة کسناً المحرث لما قد ذکرہ۔

البتہ انہیں یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ دوسروں کو چارہ یا پانی لینے سے روکیں، جن لوگوں کے پاس مویشی ہوں انہیں یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ انہیں ان چراگا ہوں میں برائیں اور وہاں کے پانی سے سیراب ہوں، مگر ان لوگوں کو یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ یہاں کا پانی بہا کر کھیت سیراب کرنے کے لئے جائیں، الا یہ کہ وہ مالکوں کی مرضی سے ایسا کریں جیسا کہ ہم (اوپر) بتا چکے ہیں۔ پانی کو خود لینے اور مویشیوں کو پلانے اور اسے آب پاشی کیلئے استعمال کرنے میں بڑا فرق ہے۔

لکن ولیس لاحدان یحدث یرجافی ملک غیرہ۔ ولا یتخذ فیہ نہرا ولا بنوا ولا مزرعة الا باذن صاحبه۔ ولصاحبه ان یحدث ذلک کلہ فاذا احدثہ لم یکن لاحدان یرزع فیما زرع ولا

یحترکہ۔ واذا کان مرجانصبعبہ وغیرہ فیہ سواء مشترکون فی کلثہ وماءہ

کسی فرد کو کسی دوسرے کی ملکیت میں بغیر مالک کی اجازت کے چراگا بنالینے، نہریا کنواں تعمیر کر لینے یا کھیت بنا لینے کا حق نہیں، البتہ خود مالک کو یہ سب کچھ کرنے کا اختیار حاصل ہے، اگر وہ اس طرح کا کوئی تصرف کرے تو دوسروں کو اس

کے کھیت میں کھیتی کرنے یا اس کے گرد چار دیواری کر لینے کا حق نہیں، البتہ اگر مملوک زمین کی نوعیت چراگاہ کی ہو تو اس کی گھاس اور پانی میں مالک اور دوسرے افراد یکساں طور پر شریک سمجھے جائیں گے۔

جنگلات:

قال: وليست الآجام كالبروج، ليس لاحد ان يحتطب من اجمة اسد الا باذنه فان فعل ضمن.
وان صاد فيها شيناً من السمك او الطير فهو له من قبل ان رب الاسمة لا يملك ذلك.
جنگلات کی نوعیت چراگاہوں کی طرح نہیں ہے، کسی دوسرے کے جنگل۔ بغیر اس کی اجازت کے کسی کو ککڑیاں چنے کا حق نہیں، اگر وہ ایسا کرے گا تو اسے اس کا تاوان دینا ہوگا، لیکن اگر کوئی جنگل سے پرندوں کا یا وہاں کے پانی میں سے مچھلیوں کا شکار کر لے تو اسے ایسے کرنے کا حق ہے کیونکہ جنگل کا مالک ان چیزوں کا مالک نہیں ہوتا۔

الاترى ان رجلا لوصاد في دار رجل او بتسانه شيئا من الوحش والحيوان له ذلك. وليس لصاحب الدار ملك عليه وله ان يمنعه من دخول داره وبستانه فان دخل بغير اذنه فقد اساء. وما صاد لھولہ ایضاً.
کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے گھر یا باغ میں کسی جنگلی جانور یا پرندہ کا شکار کر لے تو وہ شکار اس کا ہوگا، مالک مکان اس شکار کا مالک نہیں، البتہ اسے اس بات کا اختیار ہے کہ شخص کو اپنے گھر اور باغ میں داخل ہونے سے روکے، اگر وہ بغیر اس کی اجازت کے داخل ہوا، تو اس نے برا کام کیا، جنگل کا شکار وہ کرتا ہے وہ بہر حال اس کا ہوگا۔

مچھلیوں کی فروخت:

واذا كان السمك قد حطر عليه فان كان لا يؤخذ الا بصيد فالبعض عليه وغير المحظور سواء لا يجوز بيعه حتى يصاد. وان كان يؤخذ بليد بغير صيد فهو له. حبة الذي حطر عليه. وان صاده غيره ضمن الذي يصيده. وان باعه صاحبه قبل ان يأخذه. ان يبعه هذا بمنزلة بيع ما احرزه في اناءه.

مچھلیاں اگر (کسی گڑھے میں) محفوظ کر لی گئی ہوں تو اگر انہیں بغیر شکار کئے حاصل کیا جاسکتا ہو تو انہیں محفوظ کرنے یا نہ کرنے سے کوئی فرق نہ واقع ہوگا اور بغیر شکار کے ان کی بیع جائز نہ ہوگی، لیکن ان مچھلیوں کو بغیر شکار کئے ہاتھ ہی سے پکڑ لیا جاسکتا ہو تو وہ مالک کی ملکیت سمجھی جائیں گی جس نے انہیں گھر کر محفوظ کیا ہے۔ اگر کوئی دوسرا آدمی ان کو شکار کرے تو وہ اپنے کئے ہوئے شکار کا تاوان بھگے گا، مالک ان مچھلیوں کو پانی سے نکالے بغیر فروخت کر سکتا ہے، اس کی نوعیت وہی ہے

جو برتن میں محفوظ کر لینے بعد پانی کی فروخت کی ہے۔

جنگلات اور چراگاہیں:

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ) قال: ولو ان صاحب بقر رعى بقرة في اجمة غير له لم يكن له ذلك وضمن مارعى وافسد الاثر انى ابيع قصب الاجمة وادفعها معاملة في قصبها، جو شخص اپنے گائے بیل دوسرے دی کے جنگل میں چرائے اسے، ایسا کرنے کا حق دار نہ تسلیم کیا جائے گا اور اس نقصان کا تاوان دینا ہوگی جو جنگل کو جانوروں کے چرنے سے پہنچا ہو، کیونکہ میرے نزدیک مالک کو اپنے جنگل کے نکل کو فروخت کرنے اور اسے بٹائی پر دینے کا حق حاصل ہے۔

هذا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عامل اهل اجمة برس علی اربعة آلاف درهم وكتب لهم كتابا في قطعة اديمه. واكلا لا يبيع ولا يدفع معاملة. اس کی نظیر یہ ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے برس کے گھنی جھاڑیوں والے جنگل والوں سے چار ہزار درہم پر معاملہ کیا تھا اور چمڑے، کے ایک ٹکڑے پر انہیں ایک تحری: لکھ دی تھی، اس کے برخلاف گھاس نہ تو فروخت کی جاسکتی ہے نہ اسے بٹائی پر دیا جاسکتا ہے۔

ولو لم يكن لاهل هذه القية الذين يكون لهم هذه المروج. وفي ملكهم موضع مسرح ومرعى لدوابهم ومواشيهم. غير هذه المروج. كما لاهل كل قرية من قرى السهل والجبل. فان لكل قرية من قرى السهل والجبل موضع مسرح ومرعى ومحتطب في ايديهم وينسب اليهم. وترعى فيهم مواشيهم ودوابهم ويحتطبون منه. وكانوا امتي اذنوا للناس في رعى تلك المروج والا احتطاب منها. اضر ذلك بهم ومواشيهم ودوابهم كان لهم ان يمنعو كل من اراد ان يرعى فيها او يحتطب منها. وان كان لهم مرعى وموضع احتطاب حولهم ليس له ملك. فانه ينبغي لهم ولا يمنعون لهم ان يمنعو الاحتطاب والرعى من الناس.

اور عموماً پہاڑیوں پر اور وادیوں میں واقع ہر گاؤں کی اپنی چراگاہ ہوتی ہے۔ جہاں لوگ مویشی چراتے اور جلانے کیلئے لکڑیاں چنتے ہیں، یہ چراگاہیں ان گاؤں کی طرف ہی منسوب ہوتی ہیں، لیکن اگر کسی گاؤں کے پاس صرف جھاڑی دار میدان ہو۔ اور اس کے سوا اپنے مویشی کیلئے کوئی اور چراگاہ نہ ہو، اور ان جھاڑیوں سے دوسرے لوگوں کو لکڑیاں چنتے اور مویشی چرانے کی اجازت دینے سے ان کے جانوروں اور مویشیوں کو تکلیف ہوتی ہو تو انہیں یہ حق حاصل ہے کہ دوسروں کو اپنی چراگاہ میں مویشی چرانے اور لکڑیاں چنتے سے روک دیں لیکن اگر انہیں قرب وجوار میں لکڑیاں چنتے اور مویشی چرانے

۷۴۲۰:

”یہ حرم ہے اُن کی بیوی ہے یہ حرم ہے اُن کی جلد ہے، یہ حرم ہے اُن کی ناپ ہے۔“

قال أبو يوسف رحمه الله تعالى: وقد قال بعض العلماء: إن سي هذا إنما هو لاستيفاء.

العضء. لا تبتغي من الابل والبقر والغنم. وإنما كما قوت القوم الذين. وكانت

حاجتهم إلى القوت افضل من حاجتهم إلى الخبز

لغزش سے کہتے ہیں کہ آپ نے کیا یہ کہ اس شخص کی تفسیر یہ ہے کہ چونکہ یہاں لڑیاں اور لٹ کا ہے، بہت سی مری و غیرہ ہے۔ چاروں نے طور پر نام لگاتی ہیں، ہذا ان کو اسی غرض سے لکھو موصوفہ کر دیا جائے۔ یہاں کہ عرب والوں کی خاص غذا انہی مہو، شیوں کا، وہ تھو، دلوگوں، و ایندھن سے نہیں زیادہ ضرورت غذا لگتی تھی۔

ایندھن چھنے کا حق:

والذا كان محض في المروج وهو في ملت النساء فليس لاحد . يدطب منها الا يادنه فان

احتطب منها ضمن قیۃ ذلک لصاحبہ، فان لم یکن فی تلک لاحد ملک فلا بأس ان یحتطب

منہ جمیع الناس، ولا بأس ان یحتطب مالہم یعلم ان لہ مالکاً.

جب ایندھن ایسی چراگا ہوں۔ بے مل سکتا ہو جو کسی آدمی کی ملکیت ہوں تو دوسروں کو بغیر اس کی اجازت کے وہاں سے ایندھن حاصل کرنے کا حق نہیں، ایسا کرے گا اسے مالک کو اس لکڑی کی قیمت دینی ہوگی جو اس نے وہاں سے چنی ہو، البتہ اگر یہ چراگا ہیں کسی کی ملکیت میں نہ ہوں تو سارے انسانوں کو ان میں لکڑیاں چننے کا حق ہے، جب تک کسی جگہ کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کسی کی ملکیت میں ہے وہاں سے لکڑیاں حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

و كذلك الثمار فی الجبال والامروج والادیۃ من الشجر مالہم یغرسہ الناس، ولا بأس بان

یأکل من ثمارها ویتزود ما یعلم ان ذلک فی ملک انسان.

یہی حال ان پھلوں کا ہے جو پہاڑوں، چراگا ہوں اور وادیوں میں پائے جانے والے خود درختوں پر آئیں کہ جب تک معلوم نہ ہو کہ وہ کسی آدمی کی ملکیت میں ان کے پھل کھانے اور ساتھ لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

و کذا العسل یوجد فی الجبال والغیاض، فلا بأس ان يأکلہ، ولیس العسل فی الجبال ما یکون

فی ملک انسان من قبل ان الذی یتخذہ الناس یکون فی الکوارت فما لم یحرز منها فهو مباح

کفراخ الصید من الطرود ضہ یكون فی الغیاض.

یہی حال اس شہد کا ہے جو پہاڑوں پر اور جنگلات میں پایا جاتا ہے، اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں، پہاڑی شہد کسی کی ذاتی ملکیت میں نہیں ہوتا۔ نلکہ شہد کی مکھیاں پالنے والے جس شہد کے مالک ہوتے ہیں وہ مصنوعی چھتوں میں پایا جاتا ہے، لہذا جس شہد کو علیحدہ محفوظ کر لیا گیا ہو وہ ان چڑیوں اور انڈوں کی طرف مباح عام ہے جو جنگلوں میں پائے جاتے ہیں۔

ضرر اور ضرر رسانی:

قال: ولو ان رجلاً احرق کلاً فی ارضہ فذهبت النار فلا حرق مال غیرہ لم یضمن رب

الارض، لان لہ ان یوقد فی ارضہ، و كذلك لو احرق حصائد فی ارض کان مثل ذلک

اگر کوئی شخص اپنی مملوکہ زمین میں لہاس جلائے اور اس کی آگ اڑ کر دوسرے آدمی کی چیزوں کو جلا دے تو پہلا آدمی

اس نقصان کا ذمہ دار نہ گردانا جائے گا، کیونکہ اسے اپنی زمین میں آگ جلانے کا پورا حق حاصل ہے، یہی حال اپنی زمین

میں کٹی ہوئی فصل کی باقی ماندہ کھونٹیں جلانے کا ہے۔

و كذلك صاحب الاجر یحرق ما فیہا من القصب، فتحرق النار مال غیرہ فلا ضمان علیہ.

وهما مثل الذی یسقى ارضه فیغرق الماء ارض رجل الى جنبه او ننز فلیس علیه فی ذلک ضمان. ولا یحل لمسلم ان یتعبد الاضرار لجاره ولا القصد لتغریق ارضه ولا لتحریق زرعه بشئ من یحدثه فی ارض نفسه

اسی طرح اگر کسی جنگل کا مالک اپنے یہاں نکل جلا رہا ہو اور یہ آگ دوسرے کے مالی نقصان کا ذریعہ بن جائے تو اس پر کوئی ضمان نہ لگا ہوگی، ان دونوں آدمیوں کی حیثیت وہی ہے جو (اوپر) انصاف کی بتائی جا چکی ہے جو اپنی زمین کی آب پاشی کر رہا ہو لیکن پانی بہہ کر دوسرے کے کھیت کو غرق کر دے یا دوسرے کے کھیت کا سارا پانی اس کی آب پاشی کے سبب سوکھ جائے، اس صورت میں بھی پہلے شخص پر کوئی تاوان نہ لگا ہوگا، البتہ ایسی مسلمان کیلئے جائز نہیں کہ اپنی زمین میں کوئی ایسا تصرف کرے جس سے اس کی غرض دانستہ طور پر پڑوسی کی ضرر سانی ہو مثلاً اس کی زمین کو غرق کر دینا، یا اس کی کھیتی کو جلا دینا۔

سرکاری چراگاہیں:

(۲۳۲) قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن سعد عن زید بن اسلم عن بیہ قال: رأیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ استعمل مولیٰ له علی الحمی فقال له: ویو یا خنی اضمم جناحاً عن الناس. واتق دعوة المظلوم فان دعوتہ مجابة. ادخل لی رب المریمة ورب الغنیمۃ ودس من نعم عثمان بن عفان وابن عوف. فان ابن عفان وابن عوف اهدت ما شیتہما رجعا الی المدینۃ الی نخل وزرع. وان هذا المسکین ان هلمکت ما یتد جاء فی یصیح: یا امیر المؤمنین یا امیر المؤمنین. والماء والکلأ اھون علی من ان اغمرل ذھبا او ورقا. واللہ واللہ ان هذه لبلا دھم. قاتلوا علیہا فی الجاہلیۃ واسلموا علیہا فی الاسلام. ولولا هذا النعم الذی اھمل فی سبیل اللہ ما حیت علی الناس من بلا دھم شیئ زید بن اسلم کے والد کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے آباؤ اجداد کے غلام کو ایک سرکاری چراگاہ کا نگران مقرر کیا تو اس سے یہ فرمایا: دیکھو بھئی! عام لوگوں پر درست درازی نہ کرنا اور مظلوم کی بددعا سے ڈرنا، کیونکہ اس کی دعا قبول ہو جاتی ہے، عام لوگوں کے آؤٹوں یا گلہ یا بھیڑ بکریوں کو میری چراگاہ چرنے دینا لیکن عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) اور ابن عوف (رضی اللہ عنہ) کے آؤٹوں کو دوڑ رکھنا کیونکہ اگر ابن عفان اور ابن عوف کے مویشی ہلاک ہو جائیں تو یہ لوگ مدینہ آ کر اپنے کھیت اور کھجور کے باغات سنبھال لیں گے لیکن اگر کسی غریب کے مویشی ہلاک ہو گئے تو وہ میرے

پاس دہائی دیتا، امیر المؤمنین! پکارتا آ۔ گا، میرے لئے اسے سونا چاندی دینے سے زیادہ آسان یہی ہے کہ اسے چارہ پانی فراہم کرتا رہوں، اللہ کی قسم! یہ علاقے انہی کے ہیں عہد جاہلیت میں انہوں نے اس پر جنگیں لڑی ہیں اور امامی دور میں جب یہ لوگ اسلام لائے تو ان زمینوں کے مالک یہی تھے، اگر جہاد کیلئے سواریاں فراہم کرنے کی خاطر مجھے یہ اونت نہ رکھنے ہوتے تو میں ان لوگوں کے علاقوں میں سے ذرا بھی زمین ان سے لے کر (بحق ریاست) مخصوص کرتا۔



فصل: فی تقبیل السواد واختیار الولاية لهم والتقدم اليهم

فصل: سواد کو ٹھیکہ پردینے، وہاں کے باشندوں کیلئے والیوں کا

انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں دینے کے بارے میں

قال ابو يوسف: ورأيت ان لا تقبل شيئا من السواد ولا غير الـ واد من البلاد. فان المتقبل

اذا كان في قبائله فضل عن الخراج عسف اهل الخراج وحم عليهم ما لا يجب عليهم

وظلمهم. واخذهم بما يجبهم ليسلم مما دخل فيه. وفي ذلك وامثاله خراب البلاد وخلا

ل الرعية. والمتقبل لا يبالي بهلا كهم بصلاح امره في قبالت

میری رائے ہے کہ آپ سواد یا دوسرے علاقوں کی کسی زمین کو ٹھیکہ پر نہ بجئے ٹھیکہ دار کو اگر اپنی عمل داری میں خراج کے بعد کچھ بھی فاضل بچتا نظر آتا ہے تو وہ اہل خراج پر ظلم و زیادتی کرتا اور ان ایسے بوجھ ڈال دیتا ہے جس سے ان کی کمر ٹوٹ جاتی ہے، اس طرز عمل میں رعایا کی ہلاکت اور سارے علاقوں کی تباہی اور ایراں مضمحل ہے، ٹھیکہ دار اپنے ٹھیکہ کو بحال رکھنے کیلئے اس کی کوئی پروا نہیں کرتا کہ رعایا کو کتنی تباہی سے سابقہ پڑ رہا ہے۔

ولعله ان يستفضل بعد ما يتقبل به فضلا كثيرا. وليس مكه ذلك الا بشدة منه على

الرعية وضرب لهم شديد. واقامته لهم في الشمس. وتعليق حجة رقة في الاعناق.

گمان غالب یہی ہے کہ لوگ ٹھیکہ کی سرکاری رقم ادا کر دینے کے بعد بچے خاص رقم بچا لیتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ ایسا صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کہ یہ رعایا سے سختی کے ساتھ پیش آئیں، ان کو خوب مار ماریں، دھوپ میں کھڑا رہنے کی سزا دیں اور گردنوں میں پتھر لٹکائیں۔

وعذاب عظيم ينال اهل الخراج مما ليس يجب عليهم من فساد الذي نهى الله عنه. وانما

عز وجل ان يأخذ منهم العفو. وليس يحل ان يكلفوا فوق طاقتهم. وانما اكره القبالة لاني لا

أمن ان يحمل هذا المتقبل على اهل الخراج مما ليس يجب عليهم في معاملهم. بما وصفت لك

فيضرك ذلك بهم فيخرجوا اما عمروا ويدعوه فينكسر الخراج. ولبس يبقى على الفساد شيء.

ولن يقل مع الصلاح شيء. ان الله قد نهى عن الفساد.

مختصر یہ کہ اہل خراج کو ناحق ڈر۔ عذاب سے دوچار ہونا پڑتا ہے اور ملک میں ایسا فساد مچتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں روکا ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ ہم ان سے ان کی ضرورت سے فاضل مال لیں، ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالنا کسی طرح جائز نہیں، میرے حسید کے طریقہ کو اسی لئے ناپسند کرتا ہوں کہ مجھے یہ اطمینان نہیں کہ حسید دار اہل خراج پر بے جا بوجھ نہ ڈالے گا اور اس۔۔۔ وہ سلوک نہ کرے گا جن کی تفصیل میں نے (اوپر) بیان کی ہے، اس سلوک سے رعایا کو نقصان پہنچے گا اور جن علاقوں و انہوں نے آباد کر رکھا ہے اسے یہ تباہ کر کے چھوڑ کر چلے جائیں گے جس کے نتیجے میں خراج کی آمدنی بھی کم ہو جائے گی، فساد پھیل جائے گا تو کچھ بھی باقی نہ رہے گا اور بھلے طریقہ سے کام چلایا جائے گا تو کوئی کمی نہ واقع ہوگی، اللہ نے فساد مچانے سے منع کیا ہے۔

قال الله عز وجل:

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا (الاعراف: ۵۶)

وقال:

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِنَفْسٍ فِيهَا وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝

(البقرة: ۲۰۵)

وانما هلك من هلك من لأمر. بحبسهم الحق حتى يستشري منهم. واطهارهم الظلم حتى يفتدى منهم. والحمل عن ادخار الخراج ما ليس بواجب عليهم من الظلم الظاهر الذي لا يحل ولا يسع.

اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ:

”اور زمین میں اس کی اصلاح کے بعد فساد برپا نہ کرو۔“ (الاعراف: ۵۶)

فرمایا:

”اور جب اٹھ کر جاتا ہے تو زمین اس کی دھوپ اس لئے غبوتی کہ وہ اس میں فساد مچائے، اور فصلیں

اور نسلیں تباہ کرے، حالانکہ اندر لو پسند نہیں کرتا۔“ (البقرة: ۲۰۵)

ماضی میں جو قومیں تباہ ہو گئیں ان تباہی کا سبب یہی تھا کہ انہوں نے عوام کو ان کے حقوق دینے سے گریز کیا تاکہ لوگ ان حقوق کو قیمت ادا کر کے ان سے خریدیں، اور ظلم ڈھائے تاکہ لوگ ان کے مظالم سے بچنے کی خاطر فردیے ادا کریں، اہل خراج پر ایسا بوجھ ڈالنا جس کی ادائیگی ان کے ذمہ واجب نہیں صریح ظلم اور سراسر ناجائز ہے اس کی گنجائش کسی طرح نہیں نکل سکتی۔

وان جاء اهل طسوج او مصر من الامصار ومعهم رجل من البلد المعروف موسر، فقال:
انا تضمن عن اهل هذا الطسوج او اهل هذا البلد والطسوج قبل وضمن واشهد عليه و
صير معه امير من قبل الامام يوثق بدينه وامانته ويمجى عليه - من بيت المال، فان اراد
ظلم احد من اهل الخراج او الزيادة عليه او تحميله شيئاً لا يجب عليه - منعه الامير من ذلك
اشد المنع.

اگر کسی ملک یا علاقہ کے باشندے آپ کی خدمت حاضر ہوں اور ان کے ہمراہ اس جگہ کا کوئی خوش حال اور معروف آدمی بھی ہو جو آپ سے کہے کہ میں اس علاقہ یا ملک کی طرف سے اس کے خراج کا ادائیگی کا ذمہ لیتا ہوں اور وہاں کے باشندے اس پر رضامندی ظاہر کریں اور کہیں کہ یہ صورت ہمارے لئے زیادہ سہولت کا باعث ہوگی تو آپ کو اس معاملہ پر غور کرنا چاہئے۔

اگر اس صورت کے اختیار کرنے میں اس ملک یا علاقہ والوں کا فائدہ نظر آئے۔ تو اس آدمی کو ٹھیکہ دے دینا چاہئے اور اسے ذمہ دار تسلیم کر کے متعدد افراد کو اس معاہدہ پر گواہ ٹھہرا لینا چاہئے، نیز اس فرد کے ہمراہ امام کی جانب سے مقرر کردہ ایک امیر بھیجا جائے جس کی امانت و دیانت پر بھروسہ ہو۔ اس امیر کو بیت المال سے وظیفہ دیا جانا چاہئے، امیر کا کام یہ ہوگا کہ اگر یہ شخص اہل خراج میں سے کسی پر بھی ظلم کرنے، اس کے خراج میں اضافہ کرنے، یا اس پر کوئی ایسا بوجھ ڈالنے کا ارادہ کرے جو اس کے ذمہ نہیں نکلتا تو اسے سختی سے روک دے۔

وامير المؤمنين اعلیٰ عینا بما أرى من ذلك وما أرى من ذلك وما أرى أني انه اصلح لاهل الخراج
واوفر على بيت المال عمل عليه من القبالة والولاية بعد الاسذار والتقدم الى المتقبل
والوالى برفع الظلم عن الرعية والوعيد له ان حملهم ما لا طاقة لهم به او بما ليس بواجب
عليهم. فان فعل وفواله مما اوعد به ليكون ذلك زاجراً وناهياً للغیرة ان شاء الله.
اور اس سلسلہ میں امیر المؤمنین بہتر فیصلہ کر سکتے ہیں، ٹھیکہ پر دینے یا براہ راست اپنی جانب سے تحصیل خراج کے ذمہ دار والی مقرر کرنے میں سے جو طریقہ ان کو اہل خراج کیلئے بہتر اور بیت المال کے لئے زیادہ آمدنی کا ذریعہ نظر آئے اسے اختیار فرمائیں، ٹھیکہ دار والی کو رعایا پر ظلم نہ کرنے کی تلقین کرنی چاہیے اور انہیں تنبیہ کرنی چاہئے کہ اہل خراج پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالیں نہ ان سے ان چیزوں کا مطالبہ کریں جو ان کے ذمہ نہیں اس کے باوجود اگر وہ اسی حرکتیں کریں تو اپنی دھمکیوں کو عمل کا پا جامہ پہنائیں تاکہ یہ سزا دوسروں کیلئے تنبیہ کا کام کرے۔

محصلین خراج کے اوصاف اور والیوں اور محصلین خراج کو ہدایتیں:

ورأيت ابقی الله امیر المؤمنین ان تتخذ قوماً من اهل الصلابة والدين والامانة فتوليهم

الخراج. ومن وليت منه. لیکن فقیہا عالما مشاورا لاهل الراى عقیفا. لا یطلع الناس

منه على عورة ولا يخاف في الله لومة لائم. ما حفظ من حق وادی من امانة احتسب به الحجة
امیر المؤمنین! اللہ آپ کو سراپا رکھے، میری رائے یہ ہے کہ آپ بھلے دین دار اور امانت دار لوگوں کو تحصیل خراج
پر مامور کریں، یہ ذمہ داری اسی کے سپرد کیجئے جو عالم اور فقیہ ہو، اہل الرائے کے مشورہ سے کام کرتا ہو، اور پاک دامن
و پاک باز ہو، لوگوں کو اس میں اخلاقی خدشے یاں نہ نظر آئیں اور اللہ کے کام میں وہ کسی کی ملامت کی پروا نہ کرتا ہو، جو حقوق کی
پاسداری اور ادائے امانت کا فریضہ پڑا۔ پانے اور جنت حاصل کرنے کی خاطر ادا کرے۔

وما عمل به من غير ذلك. ف عقوبة الله فيما بعد الموت. تجوز شهادته ان شهد. ولا يخاف

منه جور في حكم ان. فانك انما توليه جباية الاموال واخذها من حلها وتجنب ما

حرم منها. يرفع من ذلك. بشاء ويحتجن منه ما يشاء

اور اگر اس سے اس کے خلاف، کوئی فعل سرزد ہو جائے تو اس بات سے ڈرے کہ اللہ اس کی موت کے بعد
سزا دے گا، جو گواہی دے تو اس کی قبول کی جاسکتی ہو، اور اگر فیصلہ کرنے بیٹھے تو اس سے ظلم و جور کا اندیشہ نہ ہو، آپ
جسے ذمہ دار بنائیں گے اسے جائز عدہ کے اندر، حرام سے اجتناب کرتے ہوئے مال یہ وصول کرنے کا کام دیں گے، وہ اپنی
صوابدید کے مطابق بعض حالات آج کے سامنے پیش کرے گا اور بعض سے خود منہ لے گا۔

فاذا لم يكن عدلا ثقة فيه. فلا يؤتمن على الاموال. اني قد اراه. لا يحتاطون فيمن يولون

الخراج. اه. لزم الرجل. منه. باب احدهم. ايا ما ولا. رقاب المسلمين. وجب به خراجهم

ولعله ان لا يكون عرف بس. امة ناحية ولا بعفاف ولا باستقامة طريقة ولا بغير ذلك

لہذا جو آدمی راست باز نہ ہو اور امانت دار نہ ہو اس پر مالی امور کے سلسلہ میں بھروسہ نہیں کیا جانا چاہئے، میرا
مشاہدہ ہے کہ لوگ خراج کے والوں کے تقرر عمل میں لاتے وقت احتیاط سے نہیں کام لیتے، جو آدمی کبھی ان میں سے کسی کی
ڈیوڑھی پر چند دن پڑا رہا ہے، وہ یہ وصول کرنے کا کام دے کر مسلمانوں کے سر پر مسلط کر دیتا ہے، حالانکہ زیادہ
امکان اسی کا ہے کہ وہ نہ تو اس شخص سے سن کر دار اور سلامت روی پر مطمئن ہے نہ اس کے طور طریق اور دیگر معاملات کے
سلسلہ میں اس کے بارے میں کوئی بات رکھتا ہے۔

وقد يجب الاحتياط. يهر. يولى شيئا من امر الخراج والبحث عن مذاهبهم والسؤال عن

طرائقهم. كما يجب ذلك. بين اريد المحكم والقضاء.

جس فرد کو بھی خراج کی تحصیل پر مامور کیا جائے اس کے تقرر میں خاصی احتیاج کی ضرورت ہے، اس کے مسلک اور
اس کے طور طریق وغیرہ کے بارے میں پوری تحقیق کی جانی چاہئے، ان کے سلسلہ میں ایسا کرنا اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ

حاکموں اور قاضیوں کے تقرر میں۔

وتقدم الى من وليت لا يكون عسوفاً لاهل عمله ولا محتقراً لغيره ولا مستخفاً بهم. ولكن يلبس لهم جلباباً من اللين يشوبه بطرف من الشدة والاساس. نصه. من غير ان يظلموا او يحملوا ما لا يجب عليهم. واللين للمسلم. والغلظة على الفاجر. والعديل على اهل السنة.

وانصاف المظلوم. والشدة على الظالم والعفو عن الناس فان ذلك يدعوهم الى الطاعة جن لوگوں کو آپ مامور کریں انہیں پہلے ہی دن جتلا دیں کہ انہیں اپنی عملداری کے باشندوں پر ظلم و زیادتی نہیں کرنی چاہئے، نہ ان کی تحقیر تو وہیں کرنی چاہئے، بلکہ تھوڑی سختی اور ہلکی گرفت۔ ساتھ مجموعی طور پر نرم خوئی سے کام لینا چاہئے، رعایا پر ظلم کرنے یا بے جا بوجھ ڈالنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اسے مسلمانوں کے ساتھ نرمی، بدکرداروں کے ساتھ سختی، اہل ذمہ سے عادالانہ برتاؤ، مظلوم کی داد خواہی، ظالموں پر سختی اور عام لوگوں کے ساتھ عفو و درگزر کی پالیسی اختیار کرنی چاہئے، یہی طریقہ لوگوں کو مطیع و فرمان بردار بنانے والا طریقہ ہے۔

وان تكون جبايته للخراج كما يرسم له. وترك الابتداع فيما به مملو به. والمساواة بينهم في مجلسه ووجه حتى يكون القريب والبعيد والشریف والوضيع عدله في الحق سواء. وترك اتباع الهوى. فان الله ميز من اتقاه واثرت طاعته وامره على من به اهم

خراج کی تحمیل اسی ضابطہ کے تحت عمل میں لائی جائے جو ان والیوں کیلئے مقرر کیا گیا ہو، یہ لوگ اپنی طرف سے نئے طریقے وضع کر کے رعایا کے ساتھ کوئی دوسرا سلوک نہ کریں، والی کو چاہئے کہ بنی جن میں تمام لوگوں کے ساتھ مساوی سلوک کرے تاکہ نزدیک اور دور کے لوگ، معزز پست حیثیت افراد، سب حق ملے۔ ملہ میں اس کے سامنے بالکل برابر ہوں، والی کو ابواء و خواہشات کی پیروی سے بچتے رہنا چاہئے، کیونکہ ج لوگ اللہ کی تقویٰ اختیار کرتے اور اس کی اطاعت و فرمان برداری کو دوسروں کی اطاعت و فرمان برداری پر ترجیح دیتے ہیں، انہیں اللہ تعالیٰ نے ممتاز قرار دیا ہے۔

وانى لارجوان امرت بذلك وعلم الله من قبلك ايثارك ذلك. غيه ثم يدل منه مبدل او

خالف منه مخالفان يأخذ الله به دونك. وان يكتب لك اجر له وما وليت ان شاء الله میرا خیال ہے کہ اگر آپ اس طرح کی ہدایات جاری کر دیں اور اللہ تعالیٰ چاہے کہ آپ اس طریقہ کو دوسرے طریقوں پر ترجیح دے رہے ہیں، اور پھر کوئی دوسرا (ماتحت افسر) اس میں ترمیم، بدلیں مردے یا اس کے خلاف عمل کرے تو اللہ اس کا مؤاخذہ انہی لوگوں سے کرے گا، آپ سے نہیں کرے گا، آپ کو اللہ تعالیٰ کی نیت کا پورا پورا اجر عطا فرمائے گا۔

والی کے ساتھ سپاہی:

ولتصبر مع الوالی الذی ولیہ بقوما من الجن من اهل الديوان فی اعناقهم بیعة علی النصح
لک. فان من نصحتک ان لا تلزم رعیتک. وتأمّر بأجراء ارزاقهم علیهم من دیوانهم شهرا
یشهر ولا تجری علیهم من الخراج درهما فیما سواہ.

اپنے مقرر کردہ والی کے ساتھ آ رہے۔ درج دیوان فوجیوں کی ایک ایسی جماعت روانہ کیجئے جو آپ سے وفاداری اور خیر
خواہی کا عہد کر چکے ہوں، ظاہر ہے کہ آپ کے ساتھ خیر خواہی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ آپ کی رعایا پر ظلم نہ کیا جائے گا،
آپ حکم دیجئے کہ ان سپاہیوں کے غلے ہر ماہ ان کے دیوان سے دیے جاتے رہیں، اس کے علاوہ خراج کی رقم سے انہیں
ایک درہم بھی نہ دیا جائے۔

فان قال اهل الخراج نحن نجد علی والینا وحده من عندنا لم یقبل ذلك منهم ولم یحملواہ.
اگر اہل خراج خود سے یہ دروازہ نہ کریں کہ ہم لوگ صرف اپنے والی کا وظیفہ اپنے یہاں سے ادا کر دیا کریں گے تو
ان کی یہ درخواست نہیں منظور کی جانی چاہئے اور نہ ان پر یہ بوجھ ڈالنا چاہئے۔

والیوں کے غلط طریقے:

فانه قد بلغنی انه قد یکون فی حاشیة العامل والوالی جماعة: منهم من لهم به حرمة. ومنهم
من له الیہ وسیلة. لیسوا برار ولا صالحین. یتستعین بهم ویوجههم فی اعماله یقتضی
بذلك الذمات. فلیس بحفظونه ما یوکلون بحفظه ولا ینصفون من یعاملونه. انما
مذہبه اخذ شیء من الخراج کان او من اموال الرعیة. ثم انهم یأخذونه ذلك فیما یبلغنی
العسف والظلم والتعدی.

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ عالم یا والی کے بہت سے حاشیہ نشین ہوتے ہیں بلنہ ان کے رشتہ دار ہوتے ہیں اور
بعض سفارشوں اور تعلقات کے سہارے آ جاتے ہیں، یہ اچھے اور بھلے کردار کے آدمی نہیں ہوتے، والی ان لوگوں سے
اپنے مختلف کاموں میں مدد لیتا اور ان کے ذریعہ بقائے وصول کراتا ہے، ان لوگوں کے پیرد جو کام کیا جاتا ہے اسے یا ٹھیک
طرح سے انجام دیتے نہ ہی اہل معاملہ کے ساتھ انصاف کا برتاؤ کرتے ہیں، انہیں بس اس سے غرض ہوتی ہے کہ کہیں سے
کچھ حاصل کر لیں، خواہ مال خراج میں سے۔ خواہ رعایا کے ذاتی اموال میں سے، مزید برآں یہ لوگ ظلم و زیادتی کر کے حاصل
کرتے ہیں۔

ثم لا یزال الوالی ومن معه یأخذ بقریة یأخذ اهلها من نزلہ بما لا یقدون علیہ. ولا یجب

عليهم حتى يكلفوا ذلك فيجحف بهم، ثم قد بعث رجلا من هؤلاء الذين وصفت لك انهم معه الى رجل من له عليه الخراج ليأتني به فيأخذ منه الخراج فيه نول له: قد جعلت لك ان تأخذ منه كذا وكذا.

پھر ایک رواج یہ بھی ہے کہ والی اور اس کے حاشیہ نشینوں کی جماعت کسی بستی میں قیام کرتی ہے تو وہاں کے لوگوں سے اپنی مہمان داری کیلئے اتنا مطالبہ کرتی ہے جو ان کی بساط سے باہر ہوتا ہے، اور جس لئے پورا کرنے کی ذمہ داری ان پر کسی طرح بھی نہیں لاگو ہوتی کہ اس سلسلہ میں ان پر جبر کیا جاسکے، یہ لوگ اسی طرح رعایا۔ پامان کیا کرتے ہیں، یہ لوگ ایسا بھی کرتے ہیں کہ انہی حاشیہ نشینوں کو بقایا خراج کی وصولی کیلئے کسی کے پاس بھیجا، اور ان سے یہ کہہ دیا کہ میں تمہیں اس باتی دار سے اتنی رقم اپنے لئے وصول کر لینے کا بھی حق دیتا ہوں۔

حتى لقد بلغني انه ربما وظف له اكثر مما يطالب به الرجل من الخراج. فاذا اتاك ذلك الموجه اليه قال له: اعطني الذي جعله لي الوالي فان جعلني كذا وكذا فان لم يعطه ضربه وعسفه وساق البقر والغنم ومن امكنه من ضعفاء المزارعين - فخذ ذلك منهم ظلما وعدوانا.

یہاں تک کہ مجھے یہ بات بھی پہنچی ہے کہ بسا اوقات یہ لوگ اس شخص کو اپنے لئے اس رقم سے بھی زیادہ رقم وصول کر لینے کا حق دے دیتے ہیں جو باقی دار کے ذمہ بطور خراج نکلتی ہے، یا گماشتہ جب باقی دار کے پاس جاتا ہے تو کہتا ہے کہ والی نے میرے لئے جو نذرانہ مقرر کیا ہے وہ بھی لاؤ، والا اس قدر ہے، اب باقی دار نذرانہ کی مطلوبہ رقم نہیں ادا کرتا تو یہ اسے مارتا پیٹتا ہے، اس کی گائے، بکریاں ہٹا لاتا ہے اور جن کمزور کاشت کاروں پر اس کاں چرتا ہے انہیں بھی پکڑ لاتا ہے، اور اس وقت تک نہیں چھوڑتا جب تک ظلم و زیادتی کے ذریعہ مطلوبہ رقم نہ وصول کر لے۔

وهذا كله ضرر على اهل الخراج ونقص للفقراء مع ما فيه من الاثم. ثم سرقا عسما هذا وما اشبهه وترك التعرض لمثله حتى لا يكون مع الوالي من هؤلاء الذين سميت احاداً.

ان حرکتوں کے کارگنہ ہونے کے علاوہ ان سے اہل خراج کو بے جا تکلیف پہنچتی ہے اور مالیہ کی آمدنی میں بھی کمی آجاتی ہے آپ والی کو حکم دیجئے کہ ان حرکتوں اور ان جیسے دوسرے کاموں کا سلسلہ نو بند کر دے اور آئندہ والی کے ساتھ اس قسم کے لوگ نہ لگنے پائیں جن کا ذکر میں نے (اوپر) کیا ہے۔

ويكون ما يؤخذ لك من الهال من باب حله ولا يوضع الا في حقه. وتقسم في اختيار هؤلاء الجند الذين تصيرهم مع الوالي وليكونوا من صالحى الجند ومن لا الفهم واليسر والنعمة منهم ان شاء الله تعالى.

ہونا یہ چاہئے کہ آپ کے نام رجوع مال وصول کیا جائے حلال طریقہ سے وصول کیا جائے اور صرف مناسب جگہوں پر حق کے مطابق صرف کیا جائے، میر نے جن سپاہیوں کو والی کے ساتھ بھیجنے کا مشورہ دیا ہے ان کے انتخاب کا جلد اہتمام کیجئے، یہ لوگ فوج کے بہترین عنصر شتمل ہوں، سمجھ بوجھ رکھتے ہوں، انشاء اللہ تعالیٰ۔

وتقدم في ان يكون حصص الطعام ودياسه من الوسط، ولا يحبس الطعام بعد الحصاد الا بقدر ما يمكن الدياس، وذا امكن الدياس رفع الى البيادر، ولا يترك بعد امكانه للدياس يوما واحدا، فانه ما لم يزر في البيادر تذهب به الأكرة والمارة والطير والدواير، وانما يدخل ضرر هذا على الخراج فاما على صاحب الطعام فلا.

اور آپ ہدایت کر دیجئے کہ۔ کی کٹائی اور دنوائی کا کام بہترین طریقہ پر انجام پانا چاہئے، فصل کٹنے کے بعد غلہ اتنے ہی عرصہ کھیت میں روکا جائے جتنے عرصہ میں کہ دنوائی کے انتظامات مکمل ہو جائیں، جب یہ ہو جائے تو غلہ کھلیانوں میں منتقل کر دیا جائے اس میں آب و ہوا کی بھی تاخیر نہ ہو کیونکہ جب تک غلہ کھلیان میں نہ محفوظ کر لیا جائے اسے کا شکار اور راگبیر، نیز جانور اور پرندے مے اڑتے ہیں، اس کے نتیجے میں نقصان خراج کا ہوتا ہے نہ فصل کے مالک کا۔

لان صاحب الطعام يأكل منه فيما بلغني وهو سنبل قبل الحصاد الى ان يبلغ المقاسمة، فحبس الطعام في الدحر، والبيادر ضرر على الخراج، واذ ارفع الى البيادر وصير اكدا سا اخذ في دياسه، ولا يحبس الطعام اذا صار في البيادر الشهر والشهرين والثلاثة لا يداس فان في حبسه في البيادر ضرر على السلطان وعلى اهل الخراج، وبذلك تتأخر العبارة والحرث.

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے فصل کا مالک فصل کٹنے اور غلہ کی تقسیم عمل میں آنے سے پہلے بھی، جب غلہ بالیوں میں ہوتا ہے اس میں سے لے کر کھتے جاتے ہیں، پس معلوم ہوا کہ غلہ کو میدانوں اور کھلیانوں میں پڑا رہنے دینا خراج کیلئے باعث نقصان ہے، جب غلہ کھلیانوں میں پہنچ جائے تو اور اس کے الگ الگ ڈھیر لگا دیئے جائیں تو اس کی دنوائی شروع ہو جانی چاہئے، کھلیانوں میں پہنچ جانے کے بعد غلہ کو کئی مہینہ تک بغیر دنوائی کے پڑا رہنے دینا غلط ہے کیونکہ اس ریاست کا بھی نقصان ہوتا ہے اور خراج ادا کرنے والوں کا بھی، اس تاخیر کے نتیجے میں آئندہ فصل اور دوسرے کاموں میں بھی تاخیر ہوتی ہے۔

ولا يخرب عليهم دما في البيادر ولا يحزر عليهم حزر اثم يأخذوا بنقصان الحزر، فان هذا هلاك لاهل الخراج وخب للبلاد، وليس ينبغي للعامل ولا يسعه ان يدعي على اهل الخراج ضياع غلة فيأخذ بالملك لسبب اكثر من الشرط.

یہ طریقہ درست نہیں کہ علیاً میں رکھے ہوئے غلہ کی مقدار ظن و تخمین کے ذریعے طے کی جائے اور بعد میں اگر مقدار

اس سے کم نکلے تو اس کا مواخذہ کاشتکاروں سے کیا جائے، یہ طریقہ رعایا کو بھی تباہ کرے گا اور ملک کو بھی، کسی سرکاری افسر کیلئے یہ کسی طرح مناسب نہیں کہ کاشتکاروں کے اوپر کچھ غلہ ضائع کر دینے کا الزام نہ کرے اس مقدار سے زیادہ غلہ وصول کر لے جو طے شدہ شرائط کی رو سے وصول کیا جانا چاہئے۔

اذ دیس وذری قاسمهم ولا یکیلہ علیہم کیل بزیہاب ثم یدعہ فی البیادر الشہر والشہرین . ثم یقاسمهم فیکیلہ ثانیۃ فان نقص عن الکیل لا ینال : اوفونی . واخذ منهم مالیس لہ . ولكن اذا دیس الطعام ووضعی فیہ القفیز قاسمہم . واخذ حقہ ولا یحبسہ ولا یکیل للسلطان کیل بزیہار وللاکار کیل السرد . بل یكون بیلا واحدا بین الفریقین

سر دامر سلا

غلہ کی دوائی اور صفائی ہو جائے۔ پھر افسر اس کی تقسیم عمل میں لاکر اپنا اور کاشتکاروں کا حصہ الگ الگ کر لے گا، لیکن اس ناپ تول میں وہ کاشتکاروں کے ساتھ بے انصافی نہ کرے، یہ طریقہ بھی نہیں انیار یا جانا چاہئے کہ اس تقسیم اور ناپ تول کے بعد بھی غلہ مہینہ دومہینہ تک کھلیاں ہی میں پڑا رہنے دیا جائے اور اتنے عرصے بعد دوبارہ ناپ تول اور تقسیم عمل میں لائی جائے اور اگر اس غلہ کی مقدار پہلی ناپ تول کے اعتبار سے کم نکلے تو افسر کاشتکاروں سے اس نقصان کو بھرنے کا مطالبہ کر کے بغیر کسی حق کے ان سے مزید غلہ وصول کر لے۔

ہونا یہ چاہئے کہ جہت غلہ کی دوائی اور صفائی ہو جائے اور اسے قفیز سے ناپ یا جائے تو افسر اس کی تقسیم عمل میں لاکر اپنا حق میخدہ کر لے اور اس کے بعد نہ کو وہاں نہ پڑا رہنے دے، یہ بھی نہ ہو کہ ناب میں سلطان کیلئے زیادہ زیادہ لیا جائے اور کاشتکاروں کیلئے بالکل ٹھیک ٹھیک ناپا جائے، بلکہ دونوں فریقوں کیلئے ٹھیک ٹھیک ورکساں ناپ ہونی چاہئے۔

ناجائز مطالبے اور ان کی ممانعت:

ولا یؤخذ اهل الخراج برزق عامل ولا اجر مدی ولا احتقار ولا نزلة ولا حمولة طعام السلطان . ولا یدعی علیہم بنقیصۃ فتؤخذ منه . ولا یؤخذ منه ثمین صحف ولا قرطیس ولا اجور الفتوح ولا اجور الکبالین ولا مؤنة لاحد علیہم فی . ولا من ذالک ولا قسمة ولا نایبة سوی الذی وصفنا من المقاسمة .

اہل خراج سے کسی عامل کا رزینہ، اناج ناپنے یا اس کو اکٹھا کرنے کی اجرت وصول کنندگان کے قیام کے اخراجات یا سرکاری غلہ کی بار برداری کے اخراجات کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، (حمل ونقل وغیرہ) خراج کے غلہ میں کمی واقع ہو جائے تو ان لوگوں پر اس کا الزام لگا کر اسے پورا کرنے کا مطالبہ غلط ہے، کاسہ انت اور رجسٹر کی قیمت، ہر کاروں کی

اجرت، یا ناپنے والوں کی اجرت ان سے نہیں لی جائے گی کسی کیلئے ان میں سے کسی چیز کی فراہمی ان کے ذمہ نہیں ریاست اور کاشتکاروں کے درمیان طے شدہ نسبتوں سے غلہ کی تقسیم کے علاوہ جس کا ذکر ہم نے اوپر کیا ہے، اہل خراج پر کوئی اور ذمہ داری، یا کسی قسم کا ہنگامی بوجھ ذل غلط ہے۔

ولا يؤخذ باثمان الاتيان . يقاسموا الاتيان على مقاسمة الحنطة والشعير كيلا او تباع

فيقسم ثمنها على ما ودفد من القطيعة في المقاسمة . ولا يؤخذ منهم ما قد يسهونه رواج

لدرهم يؤدونها في الخرج

ان لوگوں سے (سرکاری دھوسہ) بھوسہ کی قیمت کا مطالبہ نہیں کرنا چاہئے، بلکہ گیہوں اور جو کی طرح بھوسہ بھی ناپ کر تقسیم کر لینا چاہئے، یا اسے فروخت کر کے اس کی قیمت باہم تقسیم کر لینی چاہئے، جیسا کہ میں نے مقررہ متعینہ معاملہ میں بنائی کے سلسلہ میں بیان کیا ہے۔ اسے یہ بات پہنچی ہے کہ بعض لوگ خراج کی ادائیگی کیلئے درہم لے کر آتے ہیں تو ان سے کچھ درہم یہ کہہ کر لے لیے جاتے ہیں کہ یہ ان درہموں کی بھنائی یا ٹبہ ہے یہ طریقہ سراسر غلط ہے اہل خراج سے ٹبہ کے نام پر کوئی رقم نہیں وصول کی جانی چاہئے۔

فانه بلغني انهم يقيمون نيل الخراج في الشمس ويضربونهم الضرب الشديد ويعلقون

عليهم الجرار ويقيدونهم: ایمنعہم من الصلاة وهذا عظیم عند اللہ شنیع فی الاسلام
خراج کی رقم وصول کرنے کا خا کسی آدمی کو مارنا یا ایک ٹانگ پر کھڑا رکھنا بھی سراسر ظلم ہے، مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ افسران خراج لوگوں کو دھوپ میں کھڑے کر رکھتے ہیں، انہیں سخت مار مارتے ہیں، ان کے گردنوں میں گھڑے لٹکا دیتے ہیں اور انہیں اس طرح پابند زنجیر کر دیتے ہیں کہ وہ نماز بھی نہیں ادا کر سکتے، یہ بات اللہ تعالیٰ کی نظر میں بہت ہی بری ہے اور اسلام میں (ایسی سزائیں) انتہائی پسندیدہ ہیں۔

رفاہ عامہ سے متعلق ذمہ داریاں:

ورأيت ان تأمر عمال الخراج اذا اتاهم قوم من اهل خراجهم فذكروا لهم ان في بلادهم

انهارا عادية قديمة وارضين كثيرة غامرة. وانهم ان استخرجوا لهم تلك الانهار

واحتقروها واجرى الماء فيها عمرت هذه الارضون الغامرة وزاد في خراجهم. كتب بذلك

اليه فأمرت رجلا من اهل خير والصلاح يوثق بدينه وامانته فتوجه في ذلي حتى ينظر

فيه ويسأل عنه اهل اخره والبصيرة به. ومن يوثق بدينه وامانته من اهل ذلك البلد.

ويشاور فيه غير اهل ذلك البلد من له بصيرة ومعرفة. ولا يجر الى نفسه بذلك منفعة ولا

يدفع عنها به مضرة.

میری رائے یہ ہے کہ آپ خراج کے افسران کو ہدایت کر دیں کہ جب ان ن عمرداری کے کچھ لوگ ان کے پاس آ کر یہ بتائیں کہ ان کے علاقہ میں بعض قدیمی نہریں ہیں جو اب ناکارہ ہو گئی ہیں، اور بہت سی زمینیں ناکارہ ہو کر بغیر کاشت کے پڑی ہوئی ہیں، اور یہ کہ اگر ان نہروں کی کھدائی اور صفائی ہو جائے اور ان بن اسر نو پانی جاری ہو جائے تو یہ ناکارہ زمینیں پھر زیر کاشت آ جائیں گی اور اس طرح خراج کی آمدنی میں اضافہ ہوگا تو ان کی یہ عرض داشت آپ کو اور سال کر دی جائے، پھر آپ کسی معتمد علیہ امانت دار، اور صاحب صلاح و تقویٰ فرد کو اس بارے میں تحقیق کرنے کیلئے بھیجے، یہ شخص اس علاقہ کے ثقہ، واقف کار، اور صاحب بصیرت لوگوں سے معلومات حاصل کرے اور اس علاقہ کے باہر کے تجربہ کار اور صاحب رائے، افراد سے بھی مشورہ کرے البتہ یہ ضروری ہے کہ اس سعی و ہمد سے اس آدمی کو اپنے ذاتی نفع کی ترویج یا نقصان کی تلافی نہ مقصود ہو۔

فاذا اجتمعوا علی ان فی ذالک صلاحاً و زیادة فی الخراج امرت بغير نلک الانهار. وجعلت النفقة من بیت المال. ولا تحمل النفقة علی اهل البلد فانهم ان یعمدوا خیر من ان یخربوا. وان یفروا من ان ینذهب مالهم و یعجزوا.

اگر سب کی رائے یہی ہو کہ اس اسکیم کو زیر عمل لانے میں ملک کا فائدہ ہے اور اس کی آمدنی میں بھی اضافہ کی توقع ہے تو آپ ان نہروں کی کھدائی اور صفائی کا حکم جاری کر دیجئے، اور اس سلسلہ کے بارے میں مصارف کا بوجھ بیت المال پر ڈالئے، ان اخراجات کا بوجھ اس علاقہ کے باشندوں پر نہ ڈالئے، حقیقت یہ ہے کہ لوگوں کو آباد و خوش حال رہنا ان کے اجڑ جانے اور مفلس ہو کر ادائیگی خراج سے بھی عاجز رہ جانے سے بہتر ہے۔

وکل ما فیہ مصلحة لاهل الخراج فی ارضهم وانهارهم. وطلبوا صلاح ذلک لهم اجیبوا الیه اذا لم یکن فیہ ضرر علی غیرهم من اهل طسوج آخر و رستان. آخذ مما حولهم. فان کان فی ذالک ضرر علی غیرهم و ذهاب بغلاتهم و کسر للخراج لم یجابوا الیه.

اپنی زمینوں اور نہروں کے سلسلہ میں اہل خراج کے ہر اس مطالبہ کو پورا کیا جانا چاہئے جس سے ان کے مفادات و مصالح کی ترویج متوقع ہو، بشرطیکہ اس اسکیم پر عمل کرنے سے ان کے ارد گرد کے دوسرے گاؤں اور قصبات کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو، اگر ان کا مطالبہ پورا کرنے سے دوسروں کی پیداوار گھٹ جانے اور خراج کی آمدنی میں کمی ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اسے نہیں تسلیم کرنا چاہئے۔

قال ابو یوسف: واذا احتاج اهل السواد الی کرمی انهارهم العظام التي تأخذ من دجلة والفرات کریت (جفرت) هم. وکانت النفقة من بیت المال ومن اهل الخراج ولا یحمل ذالک کله علی اهل الخراج. واما الانهار التي یجرونها الی ارضهم. ووزارعتهم وکرومهم

ورطابهم وبساتینهم و باقالهم وما اشبه ذلك. فکریہا علیہم خاصة لیس علی بیت

المال من ذلك شیء

باشندگان سوا کو اگر اپنی ان بن نہروں کی کھدائی اور صفائی کی ضرورت پیش آئے جو دجلہ اور فرات سے نکالی گئی ہیں تو آپ ان کی کھدائی اور صفائی کر دیا کیجئے اور اس کے اخراجات کا بوجھ بیت المال اور اہل خراج دونوں پر ڈالے۔ لیکن سارا بوجھ اہل خراج پر ڈال دینا نہ ہوگا، رہیں وہ چھوٹی چھوٹی نہریں جن کے ذریعہ لوگ اپنی زمینوں، کھیتوں، انہور کی کھاریوں، کھجوروں، باغات اور ترکاری کے کھیتوں وغیرہ تک پانی لے جاتے ہیں تو ان کی کھدائی اور صفائی کے اخراجات انہی افراد کو برداشت کرنے ہوں گے۔ بیت المال پر اس سلسلہ میں کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے گا۔

فاما البثوق والمسند بات والبریدات التي تكون في دجلة والفرات وغيرهما من الانهار العظام. فان النفقة ملی ذالك من بيت المال لا يحمل علی اهل الخراج من ذلك شیء لان مصلحة هذا علی الامم ممدومة لانه امر عام لجميع المسلمين. فالنفقة علیہ من بيت المال

لان عطب الارضين هذه وشبهه وانما يدخل الضرر من ذلك علی الخراج دجلہ اور فرات اور دوسرے بڑے دریاؤں پر گھاٹ یا پانی کے نکاس کی جگہوں کی تعمیر اور مرمت پر آنے والے اخراجات تمام تر بیت المال سے کئے جائیں گے، اہل خراج پر اس کا بوجھ نہ ڈالا جائے گا، کیونکہ یہ سارے مسلمانوں سے تعلق رکھنے والے امور ہیں اور ان کے مطاع کا تحفظ تمام تر امام کے ذمہ ہے، چونکہ زمینوں کی بردباری وغیرہ کا تعلق مصالح عامہ سے ہے اور ان کا برا اثر خراج آمدنی پر پڑتا ہے لہذا اس سلسلہ کے جملہ مصارف بیت المال سے پورے کئے جائیں گے۔

ولا یولی النفقة علی ذك لا رجل یخاف الله یعمل فی ذك بما یجب علیہ لله. قد عرفت امانته وحمد مذهبه. ولا تولوا یخونك ویعمل فی ذك بما لا یحل ولا یسعه یاخذ المال من بیت المال لنفسه ومن ماله یدع المواضع المخوفة ویہملها ولا یعمل علیہا شیدنا یحکمها به حتی تنفجر فتغرق مائنا من الغلات وتخرب منازلهم وقراهم

اور ان مصارف میں مال خریف کرنے کا اختیار ایسے ہی ذمہ دار کے ہاتھ میں دیجئے جو خوف خدا رکھتا ہو، جس کی امانت داری اور مسلک پر پورا اطمینان ہو۔ جو خالصۃً لوجه اللہ کام کرے، خائن اور جائز ناجائز میں کوئی تمیز کہے بغیر کام کرنے والوں کو یہ ذمہ داری نہ سونپئے۔ ایسا دمی بیت المال کا روپیہ اپنے اور اپنے ساتھیوں پر اڑا ڈالے گا، خطرہ کے مقامات کی مرمت نہیں کرائے گا یا ان پر پلٹے گا۔ کرا کر انہیں بالکل درست نہیں کرا دے گا، تاکہ وہاں سے پانی پھٹ پڑے گا اور لوگوں کے غلہ، مکانات اور پوری پوری بستیوں کو تباہ کر دے گا۔

معائنہ و احتساب:

ثم وجه من يتعرف ما يعمل به اليك على هذه المواضع المخوفة منها وما يمسك من العمل عليها مما قد يحتاج الى العمل وما تفجر وما السبب في انفجاره ولم مت عليه اجر العمل عليه واحكامه حتى انفجر ثم عامله على حسب ما يأتيك به الخ عنه من حمد لامره او ذم وانكار وتأديب

ذمہ دار مقرر کرنے کے بعد آپ کسی دوسرے آدمی کو اس ذمہ دار کی کارکن کا بازہ لینے پر مامور کیجئے جو معائنہ کرے کہ یہ ذمہ دار پر خطر مقامات پر کیا کام کروا رہا ہے اور کن قابل مرمت جگہوں پر اس نے کام نہ لگانے کا فیصلہ کیا ہے، کن کن مرت شدہ جگہوں سے پانی پھٹ پڑتا ہے اور ایسے ہونے کا سبب کیا ہے، کدو ہے کہ وہاں پر کام لگا کر جو اجرت دی گئی وہ بے فائدہ ضائع ہو گئی اور مرمت ناکارہ ثابت ہوئی، اس جائزہ کے بعد آپ کو جو رپوٹ ملے متعلقہ افسر کے ساتھ اسی کے مطابق سلوک کیجئے، اس کے کام کی تعریف کیجئے یا اس کی مذمت کیجئے اور اس کے خلاف تادیبی کارروائی عمل میں لے آئیے۔

قال ابو يوسف: وان انا رى ان تبعث قوما من اهل الصلاح والعفاف ممن يوثق بدينه وامانته يسألون عن سرقة العمال وما عملوا به في البلاد وكيف جبو الخ ج على ما امروا به وعلى ما وظف على اهل الخراج واستقر. فاذا ثبت ذلك عندك وصح اخواننا استفضلوا من ذلك اشد الاخذ حتى يؤدوه بعد العقوبة الموجعة والنكال حتى لا يعبوا ما امروا به وما عهد اليهم فيه.

اور میری رائے ہے کہ آپ چند پاک باز اور نیک افراد کو جن کی دین داری اور مانت داری پر پورا اعتماد ہو، اپنے افسران کے طرز عمل کی جانچ پڑتال کیلئے روانہ کیجئے، یہ لوگ معلوم کریں کہ اپنی اپنی مل داری میں ان افسران کی پالیسی کیسی رہی ہے، انہوں نے تحصیل خراج میں کس حد تک مقررہ اصول و ضوابط کی پابندی کی اور اس شرح کو برقرار رکھا یا نہیں جو اہل خراج کیلئے مقرر کی گئی ہے، جب آپ کو ان افراد سے رپورٹ مل جائے اور اس رپورٹ میں لگائے گئے الزامات کی تحقیق مکمل ہو جائے تو ان افسران نے جو کچھ فاضل وصول کیا ہے اس پر ان سے بہت سخت جواب طلبی کی جائے اور سخت سزائیں دے کر ان سے یہ رقبے وصول کی جائیں تاکہ آئندہ یہ لوگ مقررہ ضوابط کی خلاف ورزی اور اپنے مقررہ حدود سے تجاوز کی ہمت نہ کر سکیں۔

فان كل ما عمل به والى الخراج من الظلم والعسف، فامنا يحمد، على انه قد امر به. وقد امر

بغیرہ، وان احللت بواحد من حم العقوبة الموجبة انتہی غیرہ واتقی وخاف وان لم يفعل هذا بهم تعدوا على اهل الخرج و جترء واعلى ظلمهم وتعسفهم واخذهم بما لا يجب عليهم۔
والی خراج جو ظلم و زیادتی کرتا۔ اس کے بارے میں رعایا یہ سمجھتی ہے کہ اسے ایسا ہی کرنے کا حکم دیا گیا ہے، حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے۔ آپ گران میں سے ایک کو بھی سخت سزا دے دیں تو دوسرے ڈر کر ان حرکتوں سے باز آ جائیں گے، لیکن اگر آپ ایسا نہ کریں گے تو یہ لوگ اہل خراج پر دست درازیاں جاری رکھیں گے اور ان پر ظلم ڈھا کر ان سے بے جا وصولیابی کرنے پر اور زبردہ نہ ہو جائیں گے۔

واذا صحت عندك من العمل، الوالی تعد بظلم وعسف وخيانة لك في رعيتك واحتياج شيء من الفداء او خبث طبعه او سوء سيرته فحرام عليك استعماله والاستعانة به۔ وان تقلده شيئاً من امور رعيتك وتذكره في شيء من امرك، بل عاقبه على ذلك عقوبة تردع غيره من ان يتعرض لمثل ما تعرض له، وایک ودعوة المظلوم فانها دعوة محجبة۔
آپ کو جب کسی والی یا عامل کے بارے میں قطعیت کے ساتھ یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ظلم و زیادتی کی ہے، حدود سے تجاوز کیا ہے، رعایا کے ساتھ اپنے برتاؤ میں آپ کے ساتھ خیانت کی ہے، یا فتنے کا کچھ مال تضم کر بیٹھا ہے یا اس کی سیرت بری اور کردار گندہ ہے تو آپ برآئندہ اس افسر سے کام لینا، یا اسے کسی طرف کی ذمہ داری سپرد کرنے یا اسے اپنے معاملات میں ذرا بھی ذخیل بنانا حرام ہے، اس کے برعکس، آپ کو چاہئے کہ ایسے افسر کو اتنی سخت سزا دیں کہ دوسروں کو عبرت ہو اور وہ ان حرکتوں سے باز آ جائیں جس کا ارتکاب اس افسر سے ہوا ہے۔ مظلوم کی بددعا سے بچئے کیونکہ اس کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

رعایا پر ظلم گناہ ہے:

(۲۳۳)۔ حدثني مسعر عن عمه و بن مرة عن عبدالله بن سلمة قال: قال لي معاذ: صل ونم۔
واطعم واكتسب حلالاً، لا تأثم ولا تموتن الا وانت مسلم۔ اياك ودعوات او دعوة المظلوم۔

عبداللہ بن سلمہ کا بیان ہے کہ:

”(سیدنا) معاذ (رضی اللہ عنہ) نے مجھ سے کہا ہے کہ: نماز ادا کر، نیند لے، کھا اور حلال کمائی کر، اور گناہ نہ کر اور

اسی حال پر مر کہ تو مسلم ہو، اور مظلوم کی بد دعاؤں یا بد دعا سے بچ کر رہ۔

(۲۳۲) قال: وحدثني منصور عن أبي وائل عن أبي الدرداء قال: لا آمركم بالأمر ولا أفعله

ولكني أرجو فيه الخير. وإن ابغض الناس إلى أن اظلمه الذي لا يسر عيني على إلا بالله.

(سیدنا) ابودرداء (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”میں تمہیں بعض امور بجالانے کی ہدایت کرتا ہوں دریں حالات کہ میں انہیں خود نہیں کرتا، البتہ مجھے ان امور سے خیر وابستہ نظر آتا ہے، لوگوں میں سے جس شخص پر ظلم کرنا مجھے سب سے زیادہ ناگوار ہے، وہ شخص ہے جو میرے خلاف اللہ کے سوا کسی اور کی مدد طلب نہیں کرتا۔

عدل وانصاف کی برکتیں:

ان العدل وانصاف المظلوم وتجنب الظلم مع ما في ذلك من الاجر يزيد به الخراج وتكثر به عمارة البلاد والبركة مع العدل تكون وهي تفقد مع الجور. الخرج مال مأخوذ مع الجور تنقص البلاد به وتحرب. هذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان يجبي السواد مع عدله في اهل الخراج وانصافه لهم ورفع الظلم عنهم مائة ألف ألف والرهام اذ ذاك وزنه وزن الميثقال.

عدل وانصاف کرنے اور ظلم، جور سے پرہیز کرنے میں جو اخروی اجر ہے، اس کے، ماسوا اس سے علاقوں کی خوش حالی میں اضافہ ہوتا ہے اور خراج کی آمدنی بڑھتی ہے، برکت عدل سے وابستہ ہے، ظلم، جور سے برکت ختم ہو جاتی ہے، جو خراج ظلم و جور کے ذریعہ وصول کیا جاتا ہے، اس سے ملک میں بد حالی اور تباہی مچتی ہے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا عہد مبارک ملاحظہ ہو کہ باوجود اس کے کہ آپ اہل خراج کے ساتھ کامل عدل وانصاف کا معاملہ کرتے اور ان پر سے ہر طرح کے ظلم کا ازالہ کرتے رہتے تھے، آپ کے زمانہ میں سواد سے دس کروڑ درہم کی آمدن ہوتی تھی، جب کہ اس زمانہ میں درہم کا وزن ایک ميثقال ہوتا تھا۔

امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز:

فلو تقربت إلى الله عز وجل يا أمير المؤمنين بالجلوس لمظالم رعيته في الشهر أو الشهرين مجلساً واحداً تسمع فيه من المظلوم وتنكر على الظالم رجوت أن لا تكون ممن احتجب عن حوائج رعيته. ولعلك لا تجلس إلا مجلساً أو مجلسين حتى يسب ذلك في الأمصار والمدن فيخاف الظالم وقوفك على ظلمه. فلا يجترأ على الظلم.

امیر المؤمنین! اگر آپ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کی خاطر ہر مہینہ یا مہینہ میں دو بار، ایک اجلاس خاص اس لئے کریں کہ اپنی رعایا سے مظالم کی فریادیں اور ظالموں کو متنبہ کریں تو مجھے امید ہے کہ آپ کا شمار ان حکمرانوں میں نہ ہوگا جو اپنی رعایا کی ضروریات سے بے نیاز و بے خبر رہتے ہیں، مجھے توقع ہے کہ اس طرح کے دو ایک اجلاس کا انعقاد ہوتے ہی یہ خبر اطراف و جوانب میں عام ہو جائے گی، ہر ظالم کو اس بات کا ڈر لگنے لگے گا کہ اسکی خیر آپ تک پہنچ جائے گی، اور وہ ظلم سے باز آ جائے گا۔

وَيَأْمُلُ الضَّعِيفَ الْمَقْضُورَ سُلُوسَكَ وَنَظْرَكَ فِي أَمْرِهِ فَيَقْوِي قَلْبَهُ وَيَكْثُرُ دَعَاؤُهُ. فَإِنْ لَمْ يُمْكِنَكَ الْإِسْتِمَاعُ فِي الْمَجْلَسِ الَّذِي تَجْلِسُهُ مِنْ كُلِّ مَنْ حَضَرَ مِنَ الْمَتَظَلِّمِينَ نَظَرْتَ فِي أَمْرِ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فِي أَوَّلِ مَجْلَسٍ وَفِي أَمْرِ طَائِفَةٍ أُخْرَى فِي الْمَجْلَسِ الثَّانِي. وَكَذَلِكَ فِي الْمَجْلَسِ الثَّلَاثِ، وَلَا تَقْدِمُ فِي ذَلِكَ أَنْدَانًا عَلَى إِنْسَانٍ، مَنْ خَرَجْتَ قِصَّتَهُ أَوَّلًا وَكَذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِ.

کمزور و پامال لوگوں کو یہ آس بندہ جائے گی کہ آپ اجلاس کر کے ان کے معاملہ پر غور فرمائیں گے، اس سے ان کی ڈھارس بندھے گی اور وہ آپ کو بہت دے نہیں دیں گے، اگر آپ ایک ہی مجلس میں ان تمام دادخواہوں کی بات نہ سن سکیں جو اس دن حاضر ہوں تو آپ پہلے اجلاس میں ان میں سے ایک گروہ کے مقدمات دیکھ لیں اور دوسرے گروہ کے مقدمات کو دوسرے اجلاس اور پھر تیسرے اجلاس میں زیر غور لاتے رہیں، اس سلسلہ میں کسی آدمی کو دوسرے پر ترجیح نہ دیں، جس کی روئے داد پہلے سامنے آجائے سے پہلے بلا لیا جائے، علیٰ ہذا الترتیب۔

مَعَانِهِ مَتَى عَلِمَ الْعَمَالُ وَالْوَلَاةُ أَنَّكَ تَجْلِسُ لِلنَّظَرِ فِي أُمُورِ النَّاسِ يَوْمَافِي السَّنَةِ لَيْسَ يَوْمَافِي الشَّهْرِ تَنَاهَا بَأَذْنِ اللَّهِ عَنِ السَّلَامِ وَانصَفُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ. وَإِنِّي لَأَرَجُوكَ بِذَلِكَ اعْظُمِ الثُّوَابَ.

انہ من نفس عن مؤمن کرب۔ من کرب الدنيا نفس الله عنه کربة من کرب الآخرة۔

ایسا کرنے کا ایک فائدہ یہ بھی ہوتا ہے کہ جب عمال اور والیوں کو یہ معلوم ہوگا کہ آپ مہینہ میں ایک دن، بلکہ سال میں ایک دن، عام لوگوں کے معاملات، مقدمات پر غور کرنے کیلئے اجلاس کرتے ہیں تو، انشاء اللہ، وہ ظلم سے باز آئیں گے، اور خود بخود انصاف کرنے لگیں گے، مجھے تو یہ ہے کہ ایسا کرنے سے آپ کو بہت بڑا ثواب ملے گا، کیونکہ جو کوئی کسی مسلمان پر مصائب دنیا میں سے کسی مصیبت کو دور کرتا ہے تو اللہ اس پر سے مصائب آخرت میں سے ایک مصیبت دور فرمادے گا۔

رعایا کی خدمت کا ثواب:

(۲۳۵)۔ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ. وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ زَلَّةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کسی مسلمان کے سر سے کوئی مصیبت دور کی، اللہ اس کے سر سے تیرہ مرتبہ کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کر دے گا، اور جو دنیا میں کسی مسلمان (کے عیوب) کی پردہ پوشی کرے گا، قیامت کے دن اللہ اس کی لغزش پر پردہ ڈال دے گا۔“

(۲۳۱)۔ قال: وحدثني ليث عن ابن عجلان عن عون قال: كان يقال من احسن الله صورته وجعله في منصب صالح ثم تواضع لله كان من خالص الله. عون نے کہا کہ:

”کہا جاتا تھا کہ جسے اللہ اچھی صورت عطا فرما رہے اور کسی اچھے عہدہ پر سرفراز کرے اور پھر وہ اللہ کی خاطر خاکساری سے پیش آئے وہ اللہ کے مخلص بندوں میں سے ہے۔“

خیانت کا عذاب:

(۲۳۲)۔ قال ابو يوسف: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال: سمعت عدی بن عدی يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من بعد ساعة على عمل فليبيع بقليله وبكثيره فمن خان خيطا فما سواه فانما هو غلول يأتي به يوم الجمعة (سیدنا) عدی بن عدی (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جسے ہم (تحصیل مال کے) کام پر مامور کر کے بھیجیں اسے چاہئے کہ چھٹی بڑی ہر چیز کا یکساں لحاظ رکھے کیوں کہ جو آدمی ایک دھاگہ یا اس کے علاوہ کوئی چیز بھی خیانت لے لے گا وہ غلول کا مرتکب ہوگا اور قیامت میں اس چیز کو اپنے ساتھ لئے ہوئے سامنے آئے گا۔“

(۲۳۸)۔ قال: وحدثنا هشام عن القاسم عن ابي عبد الواحد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن انيس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر العباد يوم القيمة حفاة غرلا بهما. قال: فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب: انا الملك الديان. لا ينبغي لاحد من اهل النار ان يدخل النار ولا احد من اهل الجنة عنده مظلمة. ولا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا احد من اهل النار عنده مظلمة حتى

(۲۳۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۵۳، مسند احمد بن حنبل: ۴/۴۲۴، صحیح مسلم: ۲/۲۹۹، سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۔

(۲۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۳۹۶۱۳۔

(۲۳۷) مسند الحمیدی: ۹۱۸، لاموال للقاسم بن سلام: ج ۱ ص ۳۳۹۔

اقصه منه.

(سیدنا) عبداللہ بن انیس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: قیامت کے دن بندے نئے پائے، غیر مختون، ہر مرض و عیب سے پاک بے داغ اٹھائے جائیں گے، کہا: پھر اللہ تعالیٰ انہیں ایک ایسی آواز سے پکارے گا جسے دور و نزدیک ہر جگہ سے لوگ یکساں طور پر سنیں گے، (فرمائے گا)، میں ہوں بادشاہ، میں ہوں بدلہ دینے والا، کون جس نے کسی جنتی پر ظلم کیا ہو، یا کوئی جنتی جس نے کسی جہنمی پر ظلم کیا ہو، اس وقت تک جہنم یا جنت میں نہ جاسکے گا، جب تک کہ میں اس سے اس ظلم کا بدلہ نہ چکا لوں۔“

ذمہ داریوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب:

(۲۳۹)۔ قال ابو یوسف: حدثنا المجالد بن سعید عن عامر الشعبي قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الى اهل الكوفة يبعثون اليه رجلا من اخيرهم واصلحهم. والى اهل البصرة كذلك. والى اهل الشام كذلك. قال: فبعث اليه اهل الكوفة عثمان بن فرق، وبعث اليه اهل الشام مع بن يزيد. وبعث اليه اهل البصرة الحجاج بن علاط كلهم سميون. قال: فاستعمل كل واحد منهم على خراج ارضه. (امام) عامر شعبی (رحمہ اللہ نے باکہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو لکھ بھیجا کہ وہ اپنے بہترین اور موزوں ترین افراد میں سے کسی کو آپ کے پاس بھیج دیں، بہن بات آپ نے بصرہ اور شام کے لوگوں کو بھی لکھ بھیجی، (راوی) کہتا ہے: اہل کوفہ نے آپ کے پاس عثمان بن فرق کو، اہل شام نے مع بن یزید کو اور اہل کوفہ نے حجاج بن علاط کو بھیجا، ان تینوں کا تعلق قبیلہ مسلم سے تھا، (راوی) نے کہا: ان میں سے ہر ایک کو آپ نے اس علاقہ کے خراج کی تحصیل پر مامور کر دیا۔“

(۲۴۰)۔ قال: وحدثني محمد بن بن حميد قال: حدثنا اشياعنا ان ابا عبيدة بن الجراح قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: دست اصحاب رسول الله ﷺ. فقال له عمر: يا ابا عبيدة اذا لم استعن باهل الدين على سلاطة ديني فبمن استعين؟ قال: اما ان فعلت فاغتهم بالعمالة عن الخيانة. يقول: اذا استعملتهم على شيء فاجزل لهم في العطاء والبرق لا يحتاجون. (سیدنا) ابوعبیدہ بن الجراح (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ:

”آپ نے رسول اللہ ﷺ سے صحابیوں کو آلودہ کر دیا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا:

ابو عبیدہ! اگر میں اپنے دین کی سلامتی کیلئے دین داروں سے نہ مدد لوں تو کس سے مدد لوں؟ انہوں نے کہا: اگر آپ کو ایسا کرنا ہی ہے تو ان کو اتنا معاوضہ دیجئے کہ وہ خیانت کرنے سے بے نیاز ہو جائیں۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جب آپ ان لوگوں میں سے کسی کو کسی کام پر مامور کریں تو ان کو عطایا میں سے اور وظیفہ کے طور پر اتنا دیں دیں کہ پھر انہیں کوئی احتیاج نہ رہے۔“

(۲۳۱) قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن حدثه قال قال عبد الله بن العباس: بعث الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتيته فقال: يا ابن عباس ان عامل حمص هلك. وكان من اهل الخير. والحيز قليل. وقد رجوت ان تكون منهم. وبعوثك لاستعملك عليها. وفي نفس منك شيء اخافه ولم اره منك وانا اخشاه عليك. فما رأيت في العمل؟ (سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے مجھے بلا بھیجا کہ، چنانچہ میں ان کے پاس گیا، آپ نے فرمایا: ابن عباس! حمص کا عامل انتقال کر گیا ہے وہ بھلے آدمیوں میں سے تھا، اور اب بھلائی بات آئی ہے، مجھے امید ہے کہ تم بھی بھلے آدمی ثابت ہو گے، لہذا میں نے تمہیں حمص کا عامل بنانے کے ارادہ سے بلایا ہے، لبتہ میرے دل میں تمہاری طرف سے ایک کھٹک ہے جس کا اندیشہ ہے، یہ بات اب تک ہوتی نظر نہیں آئی ہے، صبراً اندیشہ ہے کہ تم سے ایسا ہوگا، تو بتاؤ عامل بننے کے سلسلہ میں تمہارا کیا خیال ہے؟

قال قلت: فاني لا اري ان عمل لك عملا حتى تخبرني بما في نفسك. قال: وما تريد الى ذلك؟ قال: اريد ان كنت بريئا من مثله عرفت اني لست من اهل. وان كنت ممن اخشى على نفسي خشيت عليها مثل الذي خشيت على فقلما رأيتك. منذ شيئا الا جاء عليه الوحى. فقال: يا ابن عباس. اني اطمع حالك انك لا تجدني الا قريبا. والى خشيت عليك ان تأتى على الفء الذى هو هو آت وانت فى عملك. فيقال لك هلم ليناً ولا هلم اليكم دون غيركم. انى رأيت رسول الله ﷺ استعمل الناس وتركم.

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں آپ کا کوئی کام اسی وقت اپنے ذمہ لے لوں گا جب آپ مجھے یہ بتادیں کہ آپ کے دل میں کیا بات ہے؟ (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا): یہ معلوم کر کے تم کیا ناچاہتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں چاہتا ہوں کہ اگر میں اس بات سے بری ہوں جو آپ کے دل میں ہے تو آپ طمینن ہو جائے کہ مجھ میں وہ بات نہیں ہے، اور اگر میں واقعہ ایسا آدمی ہوں جس کے بارے میں اندیشہ کیا جانا چاہئے، تو پھر میں بھی اپنے نفس کی جانب سے ایسا ہی اندیشہ ناک رہوں جیسے کہ آپ ہیں، کیوں اکثر ایسا ہوا ہے کہ جس بات کو آپ کا گمان ہوا ہے اسی کے مطابق وحی بھی

نازل ہوئی، آپ نے فرمایا: ابن عباس! میرے خیال میں تمہارا حال یہ ہے کہ تم سمجھتے ہو کہ نصیبہ جاگ اٹھا ہے، مجھے تمہارے بارے میں اندیشہ یہ ہے کہ تم رے عامل رہنے ہی کے دوران فتنے کی وہ کثیر رقیں نہ آنے لگیں جو آئندہ بہر حال آنے والی ہیں اور پھر تم سے یہ کہا جائے گا کہ ادھر آؤ (ادھر لاؤ)، اور بجز تمہارے خاندان سے باہر کے لوگوں کے کسی اور سے یہ نہ کہا جائے کہ دور رہو، میرا مشاہدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے لوگوں کو عامل مقرر کیا مگر تم لوگوں کو (دانستہ) چھوڑ دیا۔

قال قلت: والله لقد رأيت اني رأيت. ولم تراه فعل ذلك، فقال: والله ما ادرى اصر فكم عن العمل وارفعكم عنه وانذروا اهل ذلك. ام خشي ان تعاونوا المكانكم منه فيقع العتاب عليكم. ولا بد من عتاب. عند فرغت لي وفرغت لك فما رأيك؟

ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کہتے ہیں کہ اس پر میں نے یہ کہا کہ اللہ کی قسم! میرا مشاہدہ بھی وہی ہے جو آپ کا ہے، یہ بتائیے کہ آپ کے خیال میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر میرے ایسا کیوں کیا تھا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ اللہ کی قسم! میں قطعی رائے نہیں کر سکا ہوں کہ آیا لوگوں کو اہل سمجھنے کے باوجود حضور نے تمہیں ان کاموں سے علیحدہ اور بلند رکھا، یا آپ کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ تم لوگ آپ کی قرابتداری کے سہارے ایک دوسرے کی مدد کرنے لگو گے جس کے نتیجے میں تمہیں عتاب کا ہدف بننا پڑے گا۔ اچھ بہ تم میری بات سن چکے، اب یہ بتاؤ کہ تم کس نتیجے پر پہنچے؟

قلت: لا اري ان اعمل لك ول: لم: قلت: لاني ان عملت لك وفي نفسك ما في نفسك لم ابرح قذاة في عينك. قال: بأشهر علي. قال قلت: اشير عليك ان تستعمل صحباً منك صحباً عليك.

میں نے کہا کہ میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ میں آپ کے کام کی ذمہ داری نہ لوں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا وہ کیوں؟ میں نے کہا: اس لئے کہ اگر آپ کے دل میں وہ بات موجود رہی جو اس وقت ہے اور میں نے آپ کا کام اپنے ذمہ لے لیا تو میں برابر آپ کی نظروں میں کھٹکتا رہوں گا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) بولے: اچھا تو مجھے مشورہ دو کس کو عامل بناؤں؟ ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا: میرا مشورہ یہ ہے کہ آپ ایسے آدمی کو عامل مقرر کیجئے جو آپ کے نزدیک بھی ہر خرابی سے پاک ہو اور جسے آپ کے خلاف کوئی شکایت بھی نہ ہو۔“

(۲۴۲) قال: وحدثني المجالد بن سعيّد عن عامر عن المحرر بن ابی هريرة عن ابیہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، تعلی عنہ دعا اصحاب رسول اللہ ﷺ فقال: اذا لم تعينوني فمن يعينني؟ فقالوا: نحن نعينك. فقال: يا ابا هريرة ائت البحرین وهجر انت العام. محرر بن ابی ہریرہ نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں، بلا کر ان سے یہ کہا کہ: جب تم لوگ ہی میری مدد نہ کرو گے تو کون میری مدد کرے گا؟ ان حضرات نے جواب دیا ہم آپ کی مدد کریں گے، اس پر آپ نے فرمایا: ابو ہریرہ! تم اس سال بحرین اور ہجر (کے عامل بن کر) چلے جاؤ۔

قال: فذهبت فجيته في آخر السنة بغارتين فيهما خمسمائة ألف، فقال له عمر رضي الله

عنه: ما رأيت مالا مجتمعاً قط أكثر من هذا اهل فيه دعوة مظلوم او مال یتیم او ارملة؟

(سیدنا) ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں وہاں گیا اور سال کے آخر میں آپ کے پاس دو تھیلیاں لے کر آیا جن میں پانچ لاکھ (درہم) تھے، انہیں دیکھ کر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: میں نے آج تک اس سے زیادہ مال یک جا نہیں دیکھا، اس میں کسی مظلوم کا مارا ہوا حق یا کسی یتیم اور بیوہ کا (غصب کیا ہوا) مال تو نہیں شامل؟

قال: قلت لا والله، بئس والله الرجل انا اذن ان ذهبت انت بالهند وانا اذهب بالموثة.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ میں کہا: نہیں، اللہ کی قسم! یہاں تو سب سے برا آدمی میں ہی قرار

پاؤں گا کہ سارا فائدہ تو آپ کے حصہ میں آئے اور سارا وبال میرے سر پڑے۔

(۲۴۳) قال: وحديثي بعض اشياخنا قال كتب عمر بن عبد العزيز الى رجل من بقايا اهل

الشام قد انقطع الى الشام يذکر له ما وقع فيه مما ابتلى به من سر المسلمين وقلة الاعوان

على الخير، ويسأله المعاونة له على ما هو فيه. قال فكتب اليه لرجل، بلغني: كتاب امير

المؤمنين. يذکر فيه ما ابتلى به من امور المسلمين وقلة الاعوان، على الخير ويطلب مني

المعاونة.

”(سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے اہل شام کے باقی ماندہ صالحین میں سے کسی کو جو شام میں ہی رہتے تھے خط لکھا جس میں آپ نے ان گراں بار ذمہ داریوں کا ذکر کیا جو مسلمانوں کے معاملات کی سربراہی جیسی آرمائش کے سبب آپ پر آن پڑی تھیں، آپ نے بھلے کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم بختانہ بھی کیا اور ان صاحب سے ان ذمہ داریوں کی ادائیگی میں تعاون کی درخواست کی۔ (راوی) کہتا ہے کہ: ان صاحب نے اس خط کے جواب میں آپ کو یہ لکھا کہ امیر المؤمنین کا خط جس میں آپ نے امور مسلمین کی نگرانی کی ذمہ داریاں اپنے سر عائد ہو جانے اور نیک کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم یابی کا ذکر کرتے ہوئے مجھ سے معاونت طلب کی ہے:

واعلم انك انما اصبحت في خلق بال ورسم دارس، خاف العالء فلم ينطق، وجهل الجاهل

فلم يسأل، وتسألني المعاونة فيما انعم الله علي، فلن اكون ظهير للمجرمين.

ہمارے بعض شیوخ نے مجھ سے بیان کیا کہ:

”آپ کو بخوبی معلوم ہونا چاہئے کہ آپ کو ایک ایسا زمانہ ملا ہے جو از حد خستہ حال ہے، نشانات راہ نحو ہو چکے ہیں، جو جانتے ہیں وہ خوف کے مارے زبان نہیں کھولتے، جو نہیں جانتے وہ جہالت میں اتنا غرق ہیں کہ کچھ جاننا نہیں چاہتے، اللہ نے از راہ کرم مجھے جو عطا کیا ہے اس میں آپ مجھ سے معاونت چاہتے ہیں تو واضح رہے کہ میں مجرموں کا مددگار کبھی نہیں بنوں گا۔“

تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب:

(۲۴۳). قال ابو یوسف: وحدثنی بعض اشیاخنا قال: سمعت میمون بن مهران یحدث ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کان یجیبی العراق کل سنة مائة الف الف اوقیة. ثم یخرج الیہ عشرة من اهل الکوفة وعشرة من اهل البصرة یشهدون اربع شهادات باللہ انه من طیب ما فیہ ظلم مسلم ولا معاهد میمون بن مهران بیان کرتے ہیں کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ عراق سے ہر سال دس کروڑ اوقیہ (چاندی) وصول کرتے تھے، پھر آپ کے پاس دس آدمی کوفہ سے اور دس آدمی بصرہ سے آتے اور ہر آدمی اللہ کی قسم کھا کر چار بار یہ گواہی دیتا کہ یہ رقم پاکیزہ طریقہ سے وصول کی گئی ہے، اس میں سے کچھ کس مسلم یا معاہد پر ظلم کر کے نہیں وصول کی گئی ہے۔“

(۲۴۵). قال: وحدثنی عن میمون بن مهران انه کتب الی عمر بن عبدالعزیز یشکو شدة الحکم والجبلة. وکان قاضی الجزیر ذوعلی خرابها. قال فکتب الیہ عمر: انی لم اکلفک ما یعنیک. اجتن الطیب، واقض بما استبان لك من الحق، فاذا التبس علیک امر فارفعه الی. فلو ان الناس اذا ثقل علیهم امر تروکوا ما قام دین ولا دنیا۔ میمون بن مهران سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز کو منصب قضاء اور تحصیل مال کی گراں باری کا شکوہ لکھ بھیجا، اس زمانہ میں یہ الجزیرہ کے قاضی اور اس کے خراج کے محسّل تھے، (راوی نے) کہا کہ عمر نے انہیں یہ لکھا کہ: میں نے تم سے یہ نہیں کہا ہے کہ اپنی قوت برداشت سے زیادہ کام کا بوجھ اپنے سر لے لو، حلال مال وصول کرو اور جہاں تک تم پر حق واضح ہو سکے خود فیصلے کر دیا کرو جب کوئی معاملہ تم سے نہ سمجھ سکے تو اسے میرے پاس بھیج دو، اگر لوگوں کا دستور یہ ہو کہ جب انہیں کوئی کام گراں بار معلوم ہو تو اسے چھوڑ بیٹھیں تو نہ دین قائم ہو سکے گا نہ دینا کا کام چل سکے گا۔“

بے جا سزا سے اجتناب:

(۲۳۶). قال ابو یوسف: وحدثني ابو حصين قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ظهر

المؤمن حمي.

ابو حصين نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ نَ پُشت محفوظ ہے۔“

(۲۳۷). قال: وحدثني طارق بن عبد الرحمن عن حكيم بن جابر قال: ضرب عمر رجلا فقال له

الرجل: انما كنت احذر رجلين: رجلا جهل فعلم. او اخطأ فعفي عنه. قال يفتقال له

عمر: صدقت. دونك فامتثل. قال: فعفا عنه.

حکیم بن جابر کا بیان ہے کہ:

”عمر نے ایک آدمی کو مارا تو اس آدمی نے ان سے کہا کہ: ”میں تو ان دو آدمیوں سے بھی زیادہ محتاط ہوں، ایک وہ آدمی جو پہلے نادان تھا پھر اسے علم حاصل ہو گیا (تو وہ محتاط ہو گیا اور پھر نادانی کے سبب غلطی کا مرتکب نہ ہوا) اور دوسرا وہ آدمی جس نے کوئی غلطی کی تو اسے معاف کر دیا گیا (اور وہ اپنی غلطی پر نادم ہو کر آئندہ کیلئے محتاط ہو گیا لہذا آپ نے ایسے محتاط آدمی کو کو بلا وجہ کیوں مارا؟ اس سے کس غلطی کا اندیشہ تھا؟) (راوی کہتا ہے) عمر نے اس شخص سے کہا کہ تو نے سچ کہا۔ (میں نے تجھے ناحق مارا) تو مجھ سے اس مار کا بدلہ لے لے۔ (راوی) کا بیان ہے کہ اس آدمی نے آپ کو معاف کر دیا (اور بدلہ نہیں لیا۔)“

(۲۳۸). قال: وحدثني اسرا ئيل عن سماك بن حرب عن ابي سلامة قال: ضرب عمر بن الخطاب

رضي الله عنه رجلا ونساء ا از دحموا على حوض. قال فلقية على فسأل. فقال: اني اخاف ان

اكون قد هلكت. فقال على رضي الله عنه: ان كنت ضربتهم على شئ وعداوة فقد هلكت.

وان كنت ضربتهم على نصيح واصلاح فلا بأس. انما انت راع. انما انت مؤدب.

ابو سلامہ نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے کچھ مردوں اور عورتوں کو، جو آب حوض پر بھیڑ لگائے ہوئے تھے، مارا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس کے بعد آپ کی ملاقات (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) سے ہو گئی تو انہوں نے آپ سے پوچھا (کہ کیا بات ہے) آپ نے فرمایا: (میر نے ایک ایسا کام کیا ہے جس کے سبب مجھے رہے کہ میں ہلاکت کا لقمہ بن گیا۔ اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اگر آپ نے ان لوگوں کو کسی دشمنی یا کینہ و بدخواہی کے سبب مارا ہے تو بلاشبہ آپ نے اپنی ہلاکت مول لے لی، لیکن اگر آپ نے خیر خواہی اور اصلاح کے جذبہ کے تحت مارا ہے تو کوئی مضائقہ

نہیں۔ آپ کی حیثیت ہی نگرانِ کتبِ آپ کا تو کام ہی ادب اور سلیقہ سکھانا ہے۔“

عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں:

(۲۴۹)۔ قال وحدثنا مسعر بن کدام عن القاسم قال: كان عمر اذا بعث عماله قال: اني لم ابعثكم جابرة ولكن به نتكم ائمة. فلا تضربوا المسلمين فتذلوهم. ولا تحمدوهم فتفتنوههم. ولا تمنعوههم و نظلموهم. وادروا القحة المسلمين. قاسم کا بیان ہے کہ:

”عمر جب اپنے عاملوں کو رخصت کرتے تو ان سے یہ فرماتے تھے کہ: میں تمہیں جابر و قاہر بنا کر نہیں بلکہ امام و رہنما بنا کر بھیجتا ہوں، مسلمانوں کو مار پیٹ کہ انہیں ذلیل نہ کرنا، نہ ان کی تعریف کر کے انہیں آزمائش میں مبتلا کرنا، ان کے حقوق چھین کر ان پر ظلم نہ کرنا اور مسلمانوں کی سہولت اور خوشحالی کیلئے ہر طرح کا اہتمام کرتے رہنا۔“

(۲۵۰)۔ قال: وحدثني بنضر لمشيخة عن عمرو بن ميمون قال: خطب عمر بن الخطاب الناس فقال: اني والله ما ابعث اياكم عمالي ليضربوا البشاركم ولا ليأخذوا من اموالكم. وكني ابعثهم اليكم ليعبواكم دينكم وسنة نبيكم. فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه الي. فواللذي نفسي بيده لا قصنه منه. فوثب عمرو بن العاص فقال: يا امير المؤمنين ارايت ان كان رجل من المسلمين و ليا على رعية فأدب بعضهم انك لتقصه منه فقال: اري والذي نفسي بيده لا قصنه منه. وندرايت رسول الله ﷺ يقص من نفسه. الا لا تضربوا المسلمين فتذلوهم. ولا تمنعوههم حقوقهم فتكفروهم. ولا تنزلوا بهم الغياض فتضيعوهم. عمرو بن ميمون نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا: اللہ کی قسم! میں اپنے افسروں کو تمہارے یہاں اس لئے نہیں بھیجتا کہ وہ تمہارے منہ پر چپت ماریں، یا تمہارے مال چھین لیں، میں انہیں تمہارے پاس اس لئے بھیجتا ہوں کہ وہ تمہارا دین اور تمہارے نبی کی سنت سکھائیں، جس کسی کے ساتھ دین اور سنت سے ہٹا ہوا سلوک کیا جائے اسے چاہئے کہ اپنا معاملہ میرے سامنے پیش کرے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں

متعلق افسر سے اس (مظلوم) کا بدلہ لے کر رہوں گا۔ یہ سن کر عمرو بن العاص اچھل کر کھڑے ہو گئے اور بولے: امیر المؤمنین! کیا آپ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی رعایا پر وائی مقرر کیا گیا ہو، وہ ان میں سے کسی کی تادیب کرے تو آپ اس سے اس آدمی کی جانب سے قصاص لیں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں اس سے ضرور قصاص لوں گا اور میں نے تو رسول اللہ ﷺ کو اپنے آپ سے قصاص دلواتے دیکھا ہے!

”خبردار! تم لوگ مسلمانوں کو مار کر انہیں ذلیل و خوار نہ کرو، ان کی حق تلفیاں کر کے ان کو کفر کی طرف مت دھکیلو، اور انہیں لے کر جنگوں اور دلدلوں میں نہ گھسکو وہ تباہ و برباد ہو جائیں۔“

(۲۵۱) قال: وحدثني عبد الملك بن ابى سليمان عن عطاء قال: كتب عمر رضى الله عنه الى عماله ان يوافوه باموسم. فوافوه. فقام فقال: يا ايها الناس انى بعثت عمالى هؤلاء ولا اة بالحق عليكم ولم استعملهم ليصيبوا من ابشاركم ولا من دماءكم ولا من اموالكم. فمن كانت له مظلمة عند احد منهم فليقم. قال: فما قام من الناس يو مئذ الا رجل واحد فقال:

يا امير المؤمنين. عاملك ضربني مائة سوط.

فقال عمر:

اتضربه مائة سوط. قم فاستقم منه.

فقام اليه عمرو بن العاص فقال له:

يا امير المؤمنين انك ان تفتح هذا على عمالك اكبر عليهم. وكانت سنة يأخذ بها من بعدك.

فقال عمر:

الا قيده منه. وقد رأيت رسول الله ﷺ يقيد من نفسه. قم فاستقم.

فقال عمرو:

دعنا اذا فلنرضه.

قال فقال: دونكم. قال: فأرضوه بأن اشترت منه بمائتي دينار. بل سوط بد دينارين

عطاء نے کہا کہ:

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اپنے عاملوں کو لکھ بھیجا کہ حج کے موقع پر آپ سے ملیں، چنانچہ یہ سب لوگ اس موقع پر حاضر ہوئے اور آپ نے کھڑے ہوئے۔ ان سے یہ فرمایا: لوگو! میں نے اپنے ان عمال کو تم پر راست بازی کے ساتھ نگرانی کرنے کیلئے بھیجا ہے، میں نے انہیں اس لئے عامل نہیں مقرر کیا ہے کہ یہ تمہارے جان و مال اور عزت و آبرو پر دست درازیاں کریں، لہذا جس کسی پر اس میں سے کسی نے کوئی ظلم کیا ہو وہ کھڑا ہو جائے۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس اعلان پر اس دن سارے عوام میں سے ہر ایک آدمی کے اور کوئی نہیں اٹھا، اس آدمی نے کہا:

”امیر المؤمنین! آپ کے مال نے (بے جا) مجھے سو کوڑے مارے ہیں۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا:

”کیا تم بھی اسے سو کوڑے مارنا چاہتے ہو؟ ایسا ہو تو اٹھو اور اس سے قصاص لے لو۔“

یہ سن کر عمرو بن العاص اٹھ اٹھا اور آپ سے یہ کہا:

”امیر المؤمنین! اگر آپ اپنے مال کے سلسلہ میں یہ پالیسی اختیار کریں گے تو یہ ان کو بہت شاق گزرے گی، اور یہ

ایک مستقل طریقہ بن جائے گا جسے آپ کے بعد آنے والے (خلفاء) بھی اختیار کر لیں گے۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا:

”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میرا مال سے اس شخص کا قصاص نہ لوں جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اپنے

سے قصاص لیتے دیکھا ہے؟ اے دوڑ اٹھ اور قصاص لے۔“

پھر عمرو نے کہا:

”اچھا تو ہمیں اس کی اجازت دیجئے کہ ہم اس شخص کو کسی طرح راضی کر لیں۔“

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کی اجازت دے دی اور لوگوں نے اس شخص کو فی کوڑا

دو دینار کے حساب سے دو سو دینا۔ اپنا حق قصاص فروخت کر دینے پر راضی کر لیا۔

عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں

(۲۵۲) قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: وحدثني عبد الله بن الوليد بن عاصم بن ابی النجود عن

عمارة بن خزيمة بن ثابت قال: كان عمر رضي الله عنه اذا استعمل رجلا شهد عليه رهطاً من

الانصار وغيرهم واشتد عليه اربعا:

ان لا ير كبر ذونا

• ولا یلبس ثوباً رقیقاً .

• ولا یأکل نقیاً .

• ولا یغلق باباً دون حوائج الناس . ولا یتخذ حاجباً .

قال: فبینما هو یمشی فی بعض طرق المدینة اذا هتف به رجل باعمر اتری هذه الشروط تنجیک من الله تعالی وعاملک عیاض بن غنم علی مصر وقد لبس الرقیق . واتخذ الحاجب فدعا محمد بن مسلمة . وكان رسوله الی العمال فبعثه وقال: ائنی به علی الحال الی تجده علیها .

قال فأتاه فوجد علی بابہ حاجباً . فدخل فاذا علیہ قمیص رقیق . قال: 'اجب امیر المؤمنین . فقال: دعنی اصرح علی قبائی . فقال: لا . الا علی حالک هذه . قال: فقدم به علیہ . فلما رآه عمر قال: انزع قمیصک . ودعا بمدرعة صوف وبریضة من غنم وعصاً فقال:

البس هذه المدرعة وخذ هذا العصا وارع هذه الغنم واشرب و سقم من مریک واحفظ الفضل علینا اسمعت؟

قال: نعم . والموت خیر من هذا . فجعل یردها علیہ ویردد الموت خیر من هذا . فقال عمر: ولم تکره هذا . وانما سمی ابوک غمماً لانه کان یرعی الغنم . تری یرعی عندک خیر؟ قال: نعم یا امیر المؤمنین قال: انزع وردة الی عملہ . قال: فلم یکن له عامل یشبهہ .

عمارہ بن خزیمہ نے کہا کہ:

عمر رضی اللہ عنہ جب کسی شخص کو عامل مقرر کرتے تو انصار اور دوسرے لوگوں . شتمل ایک جماعت کو گواہ بنا کر اس شخص سے چار شرائط کی پابندی کا عہد لیتے تھے۔

☆ یہ کہ وہ عمدہ خچر پر نہ سوار ہوگا۔

☆ باریک کپڑے نہ پہنے گا۔

☆ چھٹا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔

☆ اپنے دروازے بند کر کے لوگوں کی ضروریات سے بے نیازی نہ برتے گا، در در بان نہ رکھے گا۔

(راوی) کہتا ہے کہ ایک بار جب کہ آپ مدینہ کی کسی سڑک پر جا رہے تھے کسی مس نے پکار کر آپ سے یہ کہا کہ: عمر کیا خیال ہے، تمہارے عامل عیاض بن غنم کے مصر کا عامل رہتے ہوئے بھی کیا یہ تمہاری یہ شرطیں اللہ کے حضور تمہیں بچالیں گی؟ دریں حالانکہ وہ باریک کپڑے بھی پہنتا ہے اور اپنے دروازے پر در بان بھی رکتا ہے۔ اب (سیدنا) عمر (رضی اللہ

عنه) نے محمد بن مسلمہ کو بلایا، جو افسران تک آپ کے پیغامات پہنچایا کرتے تھے اور انہیں مصر روانہ کیا، آپ نے ان سے یہ کہا کہ: تم انہیں جس حال میں پاؤ اسی حال میں میرے پاس لاؤ۔

(راوی) کہتا ہے کہ یہ وہاں پہنچے ان کے دروازہ پر ایک دربان کو موجود پایا، پھر اندر داخل ہوئے تو ان کے بدن پر باریک قمیص نظر آئی، انہوں نے اس سے کہا کہ: امیر المؤمنین کا بلاوا ہے، چلو۔ انہوں نے کہا کہ مجھے اپنی قبا پہن لینے دو، یہ بولے کہ نہیں، اسی حال میں چلو۔ (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ وہ انہیں لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں دیکھ تو فرمایا کہ اپنی قمیص اتار دو، پھر آپ نے موٹے اون کا ایک کرتا منگوایا، اور بھیڑ بکریوں کا ایک گدہ اور ایک لاشی بھی منگوائی اور اس سے یہ فرمایا کہ:

”یہ کرتا پہنو، یہ لاشی لو اور ہر یار چراؤ، ان کا دودھ خوب پیو اور راہ گیروں کو پلاؤ اور جو بچ رہے وہ ہمارے لئے محفوظ رکھو، سن لیا تم نے؟“

انہوں نے کہا: جی ہاں (سن لیا) مرموت آ جانا اس سے اچھا ہے (کہ میں ایسا کروں) آپ نے بار بار ان سے یہی بات کہی مگر ہر بار انہوں نے یہی جواب دیا کہ اس بہتر یہی ہوگا کہ موت ہو جائے۔ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے پوچھا کہ: تمہیں یہ بات اتنی ناگوار کیوں معلوم ہوتی ہے جب تمہارے باپ کا نام غنم اسی لئے پڑ گیا تھا کہ وہ بکریاں چرایا کرتے تھے؟ کیا تم آئندہ بھلی روش اختیار کر سکو گے؟ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں، یا امیر المؤمنین! آپ نے فرمایا: اچھا تم جاؤ، اور آپ نے ان کو ان کے منہ پر بحال کر دیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس واقعہ کے بعد یہ اتنے اچھے بن گئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا کوئی دوسرا عامل اتنا اچھا نہ تھا۔

(۲۵۳) قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن ابراهيم قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه

اذا بلغه ان عامله لا يعود الى الريض ولا يدخل عليه الضعيف نزعه

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کو جب کسی عامل کے بارے میں یہ بات پہنچتی کہ وہ مریضوں کی عیادت نہیں کرتا اور کمزور لوگوں کو اپنے پاس نہ لانے دیتا تو اسے معزول کر دیتے۔“

(۲۵۴) قال: وحدثني عبید بن ابی حمید عن ابی الملیح قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله

تعالى عنه الى ابی موسى الاشعري ان سويين الناس في مجلسك وجاهك حتى لا يياس ضعيف

من عدلك ولا يطمع شريف من حيفك۔

ابو لیح نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا کہ سارے انسانوں کو اپنی

نظر میں یکساں رکھو اور اپنی مجلس میں ان کے ساتھ یکساں سلوک کرو تا کہ کمزوروں کو تم سے انصاف کی امید باقی رہے اور معززین میں یہ خیال نہ پیدا ہو کہ تم ان کی خاطر دوسروں پر زیادتی کر سکتے ہو۔“

والی کی ذمہ داریاں:

(۲۵۵)۔ قال: وحدثني شيخ من علماء اهل الشام قد ادرك الناس عن عروة بن رويم قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي عبيدة بن الجراح: وهو بالشام: اما بعد، فاني كتبت اليك بكتابتك لم آلك ونفسي خيرا، الزم خمس خلال يسم لك دينك وتحظ بأفضل حظيك:

- ۱۰ اذا حضرك الخصمان، فعليك بالبينات العدول والايمان القاطنة.
 - ۲۰ ثم اذن الضعيف حتى تبسط لسانه ويجتري قلبه.
 - ۳۰ وتعهد الغريب فانه اذا طال حبسه ترك حاجته وانصرف الى اهله.
 - ۴۰ وان الذي من لم يرفع به رأسا.
 - ۵۰ واحرض على الصلح ما لم يستين لك القضاء، والسلام.
- عروہ بن روم کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو جو شام میں تھے، لکھا کہ: اما بعد! میں تمہیں ایک ایسا خط لکھ رہا ہوں جس میں میں نے امکانی حد تک اپنی رتبہ باری خیر خواہی کی ہے، پانچ باتوں پر عمل کرو تو تمہارا دین سلامت رہے گا اور تمہیں بہتر سے بہتر اجر ملے گا۔

☆ جب کسی مقدمہ کے دونوں فریق تمہارے پاس آئیں تو تمہارے لئے ضروری ہے کہ عادل گواہیوں اور قطعی قسموں کا مطالبہ کرو۔

☆ کمزور کو اپنے قریب آنے دو تا کہ اس کے دل کو مضبوطی حاصل ہو اور اس نے ان کھل سکے۔

☆ غریب الوطن پر دیسیوں کی طرف جلد توجہ کیا کرو کیوں کہ اگر اسے زبردستی روکے رہا جائے گا تو وہ اپنا کام چھوڑ کر واپس چلا جائے گا۔

☆ اس کا کام خراب کرنے کی ذمہ داری اس کے سر ہے جس نے اس کی طرف کوئی توجہ نہ کی۔

☆ اور جب تک تم کسی مقدمہ میں مناسب فیصلہ تک نہ پہنچ سکو، تب تک صلح کرنے کی کوشش کرو، والسلام۔

امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی مہداریاں:

(۲۵۶) قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني من سمع طلحة بن معدان العمري قال: خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه، ثم صلى على النبي ﷺ، وذكر ابا بكر فاستغفر له، ثم قال: ايها الناس انه لم يبلغ ذوق في حقه ان يطاع في معصية الله، وان لا اجد هذا المال يصلحه الا خلال ثلاث: ان يؤخذ بالحق، ويعطى في الحق، ويمنع الباطل، وانما انا ومالككم كولي اليه، ان استغنيت استعفت، وان افتقرت اكلت بال معروف، ولست ادع احدا يظلم احدا، ولا يعتدي عليه حتى اضع خده على الارض، واضع قدمي على الحد الآخر حتى يذعن للحق، ولكم على ايها غالناس خصال اذ كرها لكم فخذوني بها: لكم على ان لا اجتبي شيئا من خراجكم ولا مما افاء الله عليكم الا من وجهه، ولكم على اذا وقع في ايدي ان لا يخرج مني الا في عقه، ولكم على ان ازيد اعطيا تكتم وارزاقكم ان شاء الله واسد ثغوركم، ولكم على ان لا تقيكم في البهالك ولا اجركم في ثغوركم، وقد اقترب منكم زمان قليل الامناء كثير لقراء، قليل الفقهاء، كثير الاكل، يعمل فيه اقوام للآخرة يطلبون به دنيا عريضة، تاكل دين صاحبها كما تاكل النار الحطب، الا كل من ادرك ذلك منكم، يبيتق الله ربه وليصبر، يا ايها الناس: ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حقه:

لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِيكَ وَالنَّبِيَّ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۖ

(آل عمران: ۸۰)

الا وانی لم ابعثکم امراء و جبارین، ولكن بعثتکم ائمة الهدی یهتدی بکم، فأدروا علی المسلمین حقوقهم، ولا تضربوهم فتذلوه، ولا تحمدهم فتفتنوه، ولا تغلقوا الابواب دونهم فیأکل قویهم ضعیفهم، ولا تستأثروا علیهم فتضلموهم، ولا تجهلوا علیهم، وقاتلوا بهم الکفا، طاعتهم، فاذا رأیتهم کلالة فکفوا عن ذلك فان ذلك ابلیغ فی جهاد عدوکم، ایها الناس، انی اشهدکم علی امراء الامصار انی لم ابعثهم الا لیفقهوا الناس فی دینهم ویقسموا علیهم فیأهم ویحکموا بینهم، فان اشل علیهم شیء رفعوه الی، قال: وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: لا يصلح هذا الامر الا بشدة في غير تجبر.

ولین فی غیر وہن۔

طلحہ بن معدان عمری نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطاب کیا اللہ کی حمد و ثناء کے بعد آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجا اور (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کا ذکر کر کے ان کیلئے دعائے مغفرت کی، ہر فرمایا: لوگو! کسی (اطاعت کے) مستحق کا حق اتنا اہم نہیں کہ اللہ کی نافرمانی ہو رہی ہو تو بھی اس کی اطاعت کی جائے، جسے اس مال کے سلسلہ میں تین ہی باتیں مناسب نظر آتی ہیں:

☆ اسے حق کے ساتھ وصول کیا جائے۔

☆ حق کی راہ میں دیا جائے۔

☆ اور باطل پر صرف ہونے سے روکا جائے۔

☆ تمہارے مال کے بارے میں میری حیثیت وہی ہے جو کسی یتیم کے سرپرست کی ہوتی ہے، اگر میں غنی ہوں گا تو (بطور تنخواہ) اس سے کچھ نہ لوں گا اور ضرورت مندی کی حالت میں معروف کے مدد (تنخواہ) لوں گا۔

☆ میں کسی کو کسی پر ظلم و زیادتی کرنے کا موقع نہ دوں گا، ایسا کرنے والے ایک گال زمین پر ہوگا اور دوسرا میرے قدموں کے نیچے، تا آنکہ وہ حق کے آگے سپردال دے۔

☆ لوگو! مجھ پر تمہارے سلسلہ میں کچھ ذمہ داریاں ہیں جن کو میں تمہارے سامنے گناتا ہوں تمہیں چاہئے کہ ان کے بارے میں میرا احتساب کرتے رہو۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہارے خراج اور فئے کی رقمیں ان کے مقررہ طبقوں سے ہی وصول کروں۔

☆ اور یہ کہ جب یہ اموال میرے ہاتھ آجائیں تو اپنے مناسب مصرف سے خرچ ہوں۔

☆ تمہارے سلسلہ میں میری ایک ذمہ داری یہ بھی ہے کہ ”انشاء اللہ“ میں تمہارے عطایا اور وظائف میں اضافہ کروں۔

☆ اور تمہاری سرحدوں کی حفاظت کا انتظام کروں۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہیں ہلاکت کے منہ میں نہ دھکیلوں۔

☆ اور (گھر سے دور) سرحدوں پر زیادہ طویل عرصہ نہ مامور کئے رہوں۔

☆ وہ زمانہ قریب آ گیا ہے جس میں قرآن پڑھنے والے بہت ہوں گے مگر سادہ امانت لوگ کم ہوں گے۔

☆ امیدیں کرنے والوں کی کثرت ہوگی مگر سمجھ دار لوگ بہت کم ہوں گے۔

☆ جس میں لوگ آخرت کا کام کر کے (اس کے عوض) دنیا کی عارضی پونسی سے طلب گار ہوں گے جو اپنے مالک

کے دین کو اس طرح کھا جاتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے۔

☆ خبردار! تم میں سے جن کو اس مانہ سے سابقہ پڑ جائے انہیں چاہئے کہ اپنے پروردگار اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور (ان حالات کے مقابل میں) صبر کرے۔

☆ لوگو! اللہ نے اپنے حق کو اپنی حق کے حق سے اہم تر قرار دیا ہے، چنانچہ وہ فرماتا ہے:

”اور نہ وہ تمہیں یہ حکم دے سکتا۔ کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو خدا قرار دے دے۔ جب تم مسلمان ہو چکے ہو

تو کیا اس کے بعد وہ تمہیں کفرِ اختہ کرنے کا حکم دیگا؟“ (آل عمران: ۸۰)

☆ خبردار! میں نے تمہیں (یعنی تحت افسروں کو) آمرو جابر بنا کر نہیں بھیجا ہے بلکہ ہادی و رہنما بنا کر بھیجا ہے تاکہ لوگ تم سے ہدایت حاصل کریں۔

☆ تمہیں چاہئے کہ مسلمانوں کو ان کے حقوق فراخ دلی کے ساتھ دو۔

☆ انہیں مار کر ذلیل و خوار نہ کرو

☆ نہ ان کی تعریفیں کر کے انہیں زمائش میں ڈالو۔

☆ ان کی طرف سے غافل ہو دروازے بند کر کے نہ بیٹھ رہو کہ ان کے قوت والے حضرات کمزوروں کو ہضم کر جائیں۔

☆ ان پر کسی دوسرے کو ترجیح دے کر ان کے ساتھ ظلم نہ کرنا۔

☆ ان کے ساتھ بے دردانہ سلوک نہ کرنا۔

☆ اور ان کو لے کر کفار سے جدا کرنے میں ان کی قوت و استعداد کا پورا لحاظ رکھنا، جب تمہیں نظر آئے کہ اب جنگ ان کی طبیعتوں پر بار بن گئی ہے تو اس سے دست کش ہو جانا کیونکہ دشمن سے جہاد کیلئے بھی ایسا کرنا بالآخر زیادہ نتیجہ خیز ثابت ہوگا۔

☆ لوگو! میں تمہیں امرائے امہ پر گواہ بناتا ہوں کہ میں نے انہیں صرف اس لئے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کا دین سمجھائیں۔

☆ ان کے درمیان فتنے کا مال تقسیم کریں۔

☆ اور ان کے باہمی جھگڑوں کا فیصلہ کریں۔

☆ اگر کسی معاملہ میں اشکاک پیش آجائے (اور یہ خود فیصلہ نہ کر سکیں) تو اسے میرے سامنے پیش کریں۔

☆ (راوی نے) کہا کہ (یدنا عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) فرمایا کرتے تھے کہ: (امور مسلمین کی تدبیر کا) یہ کام اسی وقت خوش اسلوبی سے انجام پاسکتا ہے جب کہ جبر و ظلم سے کام لئے بغیر سختی برتی جاتی جائے اور کمزوری دکھائے بغیر نرمی کا

سلوک کیا جائے۔

(۲۵۷)۔ قال (ابو یوسف): وحدثني بعض علماء اهل الكوفة ان عبي بن ابي طالب رضي الله عنه كتب الى كعب بن مالك، وهو عامله: اما بعد فاستخلف على عملك واخرج في طائفة من اصحابك حتى تمر بأرض السواد كورة كورة فتسألهم عن عمهم، وتنظر في سيرتهم حتى تمر بمن كان منهم فيما بين دجلة والفرات، ثم ارجع الى البهقبا ذات فتول معونتها، واعمل بطاعة الله فيما ولاك منها، واعلم ان الدنيا فانية وان الآخرة نية وان عمل ابن آدم محفوظ عليه، وانك مجزي بما اسلفت وقادم على ما قدمت من خير فاصنع خيرا اتجد خيرا۔

کوفہ کے ایک عالم نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے اپنے عامل کعب بن مالک کو لکھ بھیجا کہ:

”اما بعد! اپنے کام کسی نائب کے سپرد کرو اور اپنے رفقاء کی ایک جماعت ساتھ لے کر سواد کی ایک بستی کا دورہ کرو، وہاں کے باشندوں سے ان کے افسران کے احوال دریافت کرو اور ان کی سیرت و کردار کا مطالعہ کرو، اس طرح دورہ کرتے ہوئے دجلہ و فرات کے درمیانی علاقہ تک جاؤ، پھر بہقبا ذات واپس چلے آؤ اور وہاں کی ذمہ داریاں سنبھال لو، اللہ نے وہاں کے جو امور تمہاری نگرانی میں دیئے ہیں انہیں اللہ کی فرماں برداری کرتے ہوئے انجام دو۔ بخوبی جان لو کہ یہ دنیا فانی ہے، اس زندگی کے بعد آخرت کی زندگی آنے والی ہے، اور ابن آدم کے خد ف س کے اعمال کا پورا ریکارڈ محفوظ ہے، تم جو کچھ کر چکے اس کا بدلہ پاؤ گے اور جو نیکیاں آگے روانہ کر چکو وہ سب تمہارے سامنے آئیں گی، لہذا بھلے کام کرو تا کہ بھلا انجام نصیب ہو۔“

(۲۵۸)۔ قال: وحدثني من سمع عطاء بن ابي رباح قال: كان عبي بن ابي طالب كرم الله تعالى وجهه اذا بعث سرية ولي امرها رجلا واوصاه فقال له: اوصي بتقوى الله الذي لا بد لك من لقاءه، وعليك بالذي يقربك الى الله فان ما عند الله خلف من دنيا۔
عطاء بن ابی رباح (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ جب کسی فوجی دستہ کو کسی مہم روانہ کرتے تو کسی آدمی کو اس کا امیر بناتے اور اسے یہ ہدایات دیتے کہ: میں تمہیں اس اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں جس سے ملاقات بہر حال ہونی ہی ہے، ایسے اعمال بجالاؤ جو تمہیں اللہ سے قریب کریں کیونکہ جو کچھ اللہ کیلئے یہاں پہنچ جائے وہی دنیا کا حاصل ہے۔“

(۲۵۹) قال ابو یوسف: وحدثني داود بن ابي هند عن رياح بن عبيدة قال: كنت مع عمر بن عبد العزيز . فقلت له: ان لي العراق ضيعة وولدا فائذن لي يا امير المؤمنين اتعاهدكم قال: ليس على ولدك بأس ولا على ضيعتك ضيعة . فلم ازل به حتى اذن لي . فلما كان يوم ودعته قلت: يا امير المؤمنين حكجتك اوصني بها . قال: اجتي ان تسأل عن اهل العراق وكيف سيرة الولاة فيهم وردناهم عنهم؟

میں عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے یہاں تھا، ایک بار میں نے ان سے کہا: امیر المؤمنین میرے لڑکے عراق میں ہیں اور وہاں وہاں میری کچھ جائداد بھی ہے، مجھے اجازت دیجئے کہ وہاں جا کر ان کی خبر گیری کروں۔ آپ نے جواب دیا: نہ تو تمہارے لڑکے پریشان ہیں نہ تمہاری جائداد تباہ ہوئے جارہی ہے۔ لیکن میں برابر اصرار کرتا رہا یہاں تک کہ آپ نے اجازت دے دی، جب آپ نے رخصت ہونے کا دن آیا تو میں نے کہا: امیر المؤمنین! میرے لائق کوئی خدمت، ہوتو بتائیے۔ آپ نے فرمایا: میرا ایک کام یہ ہے کہ اہل عراق کے احوال دریافت کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ والیوں کا برتاؤ ان کے ساتھ کیسا ہے؟ اور وہ لوگ ان والیوں سے کس حد تک خوش ہیں؟

فلما قدمت العراق سألت الرعية عنهم فأخبرت بكل خير عنهم . فلما قدمت عليه سلمت عليه واخبرته بحسن سيرتهم في العراق وثناء الناس عليهم . فقال: الحمد لله على ذلك لو اخبرتني عنهم بغير هذا عزلته . ولم استعن بهم بعدها ابدا . ان الراعي مسؤول عن رعيته فلا بد له من ان يتعهد رعيته . كل ما ينفعهم الله به ويقربه اليه: فان من ابتلى بالرعية فقد ابتلى بأمر عظيم .

ریاح بن عبیدہ نے کہا ہے کہ:

چنانچہ جب میں عراق آیا تو وہاں کی رعایا سے ان کے بارے میں دریافت کیا، مجھے ان کے بارے میں بہت اچھی رپورٹیں ملیں، جب میں آپ کے پاس واپس آیا تو سلام کے بعد آپ کو والیان عراق کی سلامت رومی کی خبر دی اور بتایا کہ ساری عوام ان لوگوں کی تعریف کرتی ہے، یہ سن کر آپ نے فرمایا: اللہ کا شکر ہے، تمہاری رپورٹ اس کے برعکس ہوتی تو میں ان لوگوں کو معزول کر دیتا اور آئندہ ان سے کبھی کوئی کام نہ لیتا، حکمران اپنی رعایا کے بارے میں جواب دہ ہے، لہذا اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ وہ ان سارے امور کا اہتمام کرتا رہے جن کے ذریعہ اللہ رعایا کو فائدہ پہنچائے اور (ان خدمات کے طفیل) حکمران کو اپنا قرب عطا کرے، حقیقت یہ ہے کہ جسے رعایا کی سربراہ کاری جیسی آزمائش میں ڈالا گیا اسے بہت ہی بڑی آزمائش میں ڈالا گیا۔“

رعایا کو سخت سزائیں دینے کی ممانعت:

(۲۶۰) قال: وحدثني عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبيه قال: كتب عدي بن رطاة عامل كان لعمر بن عبد العزيز اليه: اما بعد فان اناسا قبلنا لا يؤدرون ما عليهم من الخراج حتى يمسهم شيء من العذاب. فكتب اليه عمر:

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کے والد نے کہا ہے کہ:

”عدي بن رطاة نے جو عمر بن عبد العزيز کے ایک عامل تھے آپ کو لکھا کہ: ہمارے یہاں کچھ لوگ ایسے ہیں جو اپنے ذمہ واجب الادا خراج اس وقت تک نہیں ادا کرتے جب تک انہیں تھوڑا عذاب نہ پہنچا دیا جائے۔ عمر (رحمہ اللہ) نے جواب میں انہیں لکھا کہ:

اما بعد! فالعجب كل العجب من استئذانك اياي في عذاب البدن. كاني جنة لك من عذاب الله. وكان رضاي ينجيك من سخط الله. اذا اتاك كتابي هذا فمر اعطاك ما قبله عفوا والا فأحلفه. فوالله لا يلقوا الله بجناياتهم احب الي من ان القاهم بعدد بهم والسلام.

قال واتى عمر رجل فقال: يا امير المؤمنين زرعت زرعاً. فمر به حيش من اهل الشام فأفسدوه. قال: فعوضه عشرة آلاف.

”اما بعد! مجھے حیرت ہے کہ تم نے مجھ سے انسانوں کو عذاب دینے کی اجازت طلب کی ہے اگر میں تمہیں عذاب الہی سے بچا لوں گا یا میری رضا مندی تمہیں غضب خداوندی سے بچالے گی (تو ایسا کر، اگر نہ) میرا خط پانے کے بعد یہ طریقہ اختیار کرو کہ جو شخص اپنے ذمہ واجب رقم آسانی سے ادا کر دے اس سے لے لو اور نہ دے اس سے حلف لے کر اسے چھوڑ دو۔ اللہ کی قسم! یہ بات کی لوگ اپنے جرائم کا بوجھ اٹھائے اللہ کے سامنے پیش ہوں تھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں ان کو عذاب دینے کا جرم لئے ہوئے اس کے سامنے حاضر ہوں، والسلام۔“

(راوی نے) کہا کہ ایک آدمی نے عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) کے پاس آ کر یہ کہا کہ: میں نے ایک کھیت بو یا تھا، پھر شام کا ایک لشکر ادھر سے گزرا اور اس نے اسے تباہ کر کے رکھ دیا، (راوی نے) کہا کہ اس پر عمر (رحمہ اللہ) نے اس آدمی کو دس ہزار (درہم) بطور معاوضہ دیئے۔

فصل: فی شأن نصاری بنی تغلب وسائر اهل الذمة وما یعاملون به فصل: نصاری بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں اور اس بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عن نصاری بنی تغلب، ولم وضعت علیهم الصدقة فی اموالهم
واسقطت الجزية عن رءوسهم؛ وعما ینبغی ان یعامل به اهل الذمة جمیعاً فی جزية الرءوس
والخراج واللباس والصدقات والعشور؟

امیر المؤمنین! آپ نے نصاری بنی تغلب کے بارے میں معلومات چاہی ہیں اور یہ پوچھا ہے کہ ان کے اموال پر
جو محصول لاگو کیا گیا ہے اس کی شرح زکوٰۃ کی شرح سے دوگنی کی گئی ہے؟ ان کو جزیہ سے کیوں معاف رکھا گیا ہے؟ اور یہ کہ
جزیہ و خراج، صدقات و عشور اور پوشاک کے ضمن میں سارے اہل ذمہ کے سلسلہ میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟

بنی تغلب سے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا معاہدہ:

(۲۶۱)۔ قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: حدثنی بعض المشائخ عن السفاح عن داود بن
کردوس عن عبادة بن نعمان التغلبي (رحمہ اللہ) انه قال لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: یا
امیر المؤمنین ان بنی تغلب من قد علمت شوکتهم، وانهم بأزاء العدو فان ظاهروا عليك
العدو واشتدت مؤنتهم فإرأيت ان تعطیهم شیئاً فافعل.
عبادہ بن نعمان تغلبی سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ امیر المؤمنین! آپ کو بنی تغلب کی قوت کا بخوبی اندازہ
ہے، اور آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ لوگ دشمن کے علاقہ کے بالکل سامنے رہتے ہیں، اگر یہ لوگ آپ کے خلاف دشمن کی
مدد کرنے لگے تو ان کے سبب بڑی مشکلات آن پڑیں گی، اگر آپ مناسب سمجھیں تو ان کے ساتھ کچھ رعایت کر دیں۔“

قال: فصالحهم عمر علی ان لا یغمسوا احدا من اولادهم فی النصرانية ویضاعف علیهم

الصدقة، قال: وكان عبادة يقول: قد فعلوا فلا عهد لهم۔
(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر نے ان لوگوں سے اس شرط پر صلح کر لی کہ وہ اپنی اولاد میں سے کسی کو ہتسمہ نہ دیں
گے اور ان سے زکوٰۃ کی شرح کا دو گنا (محصول) وصول کیا جائے گا، عبادہ (رضی اللہ عنہ) کہا کرتے تھے کہ یہ لوگ ایسا
کرنے لگے لہذا اب ان سے کیا ہوا معاہدہ کا عدم ہو گیا۔

وعلى ان يسقط الجزية عن رء وسهم، فكل نصراني من بني تغلب به غنم سائمة، فليس فيها
شيء حتى تبلغ اربعين شاة، فاذا بلغت اربعين سائمة ففيها شاة تان الى عشرين ومائة فاذا
زادت شاة ففيها اربع من الغنم۔ وعلى هذا الحساب تؤخذ صدقاتهم
ایک شرط یہ بھی طے پائی کہ ان کے سروں سے جزیہ معاف کر دیا جائے گا، چنانچہ بنی تغلب کے جس عیسائی کے پاس
چرنے والی بھیڑ بکریاں ہوں ان میں چالیس کی تعداد تک کچھ نہیں واجب ہے۔ ان کی تعداد چالیس ہو تو ان میں سے
دو بکریاں لی جائیں گی اور ایک سو اسوں تک اتنا ہی لیا جائے گا، جب بھیڑ بکریوں کی تعداد ایک سو میں سے زائد ہو جائے تو
ان میں سے چار بھیڑیں یا بکریاں واجب ہوں گی، ان کے صدقات اسی حساب سے وصول کئے جائیں گے۔

وكذلك البقر والابل اذا وجب على المسلم شيء من ذلك فعلى النصراني التغلبي مثله
مرتین ونساء ہم کر جالہم فی الصدقة فاما الصبيان فليس عليهم شيء۔
یہی حال گائے بیل اور اونٹوں کا ہے کہ ان کی کس تعداد پر مسلمانوں پر جو کچھ واجب ہوتا ہے اس کا دو گنا تغلبی عیسائی
پر واجب ہوگا، صدقہ کی تحصیل میں ان کی عورتوں کی حیثیت وہی ہوگی جو ان کے مردوں کی ہے، البتہ بچوں پر کچھ بھی واجب
نہیں ہوگا۔

وكذلك ارضوهم التي كانت بايديهم يوم يصولحوا فيؤخذ منهم ضعف ما يؤخذ من للمسلم
، واما الصبي والمعتوة فاهل العراق يرون ان يؤخذ ضعف الصدقة من ارضه ولا يؤخذ من
ماشيتہ۔ واهل الحجاز يقولون يؤخذ ذلك من ماشيتہ۔
اسی طرح ان کی زمینیں جو بوقت صلح ان کے قبضہ میں تھیں ان پر بھی مسلمانوں پر واجب ہونے والے محاصل سے
دو گنے محاصل وصول کئے جائیں گے، بچوں اور بے عقلوں (کی املاک) کے بارے میں (فقہاء) اہل عراق کی رائے یہ
ہے کہ ان کی زمینوں سے صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا مگر ان کے مویشیوں پر کون محصل نہ لیا جائے گا، اور (فقہاء) اہل
حجاز کہتے ہیں کہ ان کے مویشیوں میں سے بھی صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا۔

وسبيل ذلك سبيل الخراج، لانه بدل من الجزية ولا شيء عليهم، في بقية اموالهم و رقيقهم
ان محاصل کی نوعیت خراج کی ہے کیونکہ یہ جزیہ کے بدلہ وصول کئے جاتے ہیں ان کے باقی اموال اور غلاموں پر ان

سے کوئی محصول نہیں لیا جائے گا۔

(۲۶۲) قال ابو یوسف: حدثنا ابو حنیفة عن حدثه عن عمر بن الخطاب انه اضعف الصدقة

على نصاری بنی تغلب عوضاً عن الخراج.

ہم سے (امام السنن) ابو حنیفہ (حمہ اللہ) نے اس راوی کے واسطے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے ہوئے بیان کیا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں پر خراج کے بدلہ دو گنا صدقہ لاگو کر دیا تھا۔“

(۲۶۳) قال: وحدثنا اسماعیل بن ابراہیم بن المہاجر قال سمعت ابی یزید کر قال: سمعت

زیاد بن حدیر قال: ان اول من بعث عمر بن الخطاب على العشور الى ههنا انا. قال فأمرني ان لا

افتش احدا وما مر على من نبيء اخذت من حساب اربعين درهما درهما من المسلمين

واخذت من اهل الذمة من عشرين واحدا ومن لا ذمة له العشر.

زیاد بن حدیر نے کہا ہے کہ:

وہ پہلا آدمی جسے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کر کے یہاں بھیجا تھا میں ہوں،

انہوں نے کہا کہ آپ رضی اللہ عنہ نے مجھے ہدایت کی تھی کہ کسی کی تلاشی نہ لوں اور جو کچھ میرے سامنے سے گزرے اس

میں سے میں مسلمانوں سے چالیس درہم، بنی سے ایک درہم، ذمیوں سے بیس درہم میں سے ایک درہم، اور غیر ذمی افراد

سے دس درہم میں سے ایک درہم کے حساب سے وصول کیا کروں۔

قال: وأمرني ان اغلظ على نصارى بنی تغلب، قال انهم قوم من العرب وليسوا من اهل

الكتاب فعلمهم يسلمون. قال: وكان عمر قد اشترط على نصاری بنی تغلب ان لا ينصروا

اولادهم.

یہ کہتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہ... مجھے یہ حکم دیا تھا کہ میں بنی تغلب کے عیسائیوں پر سختی کروں اور فرمایا تھا کہ یہ

لوگ عرب ہی کی ایک قوم ہیں، (قوی طور پر) اہل کتاب میں سے نہیں، لہذا ہو سکتا ہے کہ (اس سخت رویہ کے سبب) یہ

مسلمان ہو جائیں۔ انہوں نے بتایا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں سے یہ شرط طے کر لی تھی وہ

اپنی اولاد کو عیسائی نہیں بنائیں گے۔

قال ابو یوسف: وكل ارض من ارض العشر اشتراها نصرانی تغلبی، فان العشر يضاعف

علیه کہا یضاعف علیہم فی اموالہم التی یختلفون بہا فی التجارات وکل شیء یمجب علی

المسلم فیہ واحد فعلی النصر انی التغلیبی اثنان۔

(ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ) جس طرح ان لوگوں کے اموال تجارت و گنا حصول لاگو کیا گیا ہے اسی طرح جو عشری زمینیں کوئی تغلیبی عیسائی خرید لے تو پر بھی دو گنا عشر لاگو کیا جائے گا (غرض یہ ہے) جس چیز میں کسی مسلمان پر ایک واجب ہے اس میں تغلیبی عیسائی پر دو واجب ہوگا۔

زمینوں کی خریدی ہوئی عشری زمین کا محصول:

قال: وان اشتری رجل من اهل الذمة سوی نصای بنی تغلب ارض من ارض العشر، فان ابا

حنيفة قال اضع علیها الخراج لم لا حولها عن ذلك، وان باعها من مسلم من قبل انه

لا زکوة علی الذمی والعشر زکوة فاحولها الی الخراج۔

اگر بنی تغلب کے عیسائیوں کے علاوہ کوئی اور ذمی عشری زمین خرید لے تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں اس پر خراج لاگو کر دوں گا اور آئندہ ہمیشہ کیلئے اسے خراجی زمین قرار دے دوں گا خواہ اسے پھر کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت کر دے، کیونکہ عشر زکوة ہے اور کسی ذمی پر زکوة لاگو نہیں کی جاسکتی، یہی وجہ کہ اسے خراجی قرار دیتا ہوں۔

وانا اقول ان یوضع علیها العشر مضاعفا فهو خراجها فاذا رجعت الی مسلم بشرء او اسلم

النصر انی اعدتها الی العشر الذی کان علیہا فی الاصل۔

لیکن میری رائے یہ ہے کہ ایسی زمین پر دو گنا عشر لاگو کر دیا جائے اور اسی کو اس زمین کا خراج سمجھا جائے، پھر اگر اس زمین کو کوئی مسلمان خرید لے یا اس کا عیسائی مالک مسلمان ہو جائے تو میں اسے بابق پھر عشری زمین قرار دے دوں گا۔

(۲۶۳)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی بعض اشیاخنا ان احسن وعطاء قالوا فی ذلك

العشر مضاعفا۔

ہمارے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) نے اس سلسلہ میں یہ کہا ہے کہ دو گنا عشر لاگو کیا جائے۔“

قال ابو یوسف: فکان قول الحسن وعطاء احسن عندی من قول ابی حنيفة، الا ترى ان المال

یکون للمسلم للتجارة فیمربہ علی العاشر فیجعل علیہ ربع العشر، فاذا اشتراه ذمی فمربہ

علی العاشر لتجارة جعل علیہ نصف العشر ضعف ما علی المسلم، فان عاد الی مسلم جعلت

فیہ ربع العشر۔

(امام اہلسنت ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میرے نزدیک حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) کا قول (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول سے زیادہ بہتر ہے یا آپ خود نہیں غور کرتے کہ جب مسلمان اپنا تجارتی مال لے کر محصل چنگی کے یہاں آتا ہے تو وہ اس سے چالیسواں حصہ وصول کرتا ہے، پھر جب کوئی ذمی اس مال کو خرید لے اور تجارت کیلئے محصل چنگی کے یہاں سے گزرے تو وہ اس پر بیسواں حصہ یعنی مسلمان پر لاگو ہونے والے محصول کا دو گنا لگاتا ہے اب اگر یہ مال پھر کسی مسلمان کے پاس لوٹ آئے تو میں اس پر چالیسواں حصہ لاگو کر دوں گا۔

فهذا مال واحد يختلف الحسم فيه على من يملكه فكذلك الارض من ارض العشر، الا ترى لو ان ذمياً اشترى ارضاً من ارض العرب، حيث لم يقع خراج قط بمكة او المدينة او ما اشبهها لم اضع عليها خراجاً؛ وهل يكون خراج في الحرم؛ ولكنه تضاعف عليه الصدقة. كما تضاعف في اموالهم حتى يختلفون بها في التجارات. ومن اسلم منهم فارضه ارض العشر لانه لم يوضع عليه الخراج.

اس مثال سے معلوم ہوا کہ ایک ہی مال پر مالک کے مختلف ہونے کے سبب محصول کی مختلف شرحیں لاگو ہوں گی، بالکل یہی پوزیشن عشری زمینوں میں کسی زمین کی بھی ہے، آپ خود نہیں دیکھتے کہ اگر ایک ذمی عرب کے کسی ایسے علاقہ میں زمین خرید لے جہاں خراج نہیں لاگو ہوتا مثلاً مکہ یا مدینہ یا ان جیسی دوسری جگہوں پر تو میں اس پر خراج نہیں لاگو کروں گا! کیا حرم کے علاقہ میں بھی خراج لاگو کیا جاسکتا ہے؟ (نہیں) بلکہ ان پر (زمین کے سلسلہ میں) اسی طرح دو گنا لاگو کیا جائے گا جس طرح ان کے اموال تجارت پر لاگو کیا گیا ہے، ان میں سے جو مسلمان ہو جائے اس کی زمین عشری زمین قرار پائے گی کیونکہ اس پر خراج نہیں لاگو کیا گیا ہے۔

فصل: فیمن تجب علیہ الجزیة

فصل: جزیه کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے

جزیہ کن لوگوں پر واجب ہے:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): والجزیة واجبة علی جمیع اهل الذمة من فی السواد وغیرہم من اهل الحیدرة وسائر البلدان من الیہود والنصارى والمجوس « الصابئین والسامرة ما خلا نصاری بنی تغلب واهل نجران خاصة .
جزیہ سواد، حیرہ، اور سارے علاقوں کے اہل ذمہ یہودی، عیسائی، مجوسی، صابئین اور سامری لوگوں پر واجب ہے اس سے صرف اہل نجران اور بنی تغلب کے نصاری مستثنی ہیں۔

جزیہ کی شرطیں:

وانما تجب الجزیة علی الرجال منهم دون النساء والصبیان: علی البوسر ثمانية واربعون درهما، وعلی الوسط اربعة وعشرون، وعلی المحتاج الحراث الع مل بیدة اثنا عشر درهما یؤخذ ذلك منهم فی کل سنة .
جزیہ صرف مردوں پر واجب ہے، عورتوں اور بچوں پر نہیں، (اس کی شرحیں یہ ہیں) خوش حال لوگوں پر اڑتالیس درہم، متوسط حال کے افراد پر چوبیس درہم، اور غریب کاشتکاروں اور محنت کاروں پر بارہ درہم، یہ رقمیں ان سے سال بہ سال لی جایا کریں گی۔

جزیہ میں جانہوالی چیزیں:

وان جاء وابعرض قبل منهم مثل الدواب والمتاع وغير ذلك ویؤخذ منهم بالقيمة. ولا یؤخذ منهم فی الجزیة میتة ولا خنزیر ولا خمر. فقد کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ینہی عن اخذ ذلك منهم فی جزیتهم. وقال: ولو ہا ارباباها، فلیبیعوها وخذوا منهم اثمانها هذا اذا کان هذا ارفق باهل الجزیة.

جزیہ کی ادائیگی میں اگر یہ لوگ کوئی سامان یا جانور وغیرہ لے آئیں تو تو ان چیزوں کو بھی ان کی قیمت کے حساب سے لے لیا جائے گا، جزیہ کی ادائیگی میں ان لوگوں سے مردار، یا سور یا شراب نہیں لی جائے گی، کیونکہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) ان کے جزیہ میں ان سے یہ چیزیں لینے سے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان اشیاء کو ان کے مالکوں ہی کے سپرد کرو کہ وہ انہیں فروخت کر ڈالیں، تم ان سے ان کی قیمتیں لے لیا کرو، ایسا اسی وقت کیا جائے گا جب کہ جزیہ ادا کرنے والوں کو اس میں سہولت ہو۔

وقد كان علي بن ابي طالب كرم الله وجهه فيما بلغنا يأخذ منهم في جزيتهم الا بر والمسال
ويحسب لهم من خراج رؤسهم۔

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان لوگوں سے جزیہ میں سوئی، سوجا وغیرہ بھی قبول کر لیا کرتے تھے اور ان چیزوں کی قیمت (کوتبت) کو ان کے جزیہ میں محسوب کر لیا کرتے تھے۔

جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزية من المسلمين الذي يتصدق عليه. ولا من اعمى لا حرفة له ولا عمل. ولا من
ذمي يتصدق عليه ولا من مقعد. والمقعد والزمن اذا كان لهم يسار اخذ منهما وكذلك
الاعمى. وكذلك المترهبون الذين في الديارات اذا كان لهم يسار اخذ منهم وان كان انما هم
مساكين يتصدق عليهم اهل اليسار منهم لم يؤخذ منهم۔

ایسے مسکین سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، ایسے اندھے سے جس کا نہ کوئی پیشہ ہو نہ وہ کوئی کام کرتا ہو، ایسے ذمی سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، یا کسی معذور آدمی سے جزیہ نہیں لیا جائے گا، البتہ ایسے معذور، مفلوج، یا اندھے افراد سے جو خوشحال ہوں جزیہ لیا جائے گا، یہی حال ان راہبوں کا ہے جو خانقاہوں میں رہتے ہیں، اگر یہ خوش حال ہوں تو ان سے جزیہ لیا جائے گا اور اگر مسکین ہوں اور ان سے خوش حال ہم مذہب ان کو خیرات دیتے ہوں تو نہیں لیا جائے گا۔

وكذلك اهل الصوامع ان كان لهم غني ويسار. وان كانوا قد صيروا ما كان لهم لمن ينفقه
على الديارات ومن فيه من لمترهين والقوام اخذت الجزية منهم يؤخذ بها صاحب الديار.
فان انكر صاحب الديار الذي ذلك الشيء في يده وحلف على ذلك بالله وبما يحلف به مثله من
اهل دينه كما في يده شيء من ذلك ترك ولم يؤخذ منه شيء۔

صومع والے اگر مال دار ہوں تو ان کے ساتھ بھی یہی برتاؤ ہوگا، اگر انہوں نے اپنا سارا مال خانقاہوں اور ان میں رہنے والے راہبوں اور کارکنوں سے مصارف کیلئے وقف کر دیا ہو تو بھی ان سے جزیہ لیا جائے گا اور مطلوبہ رقم مہتمم خانقاہ

سے وصول کی جائے گی، اگر خانقاہ کا ہتھم جس کے ہاتھ میں یہ چیزیں ہوں یہ کہے۔ اسے یہ مال نہیں ملا ہے اور اس پر اللہ کو گواہ بنا کر قسم کھائے اور اس کے ہم مذہب جس طرح حلف اٹھاتے ہوں اس طرح حلف اٹھائے تو اسے چھوڑ دیا جائے اور اس سے کچھ نہ لیا جائے۔

مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت:

ولا يؤخذ من مسلم جزية رأسه، إلا ان يكون اسلم بعد خروج السنة فإنه اذا اسلم بعد خروجها، فقد كانت الجزية وجبت عليه، وصارت خراجا لجميع مسلمين فسخم منه، وان اسلم قبل تمام السنة بيوم او يومين او شهر او شهرين او اكثر او اقل لم يؤخذ بشيء من الجزية اذا كان اسلم قبل انقضاء السنة.

کسی مسلمان سے جزیہ صرف اسی صورت میں ہی وصول کیا جاسکتا ہے کہ وہ سال گزر جانے کے بعد اسلام لایا ہو، کیونکہ وہ سال گزر جانے کے بعد مسلمان ہوا ہے تو اس سال کا جزیہ اس پر واجب و کرہ مارے مسلمانوں کیلئے خراج قرار پا چکا، لیکن اگر وہ سال پورا ہونے سے مہینہ، دو مہینہ ایک دن، دو دن یا اس سے کچھ کم یا زیادہ عرصہ پہلے بھی مسلمان ہو چکا ہو تو اس سے جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ سارا سال پورا ہونے سے پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا۔

وان وجبت عليه الجزية فمات قبل ان تؤخذ منه واخذ بعضها، وبقي البعض لم يؤخذ بذلك ورثته ولم تؤخذ من تركه، لان ذلك ليس بدین عليه، وكذلك ما اسلم وقد بقي عليه شيء من جزیة رأسه لم يؤخذ بذلك.

اگر اس پر جزیہ واجب ہو گیا مگر وہ اسے ادا کرنے سے پہلے ہی وفات پا گیا جزیہ کی کچھ رقم وصول کی جا چکی اور کچھ باقی رہ گئی اور وہ وفات پا گیا تو اس کے وارثوں سے اس رقم کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا نہ اس کے ترکہ میں سے یہ رقم وصول کی جاسکے گی، کیونکہ اس کی نوعیت اس فرد کے ذمہ قرض کی نہیں، اسی طرح اگر کوئی فرد مسلمان ہو جائے اور اس کے ذمہ اس کے ذاتی جزیہ کی کچھ رقم باقی ہو تو اس کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔

جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزية من الشيخ الكبير الذي لا يستطيع العمل ولا شراؤه، وكذلك المغلوب على عقله لا يؤخذ منه شيء، وليس في مواشي اهل الذمة من الابل والقر والغنم زكاة، والرجال والنساء في ذلك سواء.

ایسے بوڑھے آدمی سے جو کام کرنے سے معذور اور مفلس ہو، جزیہ نہیں لیا جائے گا، اسی طرح فاجر العقل آدمی سے

بھی جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، اہل ذمہ کے مویشیوں اونٹ، گائے، بیل اور بھیڑ بکری پر زکوٰۃ نہیں خواہ مویشی کسی مرد کے ہوں یا عورت کے۔

(۲۶۵)۔ قال ابو یوسف: حدثنا سفیان بن عبد اللہ بن طاؤس عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس قال: ليس في اموال اهل الذمة الا العفو.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ:

”اہل ذمہ کے اموال میں سے تنہا ہی وصول کیا جاسکتا ہے جو ان کی ضروریات سے فاضل ہو۔“

قال ابو یوسف: وليس شيء من اموالهم والرجال منهم والنساء زكاة. والا ما اختلفوا به في تجارتهم فان عليهم نصف العشر، ولا يؤخذ من مال حتى يبلغ مائتي درهم او عشرين مثقالا من الذهب او قيمة ذلك من العروض للتجارة. امام اہلسنت قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

ذمی مردوں اور عورتوں کے کسی مال پر زکوٰۃ نہیں، بجز اس مال تجارت کے جسے لے کر یہ ایک جگہ سے دوسری جگہ جائیں اس میں سے ان سے بیسواں حصہ (بطور چنگی) وصول کیا جائے گا، یہ زکوٰۃ اسی مال میں سے لی جائے گی جو کم از کم دوسو درہم چاندی یا بیس مثقال سونے، اس کے مساوی قیمت کی اشیاء تجارت پر مشتمل ہو۔

جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز:

ولا يضرب احد من اهل الذمة في استيذانهم الجزية. ولا يقاموا في الشمس ولا غيرها. ولا يجعل عليهم في ابدانهم شيء من العكارة. ولكن يرفق بهم. ويحبسون حتى يؤدوا ما عليهم ولا يخرجون من الحبس حتى تستوفي منهم الجزية.

جزیہ وصول کرنے کی خاطر کسی ذمی کو مارا نہیں جائے گا، نہ اسے دھوپ میں یا کسی اور جگہ کھڑا کیا جائے گا، ان کو کسی طرح کی جسمانی تکلیف نہیں پہنچائی جائے گی، بلکہ ان کے ساتھ نرمی کا سلوک کیا جائے گا، البتہ جب تک وہ جزیہ نہ ادا کریں ان کو قید رکھا جائے گا اور اس وقت رہا کیا جائے گا جب ان سے جزیہ کی پوری رقم وصول ہو جائے۔

کسی والی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں:

ولا يحل للوالي ان يديع احدا من النصارى واليهود والمجوس والصابئين والسامرة الا اخذ منهم الجزية. ولا يرخص احد منهم في ترك شيء من ذلك ولا يحل ان يديع واحدا ولا يأخذ من

واحد ولا یسع ذالک لان دماءہم واموالہم انما احرزت باداء الجزية۔ سنزلة مال الخراج۔
والی کیلئے یہ جائز نہیں کہ عیسائی، یہودی، مجوسی، صابی یا سامری کو جزیہ وصول ہے بغیر چھوڑ دے، کسی والی کو جزیہ میں
ذرا بھی تخفیف کی اجازت نہیں، اس کیلئے یہ بھی جائز نہیں کہ کسی سے وصول کرے اور کسی کو چھوڑ دے، ایسا کرنے کی مطلق
گنجائش نہیں، کیونکہ ان کے جان و مال کو جزیہ ادا کرنے کے عوض میں ہی محفوظ قرار دیا گیا ہے، جزیہ کی حیثیت خراج کے مال
کی ہے۔

تحصیل جزیہ کا طریقہ:

فاما امر الامصار مثل مدينة السلام والكوفة والبصرة وما اسبها فانی ان یصیره
الامام الى رجل من اهل الصلاح فی کہ مصر ومن اهل الخیر والثقة۔ من یوثق بدینہ وامانتہ
ویصیر معہ اعوانا یجمعون الیہ اهل الادیان من اليهود والنصارى والمجوس والصابئین
والسامرة۔ فیأخذ منهم علی الطبقات علی ما وصفت:
مرکزی شہروں مثلاً مدینۃ السلام، کوفہ اور بصرہ وغیرہ کے سلسلہ میں میری تجویز یہ ہے کہ ان میں سے ہر شہر کو جزیہ کی
تحصیل امام وہاں کے کسی نیک، دین دار، امانت دار اور معتمد علیہ فرد کے سپرد کر دے۔ اور اس کیلئے چند معاون متعین مقرر
کر دے، یہ لوگ یہودی، عیسائی، مجوسی اور سامری ہر مذہب کے ذمیوں کو اس ذمہ دار فرد کے یہاں جمع کریں اور وہ ان میں
سے مختلف طبقات کے لوگوں سے ان شروحوں کے مطابق جزیہ وصول کرے جن کی تفصیل پر بیان کر چکا ہوں۔

ثمانیة واربعین درهما علی الموسر مثل الصیرفی والبزالی و سابع الشیعة والتاجر
والمعالج الطیب۔ وکل من کان منهم بیدہ صناعة وتجارة یؤرف بہا اخذ من اهل کل
صناعة وتجارة علی قدر صناعتهم وتجارتهم: ثمنیة واربعون درهما علی الموسر واربعة
وعشرون درهما علی الوسط۔ من احتملت صناعته ثمانیة اربعین درهما اخذ من ذلك۔ ومن
احتملت اربعة وعشرین درهما اخذ ذلك منه۔ واثنا عشر درهما علی العامل بیدہ مثل
الخیاط والصباغ والاسکاف والخزاز ومن اشبههم فاذا اجتمع الی الولاية علیہا حملوها الی
بیت المال۔

یعنی کپڑے کے تاجروں، صرافہ والوں، اصحاب جائداد، تاجروں معالجین، اطباء، اور ہر ایسے خوش حال فرد سے جو
تجارت وصنعت کے ذریعہ روزی کماتا ہو، اس کی صنعت یا تجارت کی مالی حیثیت کے مطابق ۴۸ درہم یا ۲۴ درہم
وصول کرے، مال دار افراد سے جن کی صنعت یا تجارت ۴۸ درہم کا بار برداشتہ کر سکتی ہو، ۴۸ درہم لئے جائیں اور
متوسط الحال افراد سے جن کا پیشہ صرف ۲۴ درہم کا متحمل ہو سکتا ہو ۲۴ درہم لئے جائیں، عام محنت پیشہ افراد مثلاً درزی،

رنگریز، موچی وغیرہ سے ۱۲ درہم لئے بائیں، جزیہ کی رقوم جب والیوں کے یہاں جمع ہو جائیں تو وہ انہیں بیت المال میں بھیج دیا کریں۔

واما السواد فتقدم ان و انتك على الخراج ان يبعثوا رجالا من قبلهم يثقون بدینهم و امانتهم يأتون القرية بأمر من صاحبها يجمع من كان فيها من اليهود و النصارى و المجوس و الصابئين و الأمرة. فإذا جمعوا اليهم أخذوا منهم على ما وصفت لك من الطبقات. و تقدم اليهم في مثال ما رسمته و وصفته حتى لا يتعدوا إلى ما سواه. ولا يأخذ من لم تر الجزية واجبة عليه. ولا يقصدوا بظلم ولا تعصف

اور علاقہ سواد کے بارے میں یہ ورت اختیار کیجئے کہ جن افراد کو آپ نے تحصیل خراج پر مامور کیا ہے ان کو حکم دیجئے کہ دین داری اور امانت داری کے لحاظ سے قابل اعتماد لوگوں کو مختلف گاؤں میں بھیجیں۔ یہ لوگ جہاں پہنچیں وہاں کے سردار سے کہیں کہ اس بستی کے سارے۔ ہودہ، عیسائی، مجوسی، صابی اور سامری افراد کو جمع کریں، جب یہ لوگ جمع ہو جائیں تو ان سے طبقہ وار اسی طرح جزیہ وصول یا جائے جس طرح کہ میں اوپر بتا چکا ہوں، آپ ان نصلیں کو تنبیہ کر دیجئے کہ میں نے جو طریقے بیان کئے ہیں ان کی پوری پورڈ پابندی کریں اور خود سے نہ طریقے نہ تراش لیں، کسی ایسے آدمی سے جس پر آپ کے نزدیک جزیہ نہ واجب ہوتا ہو، کی، البہ نہ کریں، ان لوگوں کو ذرا برابر بھی ظلم و زیادتی سے کام نہیں لینا چاہئے۔

تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ:

فان قال صاحب القرية اصالحكم عنهم واعطيكم ذلك لم يجيبوه الى ما سأل. لان ذهاب الجزية من هذا اكثر. حل صاحب القرية يصالحهم على خمسة ائة درهم وفيها من اهل الذمة من اذا اخذت منهم الجزية بلغت الف درهم او اكثر. وهذا مما لا يحل ولا يسع مع ما ينال الخراج منه من النقصان.

اگر کسی بستی کا سردار یہ کہے کہ ان لوگوں کی طرف سے معاہدہ کرنے اور ان کا جزیہ ادا کرنے کیسے تیار ہوں تو اس کی یہ بات نہیں منظور کرنی چاہئے کیونکہ سطح زیادہ تر جزیہ کی آمدنی کم ہو جاتی ہے، ہو سکتا ہے کہ بستی کا سردار ان گماشتوں سے پانچ سو درہم پر معاملہ کرے اور اس بستی میں اہل ذمہ کی تعداد اتنی ہو کہ اگر ان سب سے جزیہ وصول کیا جائے تو اس کی میزان ہزار درہم یا اس سے زیادہ آئے اسی طرح آمدنی میں جو کمی ہوتی ہے اس سے قطع نظر ایسا کرنا ناجائز بھی ہے۔

لعله ان يجيب من بضيعته اهل الذمة فيصيب الواحد منهم اقل من اثني عشر درهما ولا يحل ان ينقص من ذلك. بل لعل فيهم من المياسير من تلزمه ثمانية واربعون درهما ويحملها

ولا الخراج مع الخراج الى بيت المال لانه فيء للمسلمين۔
یہ بھی ممکن ہے کہ ٹھیکہ لینے والا اپنی زمینداری میں کام کرنے والے ذمی نراد سے فی کس ۱۲ درہم سے کم وصول کرے حالانکہ اس سے کم جزیہ لینا کسی طرح جائز نہیں، بلکہ عین ممکن ہے کہ ان ذبوں میں ایسے خوش حال افراد بھی ہوں جن سے ۴۸ درہم وصول کیا جانا چاہئے تھا، تحصیل خراج کے ذماداروں کو چاہئے کہ جزیہ کی آمدنی کو خراج کی آمدنی کے ساتھ بیت المال میں داخل کر دیا کریں کیونکہ یہ سارے مسلمانوں کیلئے فئے ہے۔

جزیہ کے مصارف:

وكل ما اخذ من اهل الذمة من اموالهم التي يختلفون بها في التجارة ومن دخل الينا بامان وما اخذ من اهل الذمة من ارض العشر التي صارت في ايدهم وكل شيء يؤخذ من مواشي نصارى بنى تغلب. ويؤخذ منها ما يجب عليها في دارها فان سبيل ذلك اجمع كسبيل الخراج. يقسم فيما يقسمه الخراج۔
ذمیوں اور امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہونے والوں سے مال تجارت کی بنگی کے طور پر جو آمدنی ہو یا ان کی خرید کردہ عسری زمینوں سے جو کچھ وصول کیا جائے، اور نصاری بنی تغلب کے میشیوں سے جو کچھ لیا جائے جو انہی کے علاقوں میں جا کر وصول کیا جائے گا خراج کی نوعیت رکھتا ہے ان کے مصارف بھی وہاں ہیں جو خراج کی آمدنی کے ہیں۔
وليس هذا كواضع الصدقة ولا كمواضع الخمس قد حكم الله عز وجل في الصدقة حكما قسمها عليه. فهي على ذلك. وقسم الخمس قسما بقي عليه. فليس للناس ان يتعدوا ذلك ولا يخالفوه۔
ان کی نوعیت خمس یا زکوٰۃ کے مصارف کی نہیں، زکوٰۃ کی تقسیم کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ایک ضابطہ مقرر فرمادیا ہے اور اسی پر عمل کیا جاتا رہے گا، اسی طرح خمس کی تقسیم بھی اس نے کر دی ہے جو؛ شہناظر ہے گی، انسانوں کو ان ضابطوں کی خلاف ورزی کا حق حاصل نہیں ہے۔

اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک:

قال ابو يوسف: وقد ينبغي يا امير المؤمنين ايدك الله ان تتق م في الرفق باهل ذمة نبيك وابن عمك محمد ﷺ والتفقد لهم حتى لا يظلموا ولا يؤذوا ولا يملفوا فوق طاقتهم ولا يؤخذ شيء من اموالهم الا بحق يجب عليهم۔
امیر المؤمنین! جن لوگوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے چچا زاد بھاد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ حاصل ہے ان

کے ساتھ نرمی برتنے اور ان کے احوال کا نزہ لیتے رہنے میں ذرا بھی کوتاہی نہ برتنے، تاکہ ان لوگوں پر ظلم و زیادتی کا سد باب ہو، ان پر ان کی برداشت سے زیادہ وجہ نہ ڈالا جائے، اور ان کے مال میں سے اتنا ہی لیا جائے جو حق کی رو سے ان پر واجب ہو۔

فقہ دروی عن رسول اللہ ﷺ: انا قال: من ظلم معاہدا او کلفه فوق طاقته فانما جحجه رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”جو کسی معاہد پر ظلم کرے گا یا اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا اس سے میں (اس معاہد کی جانب سے قیامت کے دن) بحث کروں گا۔“

وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند وفاته اوصى الخليفة من بعدى بزمة رسول الله ﷺ ان يوفى لهد بعد هم وان يقاتل من وراءهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم۔
 ”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے وفات کے وقت جو کچھ فرمایا تھا ان میں یہ بات بھی تھی کہ میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو وصیت کروں۔ وہ جن لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کا ذمہ حاصل ہے ان سے کئے ہوئے عہد کی پابندی کرے، ان کا دفاع کرے اور ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۲۶۶) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن سعيد بن زيد انه مر على قوم قد اقيموا في الشمس في بعض ارض الاشجار فقال: ما شأن هؤلاء؟ فقليل له: اقيموا في الشمس في الجزية. قال: ففكر ذلك ودخل على ابرهم وقال: اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من عذب الناس عذبه الله۔

سعيد بن زيد سے روایت ہے کہ:

”ان کا گزر شام کے کسی علاقہ میں پچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جن کو دھوپ میں کھڑا کر رکھا گیا تھا، انہوں نے دریافت کیا کہ یہ کیا معاملہ ہے تو انہیں یا گیا کہ یہ لوگ جزیہ نہ ادا کرنے کی بناء پر دھوپ میں کھڑے کئے گئے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات ان کو بری علوم ہوئی اور انہوں نے ان کے امیر کے پاس جا کر اس سے یہ کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جو انسانوں کو عذاب دے گا۔ اللہ عذاب دے گا۔“

(۲۶۷) قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن عروة بن هشام بن حكيم بن حزام انه وجد عياض بن غنم قد اقام اهل الامة في الشمس في الجزية. فقال: يا عياض ما هذا؟ فان رسول الله ﷺ قال: ان الذين يعذبون الناس في الدنيا يعذبون في الآخرة.

عروہ بن ہشام سے روایت ہے کہ:

انہوں نے دیکھا کہ عیاض بن غنم نے کچھ ذمیوں کو جزیہ نہ دینے کی بناء پر دھوپ میں کھڑا کر رکھا تھا انہوں نے دریافت کیا: عیاض کیا کر رہے ہو؟ رسول اللہ ﷺ نے تو یہ فرمایا ہے کہ:

”جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کو اللہ آخرت میں عذاب دے گا۔“

(۲۶۸) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابیه ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ مر بطریق الشام وهو راجع فی مسیرة من الشام علی قوم قد اقیموا فی الشمس یصب علی رؤوسهم الزيت فقال: ما بال هؤلاء؟ فقالوا علیهم الجزية لم یؤدوها. فهم یعذبون حتی یؤدوها. عثمان بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کے سفر سے واپس تشریف لائے تھے تو راستہ میں ان کا گزر کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جو دھوپ میں کھڑے کر دیئے گئے تھے اور ان کے سرور پر تیل ڈالا جا رہا تھا، آپ نے پوچھا: ان لوگوں نے کیا کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ ان کے ذمہ جزیہ ہے جسے انہوں نے نہیں کیا ہے، لہذا انہیں عذاب دیا جا رہا ہے تاکہ اسے ادا کریں۔

فقال عمر: فما یقولون هم وما یعتذرون به فی الجزية؟ قالوا: یقولون لا نجد. قال: فدعوهم. لا تکلفوهم ما لا یطیقون. فانی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول:

”لا تعذبوا الناس فان الذین یعذبون الناس فی الدنیا یعذبهم اللہ فیہم القیمة۔“

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ یہ لوگ کیا کہتے ہیں اور جزیہ نہ دے لینے کے سلسلہ میں کیا عذر پیش کرتے ہیں؟ جواب ملا کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس کچھ نہیں، ہم جزیہ ادا کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے، آپ نے فرمایا پھر تو ان لوگوں کو چھوڑ دو اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، کیونکہ جس نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ:

”لوگوں کو عذاب نہ دو، کیونکہ جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کو قیامت کے دن اللہ عذاب دے گا۔“

وامرہم فغلی سبیلہم۔

چنانچہ آپ کے حکم سے یہ لوگ چھوڑ دیئے گئے۔

(۲۶۹) قال: وحدثنی بعض المشایخ المتقدمین برفع الحدیث عن النبی ﷺ انه ولی عبد اللہ بن ارقم علی جزية اهل الذمة. فلما ولی من عنده ناداه فقال: الا ان ظلم معاهدا او کلفه فوق

طاقته او انتقصه او اخذ منه۔ میثاً بغیر طیب نفسه۔ فاناً حیحہ یوم النقیمة
معتقدین شیوخ میں سے کسی نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف رفع کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا ہے کہ آپ نے
عبداللہ بن ارقم کو جزیہ وصول کرنے پر مامور کیا، جب وہ آپ کے حضور سے واپس آنے لگے تو آپ نے ان کو پکارا، اور یہ
فرمایا کہ:

”آگاہ رہو کہ جو کسی معاہدہ پر ظلم کرے گا یا اس پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا یا اس سے اس کی
رضامندی کے بغیر کچھ وصول کرے گا، تو اسے موت کے دان میں اس (مظلوم معاہدہ) کی طرف سے بحث کروں گا۔“

(۲۴۰) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني حصين بن عمرو بن ميمون عن عمر رضي الله
عنه انه قال: اوصى الخليفة من بعدي باهل الذمة خيرا ان يوفي لهم بعهدهم. وان يقاتل من
وراءهم وان لا يكلفوا فوني طنتهم۔

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
”میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ و ذمیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی تلقین کرتا ہوں، ان سے کئے عہد کی
پابندی کی جائے، ان کا دفاع کیا جائے، اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۲۴۱) قال: وحدثنا ورقاء الاسدي، عن ابي ظبيان قال: كنا مع سليمان الفارسي في غزاة، فمر
رجل وقد جنى فاكهة فجعل ينسبها بين اصحابه. فمر بسلمان فسبه فرد على سلمان وهو لا
يعرفه. قال فقل له: هذا سلمان. قال: فرجع فجعل يعتذر اليه.
ابو ظبيان نے کہا ہے کہ:

”ایک غزوہ میں ہم لوگ (سیدنا) سلمان فارسی (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ تھے، ایک آدمی آیا جس نے کچھ پھل
توڑے تھے، وہ ان پھلوں کو اپنے ساتھیوں کے درمیان تقسیم کرنے لگا جب وہ سلمان (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے گزرا تو
آپ نے اسے برا بھلا کہا۔ اس نے بی ای۔ بی جواب دیا، وہ آپ کو پہچانتا نہیں تھا۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس آدمی کو بتایا
گیا کہ یہ سلمان (رضی اللہ عنہ) ہیں۔ تو وہ وٹ کر آیا اور ان سے معذرت کرنے لگا۔

ثم قال له الرجل: ما يحل لك من اهل الذمة يا ابا عبد الله؟ قال: ثلاث من عمالك الى هداك.
ومن فقرك الى غناك. واذا صحبتك صاحب تأكل من طعامه ويأكل من طعامك ويركب
دابتك وتركب دابته في ان لا تعرفه عن وجهه يريده۔

پھر اس نے آپ سے پوچھا کہ: ابو عبد اللہ! ذمیوں سے ہم جائز طور پر کچھ لے سکتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ تین چیزیں! تمہیں راستہ نہ معلوم ہو تو وہ تمہارے راہبری کرے یا تم محتاج ہو تو تمہارے خود مفتی ہونے تک تمہاری مدد کرے، اور جب ان میں سے کسی آدمی کا (سفر میں) ساتھ ہو تو تم اس کے کھانے پینے کے کھاؤ اور وہ تمہارے کھانے میں سے کھائے، وہ تمہاری سواری استعمال کرے اور تم اس کی سواری استعمال کرو، مگر اسے اپنی راہ چھوڑ کر کسی دوسری سمت میں چلنے پر مجبور نہ کرو۔“

معذور اہل ذمہ کی کفالت:

(۲۷۲) قال: وحدثني عمر بن نافع عن ابي بكرة قال: مر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بباب قوم وعليه سائل يسأل: شيخ كبير ضرير البصر، فضرب عضده من خلفه. وقال: من اى اهل الكتاب انت؟ فقال: يهودى. قال: فما الجاك الى ما ارى؟ قال: سأل الجزية والحاجة والسنة. ابو بكره نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا گزر کسی کے دروازے کے سامنے سے ہوا جہاں ایک سائل بھیک مانگ رہا تھا، یا ایک بوڑھا آدمی تھا جس کی بصارت زائل ہو چکی تھی، آپ نے پیچھے سے اس کے بدن کو ٹھونکا اور پوچھا: تم کس مذہب کے اہل کتاب ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں یہودی ہوں۔ آپ نے پوچھا: کس چیز نے تمہیں ایسا کرنے پر مجبور کیا؟ اس نے جواب دیا: میں بڑھا پیسے، حاجت مندی اور جزیہ کے باعث بھیک مانگ رہا ہوں۔

قال: فأخذ عمر بيده، وذهب به الى منزله فوضع له بشيء من النزل، ثم ارسل الى خازن بيت المال فقال: انظر هذا وضرباه. فوالله ما انصفناه ان انما شبيته ثم نخذه عند الهرم انما الصدقات للفقراء والمساكين. والفقراء هم المملون وهذا من المساكين من اهل الكتاب. ووضع عنه الجزية وعن ضرباه.

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور گھر میں سے لاکر اسے کچھ دیا، پھر آپ نے بیت المال کے خازن کو بلوایا اور ان سے کہا: اس کا اور اس جیسے دوسرے افراد کا خیال رکھو، کیونکہ یہ بات انصاف سے بعید ہے کہ ان کی جوانی میں ہم ان سے (جزیہ وصول کر کے) کھائیں اور بڑھاپا آئے تو انہیں بے سہارا چھوڑ دیں۔ ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (اس آیت میں مذکور) فقر، مراد مسلمان فقراء ہیں، اور یہ آدمی اہل کتاب کے مسکینوں میں سے ہے، آپ نے اس آدمی اور اس جیسے دوسرے افراد کے جزیہ بھی ساقط کر دیا۔“

قال: قال ابو بكرة: انا شهدت ذلك من عمر ورأيت ذلك الشيخ.
(راوی) کہتا ہے کہ ابو بکرہ نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ واقعہ خود دیکھا ہے اور اس بوڑھے کو بھی دیکھا ہے۔

جزیرہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت

(۲۴۳) قال: وحدثنا اسرئيل بن يونس عن ابراهيم بن عبد الاعلى قال سمعت سويد بن غفلة يقول: حضرت عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وقد اجتمع اليه عماله فقال: يا هؤلاء، انه بلغني انكم تأخذون في الجزيرة الميتة والخنزير والخمر. فقال بلال اجل انهم يفعلون ذلك. فقال عمر: فلا تفعلوا ولا تكرر. ولو اربابها بيعها. ثم خذوا الثمن منهم.
سويد بن غفله کہتے ہیں کہ:

”میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا، آپ کے عمال آپ کے پاس جمع تھے، اور آپ نے فرمایا: لوگو! مجھے خبر ملی ہے کہ تم لوگ جزیرہ میں مردار، سور، اور شراب بھی لیتے ہو۔ اس پر بلال نے کہا: ہاں یہ لوگ ایسا کرتے ہیں۔ یہ سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آئندہ ایسا نہ کرنا بلکہ ان چیزوں کے مالکوں سے کہو کہ انہیں خود ہی فروخت کریں اور تم ان سے نقد لیا کرو۔“



فصل: فی لباس اهل الذمة وریہم

فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں

مہربندی:

قال ابو یوسف: وینبغی مع هذا ان تختمر رقابہم فی وقت جباية۔ زية رثو وسهم حتی یفرغ من عرضہم ثم تکسر الخواتیم کما فعل بہم عثمان بن حنیف ان سألوا کسرہا۔ مناسب یہ ہوگا کہ جزیہ کی وصولی کے زمانہ میں ان لوگوں کی گردنوں پر مہ لڑی بایا کرے، جب سب کی پیشی ختم ہو جائے تو اگر یہ لوگ خواہش کریں تو یہ مہریں توڑ دی جائیں، جیسا کہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) نے کیا تھا۔

پوشاک:

وان یتقدم فی ان لا یتراک احد منهم یتشبه بالمسلمین فی لباس۔ ولا فی مرکبہ ولا فی ہیئتہ ویؤخذوا بان یجعلوا فی اوساطہم الزنارات مثل الخیط الغلیظ یعقدہ فی وسط کل واحد منهم۔ وبان یجعلوا اشراک نعالمہم مثنیة۔ ولا یحذوا علی حذو المسلمین۔ وتمنع نساؤہم من رکوب الرحائل۔ اور یہ حکم جاری کر دیا جائے کہ کوئی ذمی اپنے لباس، وضع قطع، اور سواری میں مسلمانوں سے مشابہت نہ اختیار کرے، ان سے مطالبہ کیا جائے کہ یہ اپنی کمر پر زنار باندھیں ایک موٹا ڈورا جسے یہ لوگ اپنی کمر کے گرد لپیٹ لیتے ہیں اور ان کی ٹوپیاں مخروطی شکل کی ہوں، ان سے کہا جائے گا کہ گدائے زین کی جاکڑی کی کاٹھیاں استعمال کریں، اپنی چپلوں میں دوہرے تسمے لگایا کریں اور مسلمانوں جیسے جوتے نہ پہنیں، ان کی عورتوں کو چڑے کی زمینوں پر بیٹھنے سے روک دیا جائے گا۔

عبادت گاہیں:

ویمنعوا من ان یحدثوا بناء بیعة او کنیسة فی البدینة الا ما کان اصلا یحوا علیہ وصاروا ذمة وہی بیعة لہم او کنیسة۔ فما کان كذلك ترک لہم ولم یتہم۔ كذلك بیوت النیران۔

ان لوگوں کو شہر میں کسی نئے صیغہ سے باہر جا گھر کی تعمیر کی اجازت نہ دی جائے، صرف وہی کلیہ سابق رہنے دیئے جائیں گے جو معاہدہ صلح کرنے اور دمی کی حیثیت اختیار کرنے کے وقت موجود تھے، ان کو سمار نہیں کیا جائے گا، آتش کدوں پر بھی یہی اصول منطبق ہوگا۔

رہن سہن:

وَيَتْرَكُونَ يَسْكُنُونَ فِي أَمْصَارِ الْمُسْلِمِينَ وَأَسْوَاقِهِمْ يَبِيعُونَ وَيَشْتَرُونَ وَلَا يَبِيعُونَ خُمراً وَلَا خَنزيراً، وَلَا يَظْهَرُونَ الصَّلْبَاءَ فِي الْأَمْصَارِ وَلَتَكُنْ قَلَانِسُهُمْ طَوَالاً مَضْرُوبَةً۔
فَمَنْ عَمَلَكُمْ أَنْ يَأْخُذُوا أَهْلَ ذِمَّةٍ بِهَذَا الزِّي، يَكْذِبُكَ كَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمْرَ عَمَالِهِ أَنْ يَأْخُذُوا أَهْلَ الذِّمَّةِ بِهَذَا الزِّي، وَقَالَ: وَحَقِّي يَعْرِفُ زِيَهُمْ مِنْ زِيِ الْمُسْلِمِينَ۔
ان لوگوں کو مسلمانوں کے مرکزی شہروں اور بازاروں میں رہنے بسنے کی اجازت ہوگی، اور یہ وہاں خرید و فروخت کر سکیں گے، البتہ یہ ان مرکزی شہروں میں یہ علانیہ صلیب لے کر نہیں چلیں گے، نہ شراب یا سور کی تجارت کریں گے، نیز ان کی ٹوپیاں لمبی اور مخروطی ہونی چاہئیں۔
آپ اپنے افسروں کو حکم دیجئے کہ ذمیوں سے یہی پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے عمال کو حکم دیا تھا کہ ذمیوں سے یہ پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں آپ نے فرمایا تھا: تاکہ ان کی پوشاک مسلمانوں کی پوشاک سے ممتاز ہے۔

(۲۰۴)۔ قَالَ أَبُو يَوْسُفَ: وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَى عَامِلٍ لَهُ: أَمَّا بَعْدُ فَلَا تَدْعُ صَلْباً ظَاهِراً إِلَّا كَسْرَ وَمُحَقَّ، وَلَا يَرُكِبَنَّ يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ عَلَى سَرَجٍ، وَلَا يَرُكِبَنَّ عَلَى أَكَافٍ، وَلَا تَرُكِبَنَّ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَائِهِمْ عَلَى رَحَالَةٍ، وَلِيَكُنَّ رُكُوبُهُنَّ عَلَى أَكَافٍ، وَتَقْدِمَنَّ فِي ذَلِكَ تَقْدِماً بَلِيغاً، وَامْنَعَنَّ مِنْ قَبْلِكَ فَلَا يَلْبَسَنَّ نَصْرَانِيٌّ قَبَاءً وَلَا ثَوْبَ خَزٍّ وَلَا عَصَبٍ

ثَابِتُ بْنُ ثَوْبَانَ سَے روایت ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے اپنے ایک عامل کو لکھا تھا کہ: ابا بعد! جو صلیبیں علانیہ نصب ہوں ان کو توڑ کر ختم کر دیا جائے، کوئی یہودی یا عیسائی زین پر نہ بیٹھے بلکہ پالان رکھ کر سواری کرے، ان کی عورتیں بھی زین کس کر نہ سوار ہوں بلکہ پالان پر بیٹھیں، اس سلسلہ میں تم ہنی چستی سے کام لو۔ اور اپنی عمل داری کے لوگوں کو تاکید کرو کہ کوئی عیسائی قباء یا منشش یمنی کپڑے نہ پہنے۔

وقد ذكر لي ان كثيرا من قبلك من النصارى قد راجعوا اليس الى ما ندم وتر كوا المناطق على
اوساطهم واتخذوا الجهم والوفر وتر كوا التقصيص. ولعبر ان كان يصنع ذلك فيما
قبلك ان ذلك بك لضعف وعجز وصناعة. وانهم حين يراجعون لك لعلوا ما انت. فانظر
كل شيء نهيت فاحسم عنه من فعله والسلام.

مجھے بتایا گیا ہے کہ تمہارے یہاں کے بہت سے عیسائیوں نے پھر عمامے پہنے شروع کر دیئے ہیں اور اپنی کمر پر
پٹے باندھنا چھوڑ دیا ہے، انہوں نے بال ترشوانا ترک کر کے پٹے رکھنا شروع کر دیے۔ اپنی عمر کی قسم اگر تمہاری نظروں
کے سامنے یہ سب کچھ کیا جا رہا ہے تو یہ تمہاری کمزوری اور مدانہت کی علامت ہے، لوگ ان باتوں کو دوبارہ اختیار کر کے
یہ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ اب تم کیا بنو۔ میں نے جن چیزوں کی ممانعت کی ہے ان سے باز رہو اور لوگوں کو ایسا کرنے سے
بالکل روک دو، والسلام۔“

(۲۰۵) قال ابو يوسف: حدثني عبيد الله بن نافع عن اسلم مولی عن عمر رضي الله تعالى
عنه انه كتب الى عماله ان يختصروا قباب اهل الذمة.
(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے مال کو لکھا تھا کہ ذمیوں کی گردنوں پر مہر لگا دیا۔“

(۲۰۶) قال: حدثني كامل بن العلاء عن حبيب بن ابي ثابت ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه: بعث عثمان بن حنيف على مساحة ارض السواد، ففرض على كل جريب ارض عامر او
غامر درهما وقفيزا، وختم على علوج السواد فختم خمسمائة الف ملج على الطبقات: ثمانية
واربعين واربعة وعشرين، واثنى عشر، فلما فرغ مر عرضهم داهمهم الى الدهاقين وكسر
الخواتيم

حبیب بن ابی ثابت سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو سواد کی زمینوں کی پیمائش پر
مامور کیا تھا تو انہوں نے کارآمد اور ناکارہ ہر طرح کی زمین پر فی جریب ایک درہم اور ایک غیر محصول لاگو کیا اور سواد کے غیر
مسلم کاشتکاروں پر مہر لگائیں، انہوں نے پانچ لاکھ کاشتکاروں پر مہر لگا کر ۱۶۰ درہم، ۲۴ درہم، اور ۱۲ درہم
سالانہ ادا کرنے والے تین مختلف طبقوں میں تقسیم کر دیا، جب ان سب کی پیشی ہو چکی تو انہوں نے ان کاشتکاروں کو ان کے

زمینداروں کے حوالہ کر دیا اور مہر پر توڑ دیں۔“

(۲۷۷) قال: وحدثنا عبيد الله بن نافع عن اسلم مولى عمر رضى الله تعالى عنه قال كتب عمر بن الخطاب في الكفار ان قتلوا من جرت عليه المواسي، ولا تأخذوا من امرأة ولا صبي، ولا تأخذوا الجزية الا اربعة دنانير او اربعين درهما، وجعل على كل واحد مدى حنطة، امر ان يختتم في اعناقهم۔
اسلم مولى عمر نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کفار کے بارے میں یہ لکھا تھا کہ صرف بالغ افراد کو قتل کرو، عورتوں اور بچوں سے (جزیہ) نہ لو، اور جزیرہ میں چار دینار یا چالیس درہم سے کم رقم نہ لو، نیز آپ نے ہر فرد سے ایک مدی گیہوں لینے کی ہدایت کی تھی، اور یہ حکم دیا تھا کہ ان کی دلوں پر مہر لگا دی جائیں۔“

(۲۷۸) قال: وحدثنا الحسن بن عمار بن عمير او مسلم بن صبيح ابى الضحى عن مسروق عن معاذ بن جبل قال: امرنا النبي ﷺ حين بعثني على اليمن ان آخذ من كل حالم ديناراً (سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:
”جب نبی ﷺ نے مجھے یمن پر مامور کیا تو آپ ﷺ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں ہر بالغ سے ایک دینار وصول کروں۔“



فصل: فی المجوس وعبدة الاوثان واهل الردة

فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں

جزیہ:

قال ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ): وجميع اهل الشرك من المجوس وعبدة الاوثان وعبدة النيران والحجارة والصابئين والسامرة تؤخذ منهم الجزية ما خلا اهل الردة من اهل الاسلام واهل الاوثان من العرب. فان الحكم فيهم ان يعرض عليهم الاسلام، فان اسلموا والاقتل الرجال منهم وسبى النساء والصبيان .
مجوسیوں، بت پرستوں، آتش پرستوں، صابیوں اور سامریوں، ہر طرح کے شرکوں سے جزیہ لیا جائیگا، البتہ مسلمانوں میں سے مرتد ہو جانے والے لوگوں اور عرب کے بت پرستوں سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا، ان کے بارے میں حکم یہ ہے کہ ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے، اگر یہ اسلام لے آئیں تو بہت اچھا ورنہ مردوں کو قتل کر دیا جائے اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے۔

مناکحت اور ذبیحہ:

قال: وليس اهل الشرك من عبدة الاوثان وعبدة النيران والمجوس في الذبائح والمناكحة على مثل ما عليه اهل الكتاب، لما جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك. وهو الذي عليه الجماعة والعمل، لا اختلاف فيه .
ذبیحہ اور مناکحت کے سلسلہ میں بت پرست یا آتش پرست مشرکین اور مجوسیوں کی حیثیت وہ نہیں جو اہل کتاب کی ہے، اس تفریق کی بنیاد وہ بات ہے جو نبی کریم ﷺ سے منقول ہے، یہی مسلک امت نے اختیار کیا ہے اور یہی زیر عمل رہا ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

(۲۰۹) قال: حدثنا قيس بن الربيع الاسدي عن قيس بن مسلم الجدي عن الحسن بن محمد

قال: صالح رسول الله ﷺ مجوس اهل هجر على ان يأخذ منهم الجزية. غير مستحل مناكحة

نساءهم ولا اكل ذبائحهم۔

حسن بن محمد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے بوسیوں سے اس شرط پر صلح کا معاہدہ کیا تھا کہ ان سے جزیہ وصول کریں گے لیکن آپ نے ان کی عورتوں سے نکاح کر۔ یا ان کا ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۲۸۰)۔ قال: حدثنا محمد بن سائب الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ اخذ

الجزية من هجوس اهل هجر

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے بوسیوں سے جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۱)۔ قال: وحدثني بعض بني اخنا عن جابر الجعفي عن عامر الشعبي قال: اول من فرض

الخراج رسول الله ﷺ فرض اهل هجر على كل محتلم ذكر او انثى. فلما كان عمر بن الخطاب

رضي الله تعالى عنه فرض على اهل السواد.

عامر شعبی نے کہا ہے کہ:

”سب سے پہلے خراج عائد کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، آپ نے ہجر کے ہر بالغ مرد اور عورت پر

(خراج) عائد کیا تھا، پھر جب (سیدنا) ابن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو انہوں نے اہل سواد پر بھی (خراج) عائد کیا۔“

(۲۸۲)۔ قال: وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن دينار عن بجاله بن عبد الله العنبري (رحمه

الله) انه كان كاتباً لجزء بن دعاوية. وكان والياً على مناذر ودست ميسان قال: وكتب اليه

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان خذ من قبلك من الهجوس الجزية. فان رسول الله

صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من هجوس هجر.

عمرو بن دينار نے بجالہ بن عبد اللہ بن مبرہ نبری سے روایت کیا ہے کہ:

”یہ جزء بن معاویہ کے کاتب تھے جو کہ مناذر اور دست میسان کے والی تھے، کہتے ہیں کہ (سیدنا) عمر بن خطاب

رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھ بھیجا کہ یہاں کے بوسیوں سے جزیہ وصول کر، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے بوسیوں سے

جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۳)۔ قال: وحدثنا سفيان بن عيينة عن نصر بن عاصم الليثي عن علي بن ابي طالب رضي

اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ و ابابکر و عمر اخذوا الجزية من المجوس قال علی رضی اللہ عنہ: وانا اعلم الناس بهم. كانوا اهل کتاب یقرأونه. و علم یدرسونه. فخرج من صدورهم.

(سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ، (سیدنا) ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) نے مجوسیوں سے، زیہ، سول کیا ہے، علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: ان (یعنی مجوسیوں کے) کے بارے میں سب سے زیادہ جاننے والا شخص بن ہوں، ان لوگوں کے پاس بھی ایک آسمانی کتاب تھی جسے یہ پڑھا کرتے تھے، پھر وہ انہیں بھلا دی گئی۔“

(۲۸۴). قال: وحدثنا بعض المشيخة عن جعفر بن محمد عن ابیه قال: ذکر لعمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قوم یعبدون النار لیسوا یہودا ولا نصاری ولا اهل کتاب فقال عمر (رضی اللہ عنہ): ما ادری ما اصنع بهؤلاء فقام عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال: اشهد علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال:

”سنوا بهم سنة اهل الکتاب۔“

جعفر بن محمد کے والد نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک اسی قوم کا معاملہ پیش کیا گیا جو آتش پرست تھی، یہ لوگ نہ یہودی تھے، نہ عیسائی نہ کسی اور کتاب الہی کے حامل، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں ان کے ساتھ کیا برتاؤ کروں؟ پھر (سیدنا) عبد الرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا کہ: میں گواہ ہوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ:

”ان کے ساتھ وہی معاملہ کرو جو اہل کتاب کے ساتھ کرتے ہو۔“

(۲۸۵). قال: وحدثنا قطر بن خليفة ان فروة بن نوفل الاشجعي قال: ان هذا الامر عظيم. يؤخذ من المجوس الجزية و ليسوا باهل کتاب قال: فقام اليه المستورد بن الاحنف فقال: طعنت علی رسول اللہ ﷺ فتاب و الا قتلتك واللہ. وقال: قد اخذ رسول اللہ ﷺ من مجوس اهل هجر الجزية قال: فارفعوا الي علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ. فقال: ساحدثکما بحديث ترضيانہ جميعا عن المجوس.

قطر بن خليفة نے ہم سے بیان کیا ہے کہ فروہ بن نوفل اشجعی نے کہا کہ:

”یہ تو بڑی عجیب بات ہے کہ مجوں سے جزیہ لیا جاتا ہے حالانکہ وہ اہل کتاب نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ مستورد بن اخف نے اٹھ کر ان سے یہ کہا کہ: تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کر دیا، تو بہ کرو ورنہ خدا کی قسم میں تمہیں قتل کر دوں گا، پھر انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر ان دونوں نے یہ بات (سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے پیش کی، آپ نے فرمایا: میں تمہیں مجوس کے بارے میں ایسی بات بتاتا ہوں جس کو سن کر تم دونوں کو مجوس کے بارے میں اطمینان ہو جائے گا۔

ان المجوس كانوا امة لهم ستاب يقرؤونه. وان ملكا لهم شرب حتى سكر. فأخذ بيد اخته فأخرجها من القرية وانبعه اربعة رهط فوق عليهما وهم ينظرون اليه. فلما افاق من سكره قالت له اخته انك صنعت كذا وكذا وفلان وفلان وفلان ينظرون اليك . فقال: ما علمت بذلك. فقلت: فانك مقتول ولا نجا لك الا ان تطيعني.

مجوسیوں کے پاس ایک کتاب تھی جس کو یہ پڑھا کرتے تھے، ایک دن ان کا بادشاہ شراب پی کر پست ہو گیا تو اس نے اپنی بہن کا ہاتھ پکڑا اور اسے آبادان سے باہر لے گیا، اور وہاں جا کر اس سے مباشرت کی، چار آدمی اس کے پیچھے ہو لئے تھے، وہ یہ سب دیکھ رہے تھے جب نشہ اتر اور اس کو ہوش آیا تو اس کی بہن نے اس سے کہا کہ تو نے ایسا ایسا کیا ہے اور فلاں، فلاں، فلاں اور فلاں تجھ کو دیکھ رہے تھے۔ اس نے کہا: مجھے یہ بالکل نہیں معلوم، (کہ میں نے کیا کر ڈالا) وہ بولی اب تم بچ نہ سکو گے اور قتل کر دیئے جائے گا یہ کہ میری بات مان لو۔

قال: فاني اطيعك. قالت: فاجعل هذا ديناً وقل هذا دين آدم. وقل حواء من آدم. وادع الناس اليه واعرضهم على سيف فمن تابعت فدعه ومن ابى فاقتله. ففعل. فلم يتابعه احد فقتلهم يومئذ حتى الدليل فقال له: اني اري الناس قد اجترءوا على السيف وهم على النار لكع فأوقد لهم ناراً. ثم اعرضهم عليها. ففعل فهاب الناس النار فتابعوه.

اس نے کہا: میں تمہاری بات مانوں گا۔ بہن نے کہا تم اس طریقہ کو دینی طریقہ قرار دے دو، اور لوگوں سے کہو کہ آدم کا دین یہی تھا اور حواء، آدم کی اصل سے تمہیں، تمام لوگوں سے بزرگ و مشیر یہ بات منواؤ، جو تمہاری مان لے اسے چھوڑ دو اور جو نہ مانے اسے قتل کر دو، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ مگر کسی آدمی نے بھی اس کی بات نہ مانی اور وہ اس دن تک لوگوں کو قتل کرتا رہا، پھر اس کی بہن نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ لوگ تلوار کے مقابلہ پر ڈھیٹ ہو گئے ہیں مگر آگ سے ڈریں گے، اب تم آگ جلوا کر لوگوں کو اس کے پاس لاؤ، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ لوگ آگ سے ڈر گئے اور اس کے پیرو ہو گئے۔

قال علي بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ: فأخذ رسول الله ﷺ الخراج لاجل كتابهم وحرم منا كحتهم وذبائحهم لشرائهم.

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے اہل کتاب ہونے کے پیش نظر ان سے خراج لیا اور ان کے شرک کے سبب ان سے مناکحت کرنے اور نکاح بیچ کھانے کو حرام قرار دیا۔“

مجوس سے مناکحت:

(۲۸۶) قال وحدثني شيخ من علماء البصرة عن عوف بن ابي جهم قال: كتب عمر بن عبد العزيز (رحمه الله تعالى) الى عدي بن اوطاة كتابا يقرؤه على مبر البصرة. اما بعد! فاسأل الحسن بن ابي الحسن (رحمه الله): ما منع من قبلنا من الائمة ان يقولوا بين المجوس وبين ما يجمعون من النساء اللاتي لم يجمعهن احد من اهل الملل غيرهم فاسأل عندى الحسن. فاخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبل من مجوس اهل البحرين الجزية واقروهم على مجوسيتهم. وعامل رسول الله صلى الله عليه وسلم العلاء بن الحضرمي. ثم اقرهم ابو بكر (رضى الله عنه) ثم اقرهم عمر (رضى الله عنه) بعد ابي بكر (رضى الله عنه). واقروهم عثمان (رضى الله عنه) بعد عمر (رضى الله عنه).

عوف بن ابی جمیلہ نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے عدی بن اوطاة کو ایک تحریر بھیجی کہ وہ اسے بھرہ میں منبر پر کھڑے ہو کر پڑھیں اما بعد! تم حسن بن ابی الحسن سے پوچھو کہ ہم سے پہلے کے حکمرانوں کو اس بارے میں کیا رکاوٹ پیش آئی کہ وہ مجوسیوں کو اپنے نکاح میں ایسی عورتوں کو جمع کرنے سے روک دیں جن کو جمع کرنا دوسرے تمام مذاہب کے لوگ غلط سمجھتے رہے ہیں۔ چنانچہ عدی نے حسن سے دریافت کیا تو انہوں نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ قبول کر کے ان کو اپنی مجوسیت پر قائم رہنے دیا تھا۔ اس وقت (بحرین میں) رسول اللہ ﷺ کے عامل العلاء بن الحضرمی تھے۔ پھر (سیدنا) ابوبکر نے، ان کے بعد (سیدنا) عمر نے، اور عمر کے بعد (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہم) نے بھی ان لوگوں کو اپنے دین پر قائم رہنے دیا تھا۔“

اہل قبلہ کا حکم:

(۲۸۷) قال: وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن قتادة عن ابي جابر عن ابي عبيدة (رضي الله عنه) قال: كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المنذر بن ساوى: ان من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا، فذلك المسلم له ذمة الله وذمة رسوله فمن احب ذلك من

المجوس فهو آمن ومن ابن فیه الجزية.

ابوسعیدہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منذر بن ساوی کو لکھا:

”جو شخص بھی ہماری نماز پڑھے، مارے قبلہ کی طرف رخ کرے، اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے اللہ اس کے رسول کا ذمہ حاصل ہے مجوس، میرے جو بھی ایسا کرنا پسند کرے اسے امان دی جاتی ہے، اور جو ایسا کرنے سے انکار کر دے اس پر جزیہ عائد ہوگا۔“

(۲۸۸)۔ قال: وحدثني شبيب بن اهل المدينة عن عمرو بن دينار قال: كتب رسول الله ﷺ الى المنذر بن ساوي:

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى المنذر بن ساوي. سلام الله عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو. اما بعد! فمن استقبل قتنا واكل ذبيحتنا. فذلك المسلم الذي له مالنا وعليه ما علينا. ومن لم يفعل نعد - دينار من قيمة المعافى والسلام عليكم ورحمة الله. يغفر الله لك.

عمرو بن دينار نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منذر بن ساوی کو لکھا:

شرعاً کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

اللہ کے رسول محمد کی جانب سے۔ منذر بن ساوی کے نام سلام اللہ علیک، میں تیرے سامنے اس اللہ کی تعریف بیان کرتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الٰہ نہیں، بعد! جو شخص بھی ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے بھی وہی حقوق ملیں گے جو مسیحی حاصل ہیں، اور اس پر بھی وہی ذمہ داریاں عائد ہوں گی جو ہم پر ہیں۔ جو ایسا نہ کرے اس پر یعنی چادروں کی قیمت، کے اور پر ایک دینار عائد ہوگا، والسلام علیکم ورحمة اللہ، یغفر اللہ لک۔

(۲۸۹)۔ قال وحدثنا ابان بن ابي عياش عن الحسن البصري عن ابی هريرة (رضی اللہ عنہ) عن النبی ﷺ قال: من صلى دلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله له ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) بن صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ہمارا نماز پڑھے اور ہمارا ذبیحہ کھائے، وہ مسلمان ہے جسے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ حاصل ہے، اسے وہ سارے حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں، اور مسلمانوں پر جو ذمہ داریاں عائد ہیں وہی اس پر بھی عائد ہوں گی۔“

مسلمان ہونے والے اہل ذمہ پر جزیہ نہیں:

(۲۹۰). قال: وحدثني شيخ من علماء اهل الكوفة قال: جاء كتب من عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه الى عبد الحميد بن عبد الرحمن كتبت الى تسأني عن اناس من اهل الحيرة يسلمون من اليهود والنصارى والمجوس وعليهم جزية عظيمة وقد استأذنتني في اخذ الجزية منهم.

علماء اہل کوفہ میں سے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”عبد الحمید بن عبد الرحمن کے پاس عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کا ایک خط آیا تھا (جس کا مضمون یہ تھا): تم نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ حیرہ کے کچھ یہودی، عیسائی اور مجوسی اسلام لارہے ہیں جن پر کافی جزیہ لاگو ہوتا رہا ہے، اب ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے، تم نے ان سے (حسب سابق) جزیہ وصول کرنے کی اجازت چاہی ہے۔

وان الله جل ثناؤه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم داء ما الى الاسلام ولم يبعثه جابيا. فمن اسلم من اهل تلك الملل فعليه من ماله الصدقة ولا جزية عليه. وميراثه لذوي رحمه اذا كان منهم يتوارثون كما يتوارث اهل الاسلام. وان ميراثه له وارث فميراثه في بيت مال المسلمين الذي يقسم بين المسلمين. وما احدث من حدث ففي مال الله الذي يقسم بين المسلمين يعقل عنه منه. والسلام.

اللہ جل ثناؤہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو داعی بنا کر بھیجا تھا نہ کہ محصل بنا کر۔ ان مذاہر کے پیروکاروں میں سے جو لوگ اسلام لے آئیں ان کے ذمہ اپنے مال کی زکوٰۃ ہوگی، ان پر جزیہ نہیں لاگو ہوگا، ان کی میراث ان کے (غیر مسلم) رشتہ داروں کو ملے گی۔ ان کے درمیان وراثت کی تقسیم اسی طرح ہوگی جس طرح مسلمانوں کے، میراث ہوتی ہے۔ اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا ترکہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا جس کا مال سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم ہوتا ہے، اس شخص سے اگر کوئی جنایت سرزد ہو جائے تو اس کی دیت بھی اللہ کے اس مال میں سے ادا کی جائے گی جو سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیا جاتا ہے، والسلام۔“

مسلمان مالک کے آزاد کردہ غیر مسلم غلام سے جزیہ:

(۲۹۱). قال: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي انه سئل عن مسلم اعتق عبدا

نصرانيا فقال الشعبي: ليس عليه خراج. ذمته ذمة مولا.

(امام) شعبی (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

”ان سے اس عیسائی غلام کی بابت دریافت کیا گیا جس کو اس کے مسلمان مالک نے آزاد کر دیا ہو۔ تو (امام) تبعی نے جواب دیا کہ اس پر خراج نہیں لاگو ہوگا۔ اس کے آزاد کرنے والے کو جو دمہ حاصل ہے وہی اس آزاد کردہ غلام کو بھی حاصل ہوگا۔“

(۲۹۲) قال ابو یوسف: بسألت ابا حنیفة عن ذلك فقال: علیه خراج ولا یترك ذمی فی دار

الاسلام بغیر خراج رأسه

(امام) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں نے یہی مسئلہ (امام الحسن) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے پوچھا تو

انہوں نے فرمایا:

”دار الاسلام میں کسی ذمی کو راجات لاگو کئے بغیر نہ چھوڑا جائے گا۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): وناول ابی حنیفة احسن ما رأینا فی ذلك، واللہ اعلم۔

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) ہماری رائے میں اس مسئلہ میں (امام الحسن) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کا قول

سب سے زیادہ بہتر ہے۔

اہل ذمہ کے ساتھ انصاف:

(۲۹۳) قال ابو یوسف: حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن یحییہ قال: قلت لعمر بن

عبد العزیز: یا امیر المؤمنین، ما بال الاسعار غالية فی زمانک، وکانت فی زمان من کان

قبلک رخیصة؟ قال: ان الذین کانوا قبلی کانوا یكلفون اهل الذمة فوق طاقتهم، فلم

یکونوا یجدون بدا من ان یدعوا ویکسدا ما فی ایدیهم، وانا لا اکلف احدا الا طاقتہ، فباع

الرجل کیف شاء قال: لو ان سعرت لنا قال: لیس الینا من ذلك شیء، انما السعیر الی اللہ۔

ثابت بن ثوبان نے کہا ہے کہ:

”میں نے عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) سے پوچھا امیر المؤمنین! کیا بات ہے کہ آپ کے زمانہ میں نرخ گراں ہیں

اور آپ سے پہلے کے حکمرانوں کے زمانہ میں ارزاں تھے؟ آپ نے فرمایا: کہ مجھ سے پہلے جو لوگ حکمران تھے وہ ذمیوں

پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیتے تھے، یہاں تک کہ ان کیلئے اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہتا کہ اپنا اثاثہ فروخت

کریں، نتیجہً ان کے مال کی قیمتیں گر جاتی تھیں (اس کے برعکس) میں ہر ایک پر صرف اس کی برداشت کے بقدر بوجھ ڈالتا

ہوں، اور جس شخص کو اپنا مال فروخت کرنا ہوتا ہے وہ حسب مرضی فروخت کر سکتا ہے، کہتے ہیں کہ اس پر میں نے یہ کہا: آپ

ہمارے لئے نرخ متعین کر دیتے تو بہتر ہوتا۔ آپ نے فرمایا: اس سلسلہ میں ہمارا کوئی اختیار نہیں، نرخ اللہ کے ہاتھ میں

ہوتا ہے۔“

فصل فی العشور

فصل: عشور کے بارے میں

محصلین کا تقرر:

قال ابو یوسف: اما العشور فرأيت ان توليها قوما من اهل الصالح والدين وتأمرهم ان لا يتعدوا على الناس فيما يعاملونهم به فلا يظلموهم ولا يأخذوا منهم اكثر مما يجب عليهم. وان يمثّلوا ما رسمناه لهم. ثم تتفق بعد امرهم وما يعاءون به من يمر بهم. وهل يجاوزون ما قد امروا به؟

عشور کے بارے میں میری رائے یہ ہے کہ آپ کچھ دین دار اور صالح افراد ان کی تحصیل پر مامور کر دیجئے اور ان کو ہدایت کر دیجئے کہ لوگوں پر ظلم و زیادتی نہ کریں، ان سے واجب مقدار سے زیادہ سول نہ لیں، اور ہم نے جو ضابطے ان کیلئے مقرر کر دیئے ہیں ان کی پوری پوری پابندی کریں۔ اس کے بعد آپ ان کے رزق اور (چنگی سے) گزرنے والوں کے ساتھ ان کے برتاؤ کے بارے میں تقشیش کیجئے، اور یہ معلوم کیجئے کہ ان کو جو امداد دیئے گئے ہیں ان سے وہ تجاوز تو نہیں کر رہے ہیں؟

فان كانوا قد فعلوا ذلك عزلت وعاقبت، واخذتهم بما يصح عندك عليهم لمظلوم او ماخوذ منه اكثر مما يجب عليه. وان كانوا قد انتهوا الى ما امر به وتجنبوا ظلم المسلم والمعاهد اثبتهم على ذلك الامر واحسنت اليهم. فانك من انبت على حسن السيرة والامانة وعاقبت على الظلم والتعدي لما تأمر في الرعية يزيب المعسن في احسانه ونصحه. وارتدع الظالم عن معاودة الظلم والتعدي.

اگر انہوں نے ایسا کیا ہو تو آپ ان کو معزول کر دیجئے اور سزا دیجئے، اور جن لوگوں نے ان سے جتنا زیادہ وصول کیا ہو، یا جن پر ظلم کیا ہو، ان سب کا تاوان آپ ضروری ثبوت فراہم ہو جانے کے بعد ان سے وصول کیجئے، اگر یہ افراد اپنی حدود کے اندر رہتے ہوں اور مسلمانوں اور معاہدوں لوگوں کے ساتھ ظلم سے پرہیز کرتے رہے ہوں تو آپ انہیں ان کی خدمات کا صلہ دیجئے اور ان کے ساتھ حسن سلوک کیجئے اگر آپ آپ امانت دار اور اچھے طرز عمل پر انعام و اکرام کرنے

اور رعایا سے جس برتاؤ کا آپ نے علم، باہے اس کی خلاف ورزی اور ظلم کرنے پر سزا دینے کی پالیسی اختیار کر لیں تو اچھے لوگوں کی خیر خواہی اور اچھائی میں اضافہ کا اور ظالم افراد ظلم و زیادتی کی عادت چھوڑنے پر مجبور ہو جائیں گے۔

عشور کیلئے نصاب:

وامر تہم ان یضیفوا الا موا، بعضها الى بعض بالقيمة، ثم یؤخذ من المسلمین ربع العشر، ومن اهل الذمة نصف العشر، ومن اهل الحرب العشر من کل ما مر به علی العاشر، وکان للتجارة وبلغ قيمة ذلك ما ندرهم فصاعدا اخذ منه العشر، وان كانت قيمة ذلك اقل من مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء، وكذلك اذا بلغت القيمة عشرين، مثقالا اخذ منها العشر، فان كانت قيمة ذلك اقل من مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء، واذا اختلفت علیه بذلك مرات کل مرة لا یساوی مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء.

ان کو حکم دیجئے کہ مختلف قسم کے موال تجارت کی قیمت کے اعتبار سے ایک بگہ میزان بنالیا کریں، ہر اس مال تجارت پر جسے لے کر لوگ محصل چنگی سے پاس سے گزریں اور جس کی مجموعی قیمت ۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو، چنگی لی جانی چاہئے، مسلمانوں سے چالیسواں، عیسویوں سے بیسواں اور حر بنی افراد سے دسواں حصہ وصول کیا جائے، اگر مال تجارت کی قیمت ۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے، اسی طرح اگر مال کی قیمت ۲۰ مثقال سونے کے مساوی ہو تو اس میں سے چنگی لی جائے اور اس سے کم ہو تو نہ لی جائے۔ اور تا جہاں بار بار محصل چنگی کے سامنے سے گزرے مگر ہر بار اس کے پاس ۲۰۰ درہم سے کم کا مال ہو تو اس سے کچھ نہ وصول کیا جائے گا۔

وان اضاف بعض المرات، بعض و كانت قيمة ذلك تبلى ألفا فلا شيء فيه، ولا يضاف بعض ذلك الى بعض، واذا ما عليه بمائتی درهم مضروبة او عشرين مثقالا تبرأ او مائتی درهم فضة او عشرين منقاً مضروبة اخذ من ذلك ربع العشر من المسلم ونصف العشر من الذمی والعشر من الحر، ولا یؤخذ منها شيء الى مثل ذلك الوقت من الحول، وان مر بها غیر مرة، وكذا اذا مر بمائة قد اشتراه للتجارة فان كان المتاع یساوی مائتی درهم او عشرين مثقالا اخذ منه، وان لم یساوی وكانت قيمته تنقص عن مائتی درهم او عشرين مثقالا لم یؤخذ منه شيء.

مختلف دفعات کا مال باہم جمع کر دینے سے اگر مجموعی قیمت ایک ہزار درہم ہو جاتی ہو تو بھی اس پر کوئی محصول لاگو نہ ہوگا چنگی کا حساب لگانے میں مختلف دفعات کے مال کو باہم جمع نہیں کیا جائے گا۔ جب کوئی شخص سکوں کی شکل میں

۲۰۰ درہم چاندی، یا ۲۰ مثقال سونا، یا توڑوں کی شکل میں ۲۰۰ درہم کے مساوی پاندی یا ۲۰ مثقال کے مساوی سونا لے کر گزرے تو مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حرابی سے دسواں حصہ لیا جائے گا، پھر دوسرے سال کی اسی تاریخ تک اس کے اس مال میں سے کوئی محصول نہ لیا جائے گا، خواہ وہ اس دوران میں اسے لے کر کئی بار گزرے۔ جو تاجر تجارتی اشیاء لے کر گزریں ان کا سامان تجارت اگر ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال کے مساوی قیمت کا ہو تو ان سے محصول لیا جائے گا، اگر اس سے کم قیمت کا ہو تو نہیں لیا جائے گا۔

حرابی کا حکم:

فاما الحربی خاصة فاذا اخذ منه العشر وعاد ودخل فی دار الحرب حر خرج بعد شهر منذ اخذ منه العشر فمر علی العاشر . فانه يأخذ منه اذا كان ما معه یسوی مائتی درهم او عشرين مثقالا من قبل انه . حیث عاد الی دار الحرب فقد سقطت عند اسلامه وان كان معه اقل من مائتی درهم او عشرين مثقالا من قبل انه . حیث عاد الی دار الحرب فقد سقطت عند احکام الاسلام وان كان معه اقل من مائتی درهم او عشرين مثقالا لم یؤخذ منه شیء۔

حرابی کے بارے میں یہ خصوصی حکم ہے کہ اگر ایک بار چنگی وصول کئے جائے۔ کے بعد وہ دوبارہ دار الحرب میں واپس چلا جائے اور ایک مہینہ بعد پھر اس کا گزر محصل چس گی کے پاس سے ہو تو اگر اس سے ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال کے بقدر مال ہے تو اس سے پھر چنگی لی جائے گی، کیونکہ دار الحرب میں داخل ہوتے ہی اسلام کے قوانین اس پر سے ساقط ہو جاتے ہیں، البتہ اگر اس مال ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال سے کم قیمت کا ہو تو اس سے کچھ نہ لیا جائے۔

چنگی کی شرحیں:

انما السنة فی المائة درهم او عشرين مثقالا . فعلى المسلم فی مائتین خمسة دراهم . وعلى الذمی فی المائتین عشرة دراهم . وعلى الحربی فی المائتین عشرة درهما . وعلى هذا الحساب الذی وصفت لك یؤخذ فی الذهب اذا وجب : على المسلم نصف . مثقال . وعلى الذمی مثقال . وعلى الحربی مثقالان .

مستند اور معمول یہ طریقہ یہی ہے کہ چنگی کم از کم ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال لی جائے، مسلمانوں پر ۲۰۰ درہم میں پانچ درہم، ذمی پر دس درہم، اور حربی پر بیس درہم واجب ہوتے ہیں، جب سونے پر چنگی واجب ہو تو اس میں سے بھی اسی حساب سے لیا جائے گا، مسلمانوں سے (۲۰ مثقال سونے میں سے) نصف مثقال، ذمی سے ایک مثقال اور حربی

سے دو مثقال۔

مال تجارت ہونے کی شرط:

وما لم یکن من مال التمار ذومرواہ علی العاشر، فلیس یؤخذ منه شیء، واذ امر اهل الذمة علی العاشر بخمر او خنازیر قوبہ ذلک علی اهل الذمة، ثم یؤخذ منهم نصف العشر، وکذلک اهل الحرب اذا مروا بالخذ زیر، الخمر فان ذلک یقوم علیہم ثم یؤخذ منهم العشر۔
محصل چنگی کے یہاں سے گزرے والے کا مال اگر تجارت کیلئے نہ ہو تو اس پر کوئی محصول نہیں لاگو ہوگا۔ جب ذمی لوگ محصل چنگی کے یہاں شراب یا درے کر آئیں تو ان کی قیمت لگائی جائے گی، قیمت کا حساب ذمی لوگ خود لگائیں گے، اسی قیمت کے حساب سے ان سے بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ شراب یا سورے لے کر گزریں تو ان کی قیمت کا حساب لگا کر اسی حساب سے دواں حصہ وصول کیا جائے گا۔

چنگی سے استثناء:

واذا من المسلم علی العائر بنم او بقر او ابل، فقال: ان هذه لیست، سائمة احلف علی ذلک، فاذا حلف کف عنه کو کذلک۔ کل طعام یمربہ علیہ فقال هو من زرعی، وکذلک التمر یمربہ، فیقول هو من تمری فلیس علیہ فی ذلک عشر، انما العشر فی الذی اشتری للتجارة۔
و کذلک الذمی فاما الحربی فلا قبل منه ذلک۔
اور اگر کوئی مسلمان بھیڑ بکری، گا بے بیل، یا اونٹ لے کر گزرے اور محصل چنگی سے یہ کہے کہ یہ چرنے والے (سائمہ) مویشی نہیں ہیں، تو اس سے حلف اٹھوائی جائے گی اور حلف اٹھالینے پر اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی غلہ لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے ذاتی کھیت کا ہے، یا کھجور لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے اپنے درختوں کی کھجور ہے تو اس سے چنگی نہیں لی جائے گی، جتنی صرف اس مال پر لی جائے گی جس کو تجارت کیلئے خریدا گیا ہو۔ یہی معاملہ ذمی کے ساتھ بھی روا رکھا جائے گا، البتہ حربی اگر اس قسم کے دعوے کرے تو اس کی بات نہیں تسلیم کی جائے گی۔

قال: ویعشر الذمی التغلبی، و الذمی من اهل نجران کسائر اهل الذمة من اهل الکتاب فی اخذ نصف العشر منهم، والمهوس والمشرکون فی ذلک سواء۔
بنو تغلب یا نجران کے ذمیوں سے اسی طرح بیسواں حصہ بطور چنگی وصول کیا جائے گا جس طرح سارے اہل کتاب ذمیوں سے، اس معاملہ میں مجوسی، مشرک (ہر طرح کے ذمی) برابر ہیں۔

قال: واذ امر التاجر علی العاشر، بمال او بمتاع وقال: قد ادیت زکاتہ، وحلف علی ذلک فان

ذلك يقبل منه ويكف عنه ولا يقبل في هذا من الذمي ولا من الحر لان له زكاة عليهما
يقولان قد اديناها. ومن مر بمال فادعي انه مضاربة او بضاعة ثم يعشر بعد ان يحلف على
ذلك.

اگر تاجر محصل چنگی سے حلف اٹھا کر یہ کہے کہ میں نے اس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی ہے تو اس کی یہ بات مان لی جائے گی
اور اسے محصول سے بری رکھا جائے گا، لیکن کوئی ذمی یا حربی یہ بات کہے تو اسے نہیں تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اتنے پر زکوٰۃ
واجب ہی نہیں ہوتی کہ وہ اسے ادا کرنے کا دعویٰ کر سکیں۔ مال لے کر گزرنے والا اگر یہ کہے کہ یہ مال مضاربت کا ہے یا
اس کے پاس بطور امانت ہے تو اس سے حلف لی جائے گی اور محصول سے بری کر دی جائے گا۔

وكذلك العبد يمر بمال سيده وبمال نفسه فهو سواء وليس عبده عشر حتى يحضر مولاة.
وكذلك المكاتب ليس على ماله عشر. واذا مر عليه التاجر بالعنب او بالرطب او بالفاكهة
الرطبة قد اشتراها للتجارة وهى تساوى مائتي درهم فصاعدا اخذ منه.

یہی حال اس غلام کا ہے جو اپنے آقا کا مال یا اپنا ذاتی مال لے کر گزرے دونوں طرح کے مال کی حیثیت یکساں ہے
اس سے اس وقت تک چنگی نہیں لی جائے گی جب تک اس کا آقا بھی نہ موجود ہو۔ بنی حیثیت مکاتب کی بھی ہے اس کے
مال پر چنگی نہیں عائد ہوگی، جو تاجر تجارت کیلئے خریدے ہوئے انگور، تازہ کھجور یا تازہ پھل لے کر گزریں اور ان کی قیمت
۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو تو ان سے چنگی لی جائے گی۔

ربع العشر ان كان مسلماً. وان كان ذمياً فنصف العشر. وان كان حربياً فالعشر. وان كان
قيمة ذلك اقل من مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء. وان اختلفت عليه بذلك مراراً. وكل
ذلك لا يساوى مائتي درهم ولو اضاف بعض المرات الى بعض فكانت قيمة ذلك اذا جمع
تبلغ ألفاً. فلا زكاة فيه ايضاً. ولا ينبغي ان يضاف بعض المرات الى بعض

مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حربی سے دسواں حصہ۔ البتہ اگر ان اشیاء کی قیمت
۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے گی، خواہ وہ تاجر کئی بار مال لے کر گزرے اور ہر بار کا مال ۲۰۰ درہم سے کم ہونے
کے باوجود مختلف دفعات کا مال ملا کر ہزار درہم سے بھی زیادہ قیمت کا ہو جاتا ہو۔ محتاج دعات کے مال کو ایک ساتھ ملا کر
حساب کرنا درست نہیں۔

چنگی لینے کا جواز:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): فان عمر بن الخطاب وضع العشور. فلا بأس باخذها. اذ لم

یتعد فیہا علی الناس، ویؤخذ باکثر مما یجب علیہم۔
چنگی وصول کرنے کا طریقہ عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے شروع کیا ہے، لہذا اگر اس کی تحصیل میں لوگوں پر زیادتی نہ کی جائے تو اس کے وصول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

عشور کی آمدنی کی نوعیت:

وکل ما أخذ من المسلمین من العشور فسیبلہ سبیل الصدقة ما یؤخذ من اهل الذمة
جميعاً واهل الحرب سبیل الخراج. وكذلك ما یؤخذ من اهل الذمة جميعاً من جزية
رئوسهم وما یؤخذ من مائشی بنی تغلب، فان سبیل ذلك كله سبیل الخراج. یقسم فیما
یقسم فیہ الخراج، ولیس ہ كالأصدقة۔
مسلمانوں سے چنگی کے طور پر، کچھ لیا جائے گا اس کی حیثیت زکوٰۃ کی ہوگی، مختلف طرح کے ذمیوں اور حربی افراد
سے جو چنگی وصول کی جائے گی اس کی نوعیت خراج کی ہوگی، یہی نوعیت ان محاصل کی بھی ہے جو ذمیوں سے جزیہ کے طور پر،
یا بنو تغلب کے مویشیوں میں سے وصول کئے جاتے ہیں، ان سب کی نوعیت خراج کی ہے اور ان کو ان مصارف پر لگایا
جائے گا جن پر خراج کا مال لگایا جاتا ہے، ان کی نوعیت زکوٰۃ کی نہیں۔

قد حکم اللہ فی الصدقة حکماً قد قسمہا علیہ فہی علی ذلك. وحکم فی الخمس حکماً فہو علی
ذلك، فتلك الوجوه التي علیها الصدقات فی الموائش والاموال. وعلی هذا العمل عندنا واللہ
اعلم۔

زکوٰۃ کے مصارف اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم کے ذریعہ متعین کر دیئے ہیں، اور انہی پر عمل ہوتا ہے، اسی طرح خمس کے
بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے ایک حکم دے دیا ہے اور وہی زیر عمل ہے، مویشیوں اور دوسرے اموال کی زکوٰۃ کے مصارف
یہی ہیں اور ہمارے ہاں انہی پر عمل ہوتا رہا ہے، واللہ اعلم۔

عشور کی ابتداء:

(۲۹۳)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر قال: سمعت
ابی یزید قال: سمعت یزید بن حدیر قال: اول من بعث عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
علی العشور انا، قال فامرنی ان لا افتش احداً. وما أمر علی من شئ، اخذت من حساب اربعین
درهماً واحداً من المسلمین. ومن اهل الذمة من کل عشرین واحداً ومن لا ذمة له العشر۔
قال وامرنی ان اغلظ علی نصاری بنی تغلب. وقال

”انهم قوم من العرب وليسوا باهل الكتاب، فلعلهم يسلون

قال وكان عمر قد اشترط على نصارى بنى تغلب ان لا ينصروا ابداً .

زیاد بن حدیر نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلا شخص ہوں جسے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا، آپ نے حکم دیا تھا کہ میں کسی کی تلاشی نہ لوں، اور یہ کہ جو اموال میرے پاس سے گزریں ان پر میرے سوا سب سے عشور لوں کہ مسلمان سے چالیس درہم میں سے ایک درہم، ذمی سے بیس میں سے ایک، اور جو غیر مسلم ذمی نہ ہوں ان سے دسواں حصہ۔ انہوں نے کہا: آپ نے مجھے نصاری بنی تغلب پر سختی کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا:

”ان لوگوں کا قومی تعلق اہل عرب سے ہے، اہل کتاب سے نہیں، شاید یہ مسلمان ہو جائیں۔“

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے نصاری بنو تغلب سے یہ شرط طے کر لی تھی کہ وہ اپنے لڑکوں کو

عیسائی نہ بنائیں گے۔“

(۲۹۵) قال: وحدثنا ابو حنيفة عن القاسم عن انس بن سيرين ان انس بن مالك قال بعثني

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه على العشور وكتب لي عهد ان خذ من المسلمين مما

اختلفوا فيه لتجار اثمهم ربع العشر، ومن اهل الزمة نصف العشر، ومن اهل الحرب العشر

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”مجھے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور میرے لئے یہ ہدایت نامہ لکھ دیا کہ مسلمان جو

اموال تجارت لے کر گزریں ان پر میں ان سے چالیسواں حصہ وصول کروں، ذمی (تاجروں) سے بیسواں حصہ اور

حربی (تاجروں) سے دسواں حصہ۔“

(۲۹۶) قال: وحدثنا عاصم بن سليمان عن الحسن قال: كتب ابو موسى الاشعري الى عمر بن

الخطاب ان تجارا من قبلنا من المسلمين يأتون ارض الحرب في خذون منهم العشر، قال

فكتب اليه عمر: خذ انت منهم كامراً خذون من تجار المسلمين وخذ من اهل الزمة نصف

العشر، ومن المسلمين من كل اربعين درهماً وليس فيما دون مائتين شيء، فاذا كانت

مائتين ففيها خمسة دراهم، وما زاد فبحسابه.

حسن نے کہا ہے کہ:

”ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ: ہمارے ملک کے مسلمان تاجر جب حربی علاقوں میں جاتے ہیں تو وہ لوگ ان سے سواں حصہ وصول کرتے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کے جواب میں یہ لکھا کہ: تم بھی ان سے اتر طرح (عشر) وصول کرو جس طرح وہ مسلمان تاجروں سے وصول کرتے ہیں، ذمیوں سے بیسواں حصہ لیا کرو اور مسلمانوں میں سے ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم وصول کرو۔ ۲۰۰ درہم سے کم پر کچھ نہ لو، مال دوسو کا ہو تو اس میں سے پانچ درہم لو، اس سے زیادہ ہو اسی حساب سے وصول کرو۔“

(۲۰۰)۔ قال: وحدثنا عبد الملك بن جريج عن عمرو بن شعيب (رحمه الله تعالى) ان منبج قوم من اهل الحرب وراء البصر. نبوا الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: دعنا ندخل ارضك تجارا وعشرينا. قال: فشارك عمر اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك. فأشاروا عليه به. فكانوا اول من عشر من اهل الحرب. عمرو بن شعيب سے روایت ہے:-

”باشندگان منبج نے جو سمن رپا، ایک حربی قوم تھے، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ہمیں اپنے ملک میں تجارت کیلئے آنے کی اجازت دیجئے، آپ ہم سے عشر وصول کر لیا کیجئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں مشورہ کیا تو ان حضرات نے اس کے حق میں مشورہ دیا، چنانچہ یہ پہلی حربی قوم تھی جس سے عشر وصول کیا گیا۔“

(۲۰۱)۔ قال: وحدثنا السري بن اسماعيل عن عامر الشعبي عن زياد بن حدير الاسدي ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعثه على عشور العراق والشام وامره ان يأخذ من المسلمين ربع العشر. من اهل الزمة نصف العشر. ومن اهل الحرب العشر. زياد بن حدیر اسدی سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں عراق و شام کے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور حکم دیا کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمیوں سے بیسواں اور حربی لوگوں سے سواں حصہ وصول کریں۔

فمر عليه رجل من بني تغلب من نصارى العرب ومعه فرس فقوموها بعشرين ألفا. فقال: اعطني الفرس وخذ مني تسعة عشر ألفاً. او امسك الفرس واعطني ألفاً. قال: فأعطاه ألفاً وامسك الفرس

ایک بار بنو تغلب کا ایک عیسائی عرب کے ان کے پاس سے گزرا جس کے پاس ایک گھوڑا تھا، لوگوں نے اس گھوڑے کی قیمت بیس ہزار (درہم) لگائی، انہوں نے اس شخص سے کہا: کہ یا تو تم مجھے گھوڑا دے اور انیس ہزار مجھ سے لے لو، یا گھوڑا اپنے پاس رکھو اور مجھے ایک ہزار دے دو۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس شخص نے گھوڑا خود رکھا اور انیس ایک ہزار

دے دیا۔

قال: ثم مر عليه راجعا في سنته فقال له: اعطني ألفا أخرى. فقال له: التغلبي: كلما مررت بك تأخذ مني لألفا قال: نعم. قال: فرجع التغلبي الى عمر بن الخطاب فوافاه بمكة وهو في بيت. فاستأذن عليه. فقال: من انت؟ فقال: رجل من نصارى لعرب وقص عليه قصته. فقال له عمر: كفيت. ولم يزد على ذلك.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر وہ آدمی اسی سال واپسی میں دوبارہ ان کے پاس۔ گزر تو انہوں نے اس سے کہا کہ ایک ہزار ادا کرو۔ اس پر اس تغلبی نے ان سے کہا کہ جتنی بار میں تمہارے یہاں سے زروں گا، تم مجھ سے ایک ہزار وصول کرو گے؟ انہوں نے کہا، ہاں! (راوی) کہتا ہے یہ سن کر وہ تغلبی واپس عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور کہہ جا کر ان سے ملاقات کی، وہ ایک گھر کے اندر تھے، اس نے حاضر ہونے کی اجازت حاصل کی، آپ نے پوچھا: تم کون ہو؟ اس نے بتایا کہ میں ایک عرب عیسائی ہوں، اور ان سے اپنا قصہ کہہ سنایا۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے صرف اتنا کہا کہ بہت اچھا، بات صاف ہو گئی۔

قال فرجع التغلبي الى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على ان يعطيه ألفا أخرى. فوجد كتاب عمر قد سبق اليه: من مر عليك فأخذت منه صدقة فلا تأخذ منه - شينا الى مثل ذلك اليوم من قابل. الا ان تجد فضلا. قال فقال الرجل: قد والله كانت نفسي طيبة ان اعطيتك ألفا. واني اشهد الله اني بريء من النصرانية واني على دين الرجل الذي كتب هذا الكتاب.

(راوی) کہتا ہے کہ وہ تغلبی لوٹ کر پھر زیاد بن حدیر کے پاس آیا، اس کا خیال تھا کہ اب انہیں ایک ہزار اور دینا ہی پڑے گا، لیکن وہاں اس نے دیکھا کہ (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کا خط اس سے پہلے پہنچ چکا تھا جس میں لکھا تھا کہ: جس گزرنے والے سے تم ایک بار صدقہ لے چکے ہو اس سے آئندہ سال کی اس تاریخ تک دوبارہ نہ وصول کرو، الا یہ کہ وہ مزید مال لے کر آئے۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ دیکھ کر وہ آدمی بول اٹھا: اللہ کی قسم میں تو یہ سوچ چکا تھا کہ تم کو ایک ہزار اور دے دوں، میں خدا کو گواہ بناتا ہوں کہ اب میرا عیسائیت سے کوئی تعلق نہیں اور میں اس شخص کے دین پر ہوں جس نے تم کو یہ خط لکھا ہے۔

(۲۹۹) قال: وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن جامع بن شداد عن زياد بن حدير انه مد جبلا على الفرات فمر عليه رجل نصراني فأخذ منه. ثم انطلق فباع سلعته. فلما رجع مر عليه فاراد ان يأخذ منه فقال: كلما مررت عليك تأخذ مني فقال: نعم. فرحل الرجل الى عمر بن الخطاب فوجده بمكة يخطب الناس وهو يقول:

”الا ان الله جعل البيت مثابة لا يأخذن من حرم الله جل وعلا شيئاً يظلم به احداً او يحمل شيئاً من الرحم يردّه الى بيته في الحل فلا اعرفن من انتقص احداً من مثابة الله الى بيته شيئاً“

زیاد بن حدیر سے روایت ہے کہ

انہوں نے فرات کے ایک کنارے سے دوسرے کنارہ تک ایک رسی تان دی۔ ایک عیسائی وہاں سے گزرا تو انہوں نے اس سے چنگی وصول کی، پھر یہ آدمی چلا گیا اور اپنا مال فروخت کر کے واپسی میں دوبارہ وہاں سے گزرا تو انہوں نے دوبارہ اس سے چنگی لینی چاہی، اس سے پوچھا: کیا جتنی بار میں یہاں سے گزروں اتنی بار تم مجھ سے چنگی وصول کرو گے؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔ یہ سن کر اس آدمی نے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا قصد کیا، اس نے آپ کو مکہ میں لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے پایا۔ آپ فرما رہے تھے:

”خبردار! اللہ نے اپنے گھر اپنا تہ قرار دیا ہے یعنی حرم الہی میں سے کوئی شخص کسی پر ظلم کر کے کوئی چیز نہیں لے سکتا، یا وہاں سے کوئی ایسی چیز نہیں لے سکتا (جائز کرنے کیلئے) حرم کے باہر اپنے گھر لے جانا چاہتا ہو۔ لہذا مجھے اس طرح کی کوئی اطلاع نہیں ملنی چاہئے کہ کسی نے اللہ کی بنائی ہوئی پناہ گاہ میں کسی فرد کو کچھ نقصان پہنچا کر اپنا گھر بھرا ہو۔“

قال: فقلت له يا امير المؤمنين اني رجل نصراني مررت على زياد بن حدير فأخذ مني ثم انطلقت فبعت سلعتي ثم رادان يأخذ من قال ليس له ذلك. ليس له عليك في مالك في السنة الواحدة. ثم نزل فكتب اليه في ومكثت اياماً. ثم اتيت به فقلت له: انا الشيخ

النصراني الذي كلمتك نازياً. فقال: وانا الشيخ الحنيفي قد قضيت حاجتك.

یہ شخص کہتا ہے کہ میں نے آپ سے کہا امیر المؤمنین! میں ایک عیسائی ہوں، میں زیاد بن حدیر کے پاس سے گزرا تو انہوں نے مجھ سے (چنگی) وصول کی، پھر میں آگے آیا اور اپنا مال فروخت کیا (دوبارہ وہاں سے گزرا) تو انہوں نے کہا مجھ سے پھر وصول کرنا چاہا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اسے ایسے کرنے کا حق نہیں۔ اسے تمہارے مال میں سے سال میں صرف ایک بار (چنگی) لینے کا حق ہے، پھر آپ منبر سے اترے اور ان کو میرے بارے میں خط لکھا کہ، میں چند دن رکا رہا اس کے بعد پھر آپ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میں ہی وہ عیسائی شیخ ہوں جس نے آپ سے زیاد بن حدیر کے بارے میں گھٹکھو کی تھی، آپ نے جواب دیا کہ میں وہ حنفی شیخ ہوں جس نے تمہارا کام کر دیا ہے۔

(۳۰۰) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن رزيق بن حيان وكان على مكس مصر فذكر ان عمر بن

عبد العزيز رضي الله تعالى عنه كتب اليه ان انظر من مر عليك من المسلمين فخذ مما ظهر

من اموالهم العين وما ظهر من التجارات من كل اربعين دينارا دينارا. وما نقص

فبحساب ذلك حتى يبلغ عشرين ديناراً فان نقصت تلك الذنير سدعها ولا تأخذ منها شيئاً. واذا مر عليك اهل الزمة فخذ مما يدبرون من تجارتهم من كل عشرين ديناراً ديناراً فما نقص فبحساب ذلك حتى تبلغ عشرة دنائير. ثم دعها فلا تأخذ منها شيئاً واكتب لهم كتاباً بما تأخذ منهم الى مثلها من الحول.

رزاق بن حیان سے روایت ہے جو کہ مصر کی چنگی پر مامور تھے انہوں نے بتایا ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھا کہ تمہارے پاس سے جو مسلمان گزریں ان کے نقد اموال اور ظاہر سامان تجارت میں سے ہر چالیس دینار پر ایک دینار وصول کرو۔ اس سے کم پر، بیس دینار تک، اسی حساب سے لو۔ اگر مال بیس دینار سے کم ہو تو اس میں سے کچھ نہ لو۔ دمیوں سے ان کے مال تجارت پر بیس دینار میں سے ایک دینار وصول کرو، مالیت بیس دینار سے کم ہو تو، دس دینار تک، اس حساب سے وصول کرو لیکن مال دس دینار سے کم کا ہو تو کچھ نہ لو۔ جس سے جو کچھ وصول کرو اسے اس کی رسید لکھ کر دے دیا کرو تا کہ وہ مال اگلے سال کی اسی تاریخ تک وصول سے بری رہے۔“

مکاتب تاجر پر چنگی نہیں:

(۳۰۱). قال: وحدثنا عمرو بن ميمون بن مهران عن ابيه عن جدته قالت: مررت على مسروق بالسلسلة وهي مكاتبة بتجارة عظيمة. فقال لها ما انت؟ فقالت: مكاتبة وكانت اعجمية وكلبها التجردان فقال له بالفارسية: مكاتبة فأخبره. فقال: ليس على مال مملوك زكاة. فحلى سبيلها

میمون بن مہران نے اپنے والد سے اور انہوں نے ان کی دادی سے روایت کر کے انہوں نے کہا:

”کہ میں سلسلہ میں مسروق کے پاس سے بہت سا تجارتی مال لے کر گزری، ایک مکاتب لونڈی تھیں، انہوں نے ان سے کہا تو کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مکاتب۔ یہ خود عجمی تھیں ان سے ترجمان نے گفتگو کی، اس سے انہوں نے فارسی میں کہا کہ میں مکاتب ہوں۔ ترجمان نے مسروق کو یہ بات بتائی تو انہوں نے ماکہ مملوک کے مال پر کوئی زکوٰۃ نہیں لاؤ ہوتی۔ چنانچہ انہوں نے انہیں محصول سے بری رکھا۔“

حرام مال پر چنگی:

(۳۰۲). قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال: اذا مر اهل الزمة بالخمر للتجارة اخذ من قيمتها نصف العشر ولا يقبل قول الذمي في قيمتها. حتى يؤتى برجلين من اهل الزمة يقومانها عليه فيأخذ نصف العشر من الثمن.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب ذمی لوگ تجارت کیلئے شہر اب لے کر گزریں تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، قیمت کے تخمینہ میں خود اس ذمی کا اعتبار نہ کیا جائے گا بلکہ اسے دومی افراد لانے ہوں گے جو اس کی قیمت لگائیں گے اور اسی قیمت کے حساب سے محصل بیسواں حصہ وصول کرے گا۔“

چنگی لینے کا جواز:

(۳۰۲)۔ قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن فزارة عن يزيد بن الاصم عن ابي الزبير انه قال: ان هذه المأصر والقنطرة سحت لا يحل اخذها. وبعث عمالا الى اليمن ونهاهم ان يأخذوا من مأصرة او قنطرة او طريق شيئا. فقدموا فاستقل المال. فقالوا: نهيتنا. فقال: خذوا كما كنتم تأخذون.

ابوزبیر نے کہا ہے کہ:

”ان کٹ گھروں اور پلوں پر جو محاصل وصول کئے جاتے ہیں وہ مال حرام ہیں جن کی تحصیل جائز نہیں۔ آپ نے چند عامل یمن روانہ کئے اور ان کو سیڑھ، پل، گھیرے پر کوئی محصول لینے سے منع کر دیا، جب یہ عامل واپس آئے تو وصول شدہ رقم آپ کو کم معلوم ہوئی۔ ان لوگوں نے یہ عذر پیش کیا کہ آپ نے ہمیں (چنگی وصول کرنے سے) منع کر دیا تھا، تو آپ نے کہا کہ اچھا۔ جیسے پہلے، سولہ مرتبے تھے اسی طرح وصول کرتے رہو۔“

(۳۰۳)۔ قال: وحدثنا محمد بن عبدالله عن انس بن سيرين قال: ارادوا ان يستعملوني على عشور الابل فابيت. فلقبني انس بن مالك فقال: ما يمنعك؟ فقلت: العشور اخبت ما عمل عليه الناس. قال فقال لي لا تفعل. عمر صنعه. فجعل على اهل الاسلام ربع العشر وعلى اهل الذمة نصف العشر وعلى مشركين خمس ليس له ذمة العشر.

انس بن سیرین نے کہا ہے کہ:

”لوگوں نے مجھے ابلہ کی پٹنگی، سولہ کرنے پر مامور کرنا چاہا تو میں نے انکار کر دیا، پھر میری ملاقات انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے ہوئی انہوں نے دریافت کیا کہ تم کیوں انکار کر رہے ہو؟ میں نے جواب دیا کہ سب سے برا منصب چنگی کی تحصیل کا منصب ہے۔ انہوں نے بتایا ہے کہ اس پر آپ نے مجھ سے کہا: کہ ایسی بات نہ کرو، یا کام عمر (رضی اللہ عنہ) نے کیا ہے، انہوں نے مسلمانوں پر بیسواں حصہ، ذمیوں پر بیسواں حصہ اور غیر ذمی مشرکوں پر دسواں حصہ لاگو کیا تھا۔“

فصل: فی الکنائس والبیع والصلبان

فصل: گرجا گھروں، بیعوں اور صلیبوں کے بارے میں

اہل ذمہ کی عبادت گاہیں:

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر اهل الذمة . وكيف تركت لهم البيع والكنائس في المدن والامصار حين افتتح المسلمون البلدان . ولم تهدم . وكيف تركوا يخرجون بالصلبان في ايام عيدهم .

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جب مسلمانوں نے مختلف ممالک فتح کئے تو شہروں اور مرکزی مقامات پر ذمیوں کے گرجا گھروں اور بیعوں کو کیوں باقی رہنے دیا گیا؟ انہیں منہدم کیوں نہیں کر دیا گیا؟ اور یہ کہ ان کو اپنے تیوہار کے مواقع پر صلیب لے کر چلنے کی اجازت کیوں کر حاصل رہی؟

فانما كان الصلح جرى بين المسلمين واهل الذمة في اداء الجزية وفتح المدن على ان لا تهدم بيعهم ولا كنائسهم داخل المدينة ولا خارجها . وعلى ان يحقوا لهم دماءهم . وعلى ان يقاتلوا امننا وهم من عدوهم ويذبحوا عنهم فادوا الجزية اليه على هذه الشرط . وجرى الصلح بينهم عليه وكتبوا بينهم الكتاب على هذا الشرط على ان لا يحدثوا ابناء بيعة ولا كنيسة . فافتتحت الشام كلها والحيرة الا اقلها على هذا . فلذلك تركت البيع والكنائس ولم تهدم

(واقعہ یوں ہے کہ) مسلمانوں اور ذمیوں کے درمیان جزیہ ادا کرنے کی شرط یہ ملح ہوئی تھی، یہ ممالک اس شرط پر مسلمانوں کے حوالہ کئے گئے تھے کہ ان لوگوں کے گرجا اور بیع باقی رہیں گے، خود وہ شہر کے اندر واقع ہوں یا باہر، نیز یہ بھی طے ہوا تھا کہ ان کی جان محفوظ رہے گی اور اگر کوئی دشمن ان پر حملہ کرے تو اس سے جنگ کر کے ان کا دفاع کیا جائے گا، دونوں فریق کے درمیان انہی شرائط پر صلح ہوئی اور ان لوگوں نے مسلمانوں کو جزیہ ادا کیا، مسلمانوں نے ان کیلئے ان شرائط پر مشتمل ایک دستاویز لکھ کر دی تھی جس میں یہ بھی تھا کہ یہ لوگ کوئی نیا گرجا گھ یا بیعہ نہیں تعمیر کریں گے، سارا شام اور تھوڑے علاقہ کو چھوڑ کر پورا حیرہ اسی شرط پر فتح ہوا تھا یہی وجہ ہے کہ ان کے گرجے اور بیعے منہدم نہیں کئے گئے اور باقی

(۲۰۵) قال ابو يوسف: حدثنا بعض اهل العلم عن مكحول الشامى ان ابا عبيدة بن الجراح صالحهم بالشام واشتراط عليهم حين دخلها على ان تترك كنائسهم وبيعهم الى ان لا يحدثوا بناء بيعة ولا كيسية. وعلى ان عليهم ارشاد الضال وبناء القناطر على الانهار من اموالهم. وان يضيفوا من ربههم من المسلمين ثلاثة ايام. وعلى ان لا يشتبوا مسلما ولا يضربوه. ولا يرفعوا يديهم هل الاسلام صليبا ولا يخرجوا خزير من منازلهم الى افنية المسلمين. وان يوقدوا لنيء ان للغزاة في سبيل الله.

مكحول شامی سے روایت ہے کہ۔

ابوعبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) نے باشندگان شام سے صلح کر لی اور وہاں فاتحانہ داخل ہوتے وقت یہ شرط طے کر لی کہ موجودہ گرجے اور بیعے باقی رہنے دیئے جائیں گئے اور یہ لوگ کوئی نیا گرجا یا بیعہ نہ تعمیر کریں گے، جو لوگ راستہ بھول جائیں ان کی رہنمائی کرنا اور اپنے دریاں اور نہروں پر اپنے صرفہ سے پل تعمیر کرنا ان لوگوں کی ذمہ داری قرار پائی، یہ بھی طے ہوا کہ جو مسلمان ان کے یہاں آئیں ان کی یہ تین دن میزبانی کریں گے، کسی مسلمان کو نہ گالی دیں گے نہ ماریں گے، مسلمانوں کی بستیوں میں صلیب باندھیں کریں گے، سوروں کو اپنے گھروں سے ہٹا کر مسلمانوں کے صحن یا میدان میں نہیں چھوڑیں گے، راہ خدا میں جنگ کرنے والوں کیلئے آگ روشن کریں گے۔

ولا يدلوا للمسلمين على عيرة. ولا يضربوا نواقيسهم قبل اذان المسلمين ولا في اوقات اذانهم ولا يخرجوا الرايات في ايام عيدهم. ولا يلبسوا السلاح يوم عيدهم ولا يتخذوه في بيوتهم. فان فعلوا من ذلك شيئا عوقبوا واخذ منهم. فكان الصلح على هذا الشرط فقالوا لابي عبيدة: اجعل لنا يوم افي السنة نخرج فيه صلبا تنابلا رايات. وهو يوم عيدنا الاكبر. ففعل ذلك لهم واجابهم اليه فلم يجدوا بدا من ان يفوا لهم بما شرطوا ففتحت المدن على هذا.

مسلمانوں کی کسی کمزوری کی خبر، سوروں کو نہیں پہنچائیں گے، مسلمانوں کی اذان سے پہلے یا ان کی اذان کے وقت اپنے ناقوس نہیں بجائیں گے اور اپنے تہاواروں میں اپنے جھنڈے نہیں بلند کریں گے، اور تہاواروں میں ہتھیار بند ہو کر نہیں نکلیں گے، نہ گھروں میں ہتھیار رکھیں گے، طے پایا کہ اگر وہ ان میں سے کسی شرط کی بھی خلاف ورزی کریں گے تو ان کو سزا دی جائے گی، انہیں شرائط پر صلح ہوئی پھر ان لوگوں نے ابوعبیدہ سے یہ درخواست کی کہ سال میں صرف ایک دن یعنی ہماری بڑی عید کے دن ہمیں صلیبوں کو بغیر جھنڈوں کے علانیہ لے کر چلنے کی اجازت دیجئے، انہوں نے ان کی یہ درخواست منظور

کر لی اور اس کی اجازت دے دی، اب مسلمانوں کیلئے اس سے کوئی مفر نہ تھا کہ جو نرائے طے پائی تھیں ان کی تکمیل کریں، کیونکہ یہ مالک انہی شرائط پر فتح ہوئے تھے۔

فلما رأى اهل الذمة وفاء المسلمين لهم وحسن السيرة فيهم صاروا اشداء على عدو المسلمين وعونا للمسلمين على اعدائهم. فبعث اهل كل مدينة ممن جرى الصلح بينهم وبين المسلمين رجالا من قبلهم يتجسسون الاخبار عن الروم وعن ملكهم وما يريدون ان يصنعوا. فأتى اهل كل مدينة. رسلهم يخبرونهم بان الروم قد جمعوا جميعا لم ير مثله جب ذمیوں نے یہ دیکھا کہ مسلمان ان کے ساتھ کی ہوئی شرائط کے پوری طرز پابند ہیں اور ان کے ساتھ بہت اچھا سلوک کر رہے ہیں تو وہ دشمنوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے بڑے مددگار اور دشمنوں کے خلاف بہت سخت ہو گئے، جن شہروں سے مسلمانوں کی صلح ہوئی تھی وہاں کے باشندوں نے اپنی جانب سے کچھ افادہ کو رومیوں اور مملکت روم کے حالات کا پتہ لگانے کیلئے جاسوس بنا کر بھیجا تا کہ وہ یہ معلوم کریں کہ وہ لوگ کیا اقدام کرنے والے ہیں، چنانچہ ہر شہر کے بھیجے ہوئے افراد یہی خبر لے کر واپس آئے کہ رومیوں نے اتنا زبردست لشکر جمع کر لیا ہے جس کی نظیر ملنی مشکل ہے۔

فأتى رؤساء اهل كل مدينة الى الامير الذي خلفه ابو عبيدة عليهم فأكبروه بذلك. فكتب الى كل مدينة ممن خلفه ابو عبيدة الى ابى عبيدة يخبره بذلك. وتبعته الاخبار على ابى عبيدة. فاشتد ذلك عليه وعلى المسلمين. فكتب ابو عبيدة الى كل من خلفه في المدن التي صالح اهلها يأمرهم ان يردوا عليهم ما جبي منهم من الجزية. الخرج. یہ معلوم کر کے ہر شہر کے رؤساء، ان امراء سے ملے جن کو ابو عبیدہ نے ان پر مقرر کیا تھا اور یہ خبر ان تک پہنچائی، ابو عبیدہ کے مقرر کردہ ان والیوں نے ان کو اس کی اطلاع لکھ بھیجی، ابو عبیدہ کے پاس مختلف مقامات سے پے درپے یہی اطلاع آنے لگی، یہ بات ابو عبیدہ اور عام مسلمانوں پر بڑا بار بن گئی، ابو عبیدہ نے ان تمام رومیوں و جنہیں آپ نے صلح کے ذریعے فتح کئے ہوئے شہروں پر مامور کیا تھا یہ لکھا کہ وہاں کے باشندوں سے جزیہ اور خراج نہ جو رقیس وصول کی گئی ہوں وہ انہیں واپس دے دی جائیں۔

وكتب اليهم ان يقولوا لهم: انما ردنا اليكم اموالكم. لاننا قد بلغنا ما جمع لنا من الجموع. وانكم اشتراطتم علينا ان نمنعكم. وانا لا نقدر على ذلك. وقد ردنا عليكم ما اخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كتبنا بيننا وبينكم ان نصرنا الله عليهم. فلما قالوا ذلك لهم. وردوا عليهم الاموال التي جبوها منهم قالوا: ردكم الله علينا ونصركم عليهم

اور یہ بات واضح کر دی جائے۔ ہم نے یہ رقوم اس لئے واپس کی ہیں کہ تم نے ہم سے یہ عہد لیا تھا کہ ہم تمہارا دفاع کریں گے، لیکن ہمارے خلاف جتنے زبردست لشکر جمع کر لئے گئے ہیں ان کی خبر ہمیں مل گئی ہے، اور (بظاہر عالم اسباب کے پیش نظر) ہم اتنے طاقتور ہیں کہ ان کا مقابلہ کر کے تمہارا دفاع کر سکیں، اس لئے ہم نے (ازراہ احتیاط) تم سے وصول کردہ رقوم تمہیں واپس کر دی ہیں، اگر اللہ نے (اپنے فضل سے) ہمیں ان پر فتح عطا کی تو ہم ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے جو ہمارے تمہارے درمیان طے پا چکی ہیں، جب ان والیوں نے ان لوگوں سے یہ بات کہی اور ان سے وصول کیا ہوا مال انہیں واپس کر، یا تو وہ لوگ کہنے لگے: خدا تمہیں فتح عطا کرے اور دوبارہ ہم پر (حکمران بنا کر) واپس لائے۔

فلو كانوا هم لم يردوا سلبين شيئا واخذوا كل شيء بقى لنا حتى لا يدعوا لنا شيئا. وانما كان ابو عبيدة يجيبهم الى الصلح هذه الشروط ويعطيهم ما سألوا يريد بذلك تألفهم. وليسع بهم غيرهم من اهل المدين التي يطلب اهلها الصلح فيسارعوا الى طلب الصلح. وما كان ابو عبيدة اخذه من القرى التي حول المدين من الاموال والسبي والمتاع. فلم يردده عليهم وقسمه بين المسلمين عددنا اخرج الخمس منا وقسم الاربعة الاخرى بين المسلمين. آج اگر تمہاری جگہ یہ رومی ہو۔۔۔ تو ہمیں کچھ بھی نہ واپس دیتے بلکہ الٹا ہر وہ چیز چھین لیتے جو ہمارے پاس باقی رہ گئی ہے اور ہمارے پاس کچھ بھی نہ باقی رہتا، ابو عبیدہ نے ان لوگوں سے ان شرائط پر صلح کرنا اس لئے منظور کیا اور جو درخواستیں وہ لوگ کرتے تھے انہیں اس لئے مان لیتے تھے کہ تاکہ ان کی تالیف قلب ہو اور دوسرے شہروں کے لوگ بھی جنہوں نے ابھی صلح کی پیش کش نہیں کی تھی یہ۔ تیسرا صلح پر آمادہ ہو جائیں۔ شہروں کے ارد گرد جو دیہی علاقے تھے ان سے ابو عبیدہ نے جو اموال، لونڈی، غلام یا۔۔۔ امان حاصل کیا تھا انہیں آپ نے نہیں واپس کیا بلکہ خمس نکالنے کے بعد ۵/۴ حصہ مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تھا۔

والتقى المسلمون والمشركون فاقتتلوا قتالا شديدا وقتل من الفريقين خلق كثير. ثم نصر الله المسلمين على المشركين ونجح اكتافهم وهزمهم وقتلهم المسلمون قتلا لم ير المشركون مثله.

مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان مڑبھڑ ہوئی اور بڑی گھمسان کی جنگ ہوئی، دونوں جانب کے بکثرت لوگ مارے گئے، پھر اللہ نے مشرکوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کی مدد کی اور ان کو مشرکین پر قابو یافتہ بنایا اور انہیں شکست دی، مسلمانوں نے دشمنوں میں سے اتنے زیادہ لوگوں کو قتل کیا کہ مشرکین نے اس سے پہلے بھی اتنا نقصان نہ اٹھایا تھا۔

فلما رأى اهل المدين التي لم يصالح عليها ابو عبيدة مآلقي اصحابهم من المشركين من

القتل بعثوا الى ابي عبيدة يطلبون الصلح فاعطاهم الصلح على مثل ما اعطى الاولين الا انهم اشترطوا عليه ان كان عندهم من الروم الذين جاءوا لقتال المسلمين وصاروا عندهم. عفانهم آمنوا بخروجهم بمتاعهم واموالهم واهلهم اذ الروم ولا يتعرض لهم في شيء من ذلك. فاعطاهم ذلك ابو عبيدة فادوا اليه الجزية وفتحوا له ابواب المدن.

جن شہروں کے باشندوں نے ابھی ابو عبیدہ سے صلح نہیں کی تھی انہوں نے: ب یہ دیکھا کہ ان کے یہ مشرک ساتھی کس بری طرح قتل ہوئے تو انہوں نے ابو عبیدہ کو صلح کے پیغام بھیجے، آپ نے ان سے بھی انہی شرائط پر صلح منظور کر لی جن پر پہلے دوسرے شہروں سے صلح کی جا چکی تھی، البتہ ان لوگوں نے یہ شرط بھی پیش کی کہ غوری مسلمانوں سے جنگ کیلئے آئے تھے اور اب ان لوگوں سے آملے تھے ان کو امان دی جائے اور یہ حق دیا جائے کہ وہ اپنے ساز و سامان، مال اور اہل و عیال سمیت بلا روک ٹوک روم چلے جائیں، ابو عبیدہ نے یہ شرط بھی منظور کر لی پھر ان لوگوں نے شہروں کے دروازے آپ کیلئے کھول دیئے اور جزیہ ادا کیا۔

واقبل ابو عبيدة راجعا فكلما مر بمدينة مما لم يكن صلحها بها بحث رؤساؤها يطلبون الصلح. فاجابهم اليه واعطاهم مثل ما اعطى الاولين. وكتب بينه وبينهم كتاب الصلح وكلما مر على مدينة مما كان صلح اهلها. وكان واليه فيها قدر ما عليهم ما كان اخذ منهم تلقوه بالاموال التي كان ردها عليهم مما كانوا صولحوا عليه من اجزية والخراج. وتلقوه بالسواق والبياعات فتركهم على الشرط الذي كان قد شرط لهم به بغيره ولم ينقصه.

اس کے بعد ابو عبیدہ واپس روانہ ہوئے جب بھی ان کا گزر کسی ایسے شہر سے ہوتا جہاں کے باشندوں نے ابھی صلح نہیں کی تھی تو وہاں کے رؤسا آپ کے پاس صلح کی درخواست بھیجتے، آپ ان کی درخواست منظور کر لیتے اور ان کیلئے بھی وہی شرائط مقرر کرتے جو دوسرے شہروں کیلئے پہلے طے پا چکی تھیں آپ کے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر میں آجاتا تھا، جب بھی آپ کسی ایسے شہر گزرتے جس کے باشندوں سے پہلے صلح ہو چکی تھی اور اس کے والی نے جزیہ اور خراج کی وصول کردہ رقمیں ان لوگوں کو واپس کر دی تھیں تو وہ لوگ یہ رقمیں یعنی وہ جزیہ اور خراج جس کی ادائیگی کی شرط پر ان سے صلح کی گئی تھی اور جسے والی نے ان کو واپس دے دیا تھا لے کر آپ سے ملاقات کرتے، یہ لوگ آپ سے دکانوں اور بازاروں میں ملاقات کرتے تھے آپ نے ان لوگوں کو انہی شرائط پر بحال رکھا جو ان سے پہلے طے پا چکی تھیں ان میں کوئی کمی یا ترمیم نہیں کی۔

وكتب ابو عبيدة الى عمر رضى الله عنه بهزيمة المشركين. وبم افاء الله على المسلمين. وما اعطى اهل الذمة من الصلح وما سألهم المسلمون من ان يسد بينهم المدن واهلها

والارض وما فيها من شجر او رِع. وانه ابى ذلك عليهم حتى كتب اليه فيه ليكتب اليه برأيه فيه.

ابو عبیدہ نے عمر رضی اللہ عنہ کو شربک کی شکست، مسلمانوں کو مال فتنے نصیب ہونے اور ذمیوں سے صلح کا حال لکھ بھیجا، آپ نے ان کو لکھ بھیجا کہ مسلمانوں نے مطالبہ کیا ہے کہ سارے شہر، ان کے باشندے، زمینیں، درخت اور کھیت وغیرہ ان کے درمیان تقسیم کر دیئے جائیں، لیکن میں نے آپ کو مطلع کر کے آپ کی رائے حاصل کر لینے سے پہلے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا ہے۔

فئے کے بارے میں سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ:

فكتب اليه عمر: اني نظرت فيما ذكرت مما افاء الله عليك. والصلح الذي صالحت عليه اهل المدن والامصار وشاوت فيه اصحاب رسول الله ﷺ. فكل قد قال في ذلك برأيه. وان رأيت تتبع لكتاب الله تعالى قال الله تعالى:

وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ نَذِيرٌ (الحشر: ٦)

مَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَاللِّرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ لَنْ يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۚ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (الحشر: ٤)

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (الحشر: ٨)

هم المهاجرون الاولون

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شَخَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الحشر: ١٠)

فانهم الانصار

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (الحشر: ١٠)

اس کے جواب میں عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ لکھا کہ: اللہ نے جو کچھ تم کو (بطور فتنے) عطا کیا ہے اور چھوٹے بڑے

شہروں کے باشندوں سے تم نے جو خسیں کی ہیں، ان کے بارے میں تم نے جو بے لکھاس پر میں نے غور کیا، اور رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں سے ان امور کی بابت مشورہ کیا، ہر ایک نے اس سلسلہ میں اپنی رائے دی ہے خود میری رائے اللہ کی کتاب کے تابع ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوایا، اس لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرما، بتا۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ۶)

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوادے، وہ اللہ کا حق ہے اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ مال صرف انہی کے درمیان گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ۷)

” (نیز یہ مال فتنے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں، اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے افضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

یہ مہاجرین اولین کا ذکر ہے۔

” (اور یہ مال فتنے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو بچھان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے بغل سے محفوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

یہ انصار کا ذکر ہے۔

”اور (یہ مال فتنے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے جد آئے۔“ (الحشر: ۱۰)

ولدا آدم الاحمر والاسود. فقد اشرك الله الذين من بعدهم في هذا نفى الى يوم القيمة. فأقر ما افاء الله عليك في ايدى اهلہ واجعل الجزية عليهم بقدر طاقتهم تنسبها بين المسلمين ويكونون عمار الارض فهم اعلم بها واقوى عليها. ولا سبيل لك عليهم ولا للمسلمين معك ان تجعلهم فيئا وتقسهم للمصلح الذي جرى بينك وبينهم ولا خذك الجزية منهم

بقدر طاقتهم. وقد بین لله ما ولکم. فقال فی کتابہ:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ (التوبة: ٢٩)

یہ ساری اولاد آدم، سرخ و سیاہ تمام نسلوں کا ذکر ہے، اس آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ان (مہاجرین و انصار) کے بعد قیامت تک کے آنے والوں کو سب کے میں شریک قرار دے دیا ہے، لہذا جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے تمہیں بطور فتنے عطا کی ہیں انہیں ان کے مالکوں ہی کے قبضہ میں رہنے دو، ان پر ان کی برداشت کے مطابق جزیہ لاگو کرو، اس کی آمدنی کو تم مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دینا وہاں کے باشندے بدستور وہاں کی زمین کاشت میں لاتے رہیں گے کیونکہ وہ اس کام سے زیادہ واقف اور اس کی زیادہ صلاحات رکھتے ہیں، تمہیں اور تمہارے ساتھ جو مسلمان ہیں ان کو یہ حق کسی طرح نہیں پہنچتا کہ تم ان لوگوں کو فتنے قرار دے، کریم تقسیم کرو کیونکہ تمہارے درمیان صلح ہو چکی ہے اور تم ان سے ان کی برداشت کے مطابق جزیہ وصول کر رہے ہو، اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو ہمارے اور تمہارے لئے صاف کر دیا ہے چنانچہ وہ اپنی کتاب میں فرماتا ہے:

”وہ اہل کتاب جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں، نہ یوم آخرت پر، اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نراہ کی ہوئی چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے، اور نہ دین حق کو اپنا دین مانتے ہیں، ان سے جنگ کرو، یہاں تک کہ وہ خوار ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (التوبة: ٢٩)

فاذا اخذت منهم الجزية فلا شيء لك عليهم ولا سبيل. ارأيت لو اخذنا اهلها فاقسمناهم ما كان لمن يأتي من بعدهم من المسلمين والله ما كانوا يجدون انفسنا يكلمونه ولا ينتفعون بشيء من ذات يدها.

پس ان سے جزیہ وصول کر لینے کے بعد ان پر تمہارا کوئی اور حق نہیں رہ جاتا، اور کسی تعرض کی گنجائش نہیں باقی رہتی، تم غور نہیں کرتے کہ اگر ہم وہاں کے باشندوں کو قبضہ میں لے کر باہم تقسیم کر لیں تو ہمارے بعد آنے والے مسلمانوں کیلئے کیا باقی بچے گا، اللہ کی قسم! پھر تو ان کو ایک آئی بھی نہ ملے گا جس سے بات کر سکیں یا جس کی محنت سے انہیں کچھ فائدہ پہنچ سکے۔

وان هؤلاء يأكلهم المسلمون ما داموا احياء. فاذا هلكوا هلكوا كل انباؤنا ابناؤهم ابدًا ما بقوا فهم عبيد لاهل دين الاسلام ما دام دين الاسلام ظاهرًا. فاضرب عليهم الجزية. وكف عنهم السبي وامنهم المسلمين من ظلمهم والاضرار بهم واكل اموالهم الا بملحها ووفى لهم بشرطهم الذي شرطت لهم في جميع ما اعطيتهم.

(جو صورت ہم اختیار کر رہے ہیں اس کے تحت) جب تک موجودہ نسل کے لوگ ہیں، اہل اسلام ان سے فائدہ

اٹھائیں گے اور جب ہم لوگ ان کی موجودہ نسل دونوں گزر جائیں گے تو ہماری آئندہ نسلیں ان کی آئندہ نسلوں سے فائدہ اٹھائیں گی، یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک یہ قوم باقی رہے گی، جب تک دین اسلام غالب رہے گا، یہ لوگ اہل اسلام کے غلام رہیں گے، تم ان پر جزیہ لاگو کرو اور انہیں غلام نہ بناؤ، مسلمانوں کو اس پر ظلم کرنے، ان کو کسی طرح کا نقصان پہنچانے اور حلال طریقہ کے علاوہ کسی طریقہ سے ان کا مال کھانے سے روک دیا تم نے جن شرائط پر ان سے صلح کی ہے ان کو پورا کرو۔

واما اخراج الصلبنان فی ایام عیدہم . فلا تمنعہم من ذلک خارج المدینۃ بلا رایات ولا بنود علی ما طلبوا منک یوما من السنۃ . فاما داخل البلدین المسلمین ومساجدہم فلا تظر الصلبنان . فاذن لہم ابو عبیدۃ فی یوم من السنۃ وهو یوم عیدہم الذی فی صومہم . فاما فی غیر ذلک الیوم فلم یكونوا یخرجون صلبانہم .

فما کان من الصلح الذی صالحوا علیہ اہلہ فان بیعہم وکنائسہم نہ کت علی حالہا ولم تہدم ولم یتعرض لہم فیہا فہذا ما کان بالشام بین المسلمین و اہل الذمۃ رہا تیوہاروں میں صلیب لے کر نکلنے کا مسئلہ کا تو جیسا کہ انہوں نے تم سے درخواست کی ہے سال میں ایک دن بغیر جھنڈوں اور پھیریوں کے شہر سے باہر ایسا کرنے کی اجازت دے دو۔ لیکن شہر۔ اندر مسلمانوں کی آبادی اور مسجدوں کے درمیان صلیب نہیں بلند کی جائیگی۔ چنانچہ ابو عبیدہ نے سال میں ایک دن جو ان دنوں عید کا دن ہے جو ان کے روزے میں پڑتی ہے، انہیں ایسا کرنے کی اجازت دے دی، اس کے علاوہ کسی اور دن یہ لوگ اپنی صلیبیں نہیں نکالتے تھے۔ جو صلح مسلمانوں نے ان جگہوں کے باشندوں سے کی تھی، اس کی رو سے ان کے گرجا اور بیعے بدستور باقی رہنے دیے گئے تھے، اور کے سلسلہ میں ان لوگوں سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا۔ شام میں مسلمانوں اور اہل ذمہ کے درمیان جو کچھ ہوا اس کی تفصیلات یہی ہیں۔

فتوحات اور صلحوں کی تفصیل:

(۳۰۶) . قال ابو یوسف : وحدثنی محمد بن اسحاق وغیرہ من اہل العلم بالفتوح وسیر . بعضهم یزید فی الحدیث علی بعض . قالوا : لما قدم خالد بن الولید من الیمامۃ دخل علی ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ . وخرج فاقام ایاماً ثم قال : ابو بکر . تہیأ حتی تخرج الی العراق . فوجہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ الی العراق . فخرج فی ألفین . ومعہ من الاتباع مثلہم . فمر بفائد فخرج معہ خمسائۃ من طیء . ومعہم غلہم .

محمد بن اسحاق اور فتوحات وسیع کا ذکر رکھنے دوسرے علماء نے جن میں سے بعض کا بیان بعض سے زیادہ تفصیلی ہے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

جب (سیدنا) خالد بن ولید رضی اللہ عنہ یمامہ سے واپس آئے تو (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) سے ملنے گئے، آپ سے ملاقات کے بعد چند دن بیٹھنے میں قیام کیا پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ضروری تیاری کر کے عراق کی طرف کوچ کرو، چنانچہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ہدایت کے مطابق وہ دو ہزار افراد پر مشتمل لشکر اور اسی قدر خدمت مددگاروں کے ساتھ روانہ ہوئے جب فائدہ (نامی پہاڑ) سے گزرے تو قبیلہ طے سے پانچ سو افراد آپ کے ساتھ ہو لیے ان کے ہمراہ اتنے ہی خدمت گار بھی تھے۔

فانتہی الی شراف. ومعہ خمسۃ - الاف و اقل و اکثر. فتعجب اہل شراف من خالد و من معہ و وغلہم فی ارض العجم ف انتہوا الی المغیثۃ. فاذا طلّٰع خیل العجم فنظروا الیہم ورجعوا. فانتہوا الی حصنہم و دخلوہ. فاقبل خالد و من معہ الی الحصن فحاصرہم وفتح الحصن و قتل من فیہ من البقاتلۃ و سبى النساء و الذراری. و اخذ جمیع ماکان فیہ من السلاح و المتاع و الدواب و ہدم الحصن.

جب یہ شراف (نامی مقام پر) پہنچے تو ان کے ساتھ کم و بیش پانچ ہزار افراد تھے، شراف والوں کو خالد (رضی اللہ عنہ) کے اتنے زبردست لشکر کے ساتھ سرزمین میں اتنی لمبی مہم پر روانگی پر تعجب ہوا، پھر یہ لوگ مغیث پہنچے، وہاں انہیں غمی گھڑ سواروں کا ہر اول دستہ نظر آیا، وہ لوگ انہیں دیکھتے ہی لوٹ گئے اور جا کر اپنے قلعہ میں بیٹھ رہے، (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے جا کر قلعہ کا ماصرہ کیا، اور اسے فتح کر لیا، قلعہ میں جو مرد و زانیہ کے قابل تھے ان کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا وہاں جو کچھ زر و سامان، اسلحہ اور مویشی تھے انہیں اپنے قبضہ میں لے لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا۔

ثم مضی انتہی الی العذیب و بیہ حصن فیہ مسلحۃ لکسری فواقعہم خالد فقتلہم و اخذ ماکان فی الحصن من متاع. سلاح و دواب و ہدم الحصن و ضرب اعناق الرجال و سبى النساء و الذراری و عزل الخمس مما افاء اللہ علیہ و قسم اربعۃ الا خمس بین اصحابہ الذین افتتحوہ.

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) آگے بڑھے اور عذیب پہنچے وہاں ایک قلعہ تھا جس میں کسری کا اسم خانہ بھی تھا، خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس پر حملہ کر کے وہاں کے لوگوں کو بھی قتل کیا، قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحہ اور جانور تھے ان پر قبضہ کر لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا، انہوں نے مردوں کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جو مال اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کیا تھا اس میں سے خمس علیحدہ کر دیا اور باقی ۵/۱۴ پنے ار ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا جنہوں نے قلعہ کو فتح کیا تھا۔

فلما رأى ذلك اهل القادسية طلبوا الصلح واعطوه الجزية. فمضى خالد من القادسية حتى نزل النجف وبه حصن حصين سكرى فيه رجال من اهل فارس مقاتلة. فحاصروهم وافتتح الحسن واستنزلهم ورئيسهم رجل من اهل فارس ينال له هزل مرد ف ضرب عنقه واتكأ على جيفته ودعا بطعامه والآخرين مقرنون في السو جبر فقال بعضهم لبعض امرادو فلما فرغ من طعامه ضرب اعناقهم وسبى نساء وذرأهم واخذ ما في الحصن من المتاع والسلاح والدواب.

قادسیہ والوں نے جب یہ حال دیکھا تو صلح کی درخواست کی اور آپ کو جزیہ دیا۔ کیا خالد (رضی اللہ عنہ) قادسیہ سے آگے بڑھ کر نجف میں ٹھہرے، یہاں سکرئ کا ایک بہت مضبوط قلعہ تھا جس میں کچھ جنگجو ایرانی قلعہ بند تھے، آپ نے ان کا محاصرہ کیا اور قلعہ فتح کر لیا اور ان کے باشندوں کو ہتھیار ڈال دینے پر مجبور کر دیا، ان کا سردار ایک ایرانی تھا جسے ہزبل مرد کہا جاتا تھا، خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس کی گردن اڑادی اور اس پر ٹیک لگا کر بیٹھ گئے اور اپنا کھانا منگوا یا، دوسرے ایرانیوں کی مشکلیں کسی ہوئی تھیں، یہ دیکھ کر وہ ایرانی ایک دوسرے سے کہنے لگے یہ تو دیور ہے، کھانے سے فارغ ہونے کے بعد خالد (رضی اللہ عنہ) نے ان کی گردنیں بھی اڑادیں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور مویشی تھے ان پر انہوں نے قبضہ کر لیا۔

ولم يكن في هذه الحصون التي افتتح احصن منه ولا اكثر مقاتلة ولا سلاحا ولا متاعا ولا رجالا اشد من رجال كانوا في حصن النجف فاخرب الحصن واحرقه .
جب قلعے اب تک فتح ہوئے تھے ان میں نجف کے قلعہ سے زیادہ مضبوط کون قلعہ نہ تھا، یہاں دوسرے تمام قلعوں سے زیادہ سامان اور اسلحے تھے اور یہاں کے لوگ بھی دوسرے قلعہ والوں سے زیادہ طاقتور اور جنگجو تھے، آپ نے قلعہ کو تباہ کر کے اس میں آگ لگا دی۔

ثم بعث طليعة له الى اهل الیس. وفيها حصن فيه رجال مسلحون لسكرى. فحاصروهم وفتح الحصن واخرج من فيه من الرجال وضرب اعناقهم وسبى نساء وذرأهم واخذ ما كان فيه من المتاع والسلاح وهدم الحصن واحرقه .

پھر آپ نے ایک فوجی دستہ باشندگان الیس کی طرف بھیجا جہاں ایک قلعہ تھا جس میں سکرئ کے ایک اسلحہ خانہ کے آدمی تھے، اس دستہ نے اس کا محاصرہ کر کے اسے فتح کر لیا اس میں جو مرد تھے انہیں باہر ایران کی گردنیں اڑادیں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، قلعہ میں جو سامان اور اسلحے تھے ان پر قبضہ کر لیا، قلعہ کو مسمار کر دیا اور اس میں آگ لگا دی۔

فلما رأى اهل ايس ذلك وما صنع خالد باهل الحصن طلبوا منه الصلح على اداء الجزية .

فاعطاهم فأدوا اليه الجزية

جب باشندگان ايس نے یہ ماجر، وقلعہ والوں کے ساتھ خالد (رضی اللہ عنہ) کا یہ سلوک دیکھا تو انہوں نے جزیہ دینے پر رضامندی ظاہر کرتے ہوئے اس کے عوض صلح کی درخواست کی، آپ نے ان کی درخواست منظور کر لی اور ان لوگوں نے آپ کو جزیہ دیا۔

ثم مضى الى الحيرة فتحصر منها هلهما في قصورة الثلاثة: قصر الابيض . وقصر العديس . وقصر ابن بقليلة . فأجال اصحاب خالد الخيل في ذلك الظهر وتعرضوا لهم لان يقاتلهم احد او يخرج اليهم فلم يكر احد ما يخرج اليهم ولا يريد قتالهم . فأشرف ولدان من فوق القصر . فأرسل خالد رجلا من ارباب اصحابه الى القصر الابيض فوقف . ثم قال لمن كان قد اشرف: يخرج الى رجل منكم اكلمه . فاطلع اليه رجل منهم . فقال وهو امن حتى يرجع: فقال: نعم .

پھر آپ حیرہ تشریف لے گئے، وہاں کے باشندے وہاں کے تینوں قلعوں، قصر بیض، قصر عدیس، اور قصر ابن بقلیلہ میں قلعہ بند ہو کر بیٹھ رہے، اس دن دوپہر کے وقت خالد (رضی اللہ عنہ) کے ساتھیوں نے قلعہ کے چاروں طرف گھوڑے دوڑائے اور اس خیال سے ان کے سامنے رہے کہ وہ لوگ لڑائی پر آمادہ ہو جائیں یا قلعہ سے کوئی باہر نکلے لیکن کوئی باہر آتا نظر نہیں آیا، نہ وہ لوگ جنگ پر آمادہ ہوئے، پھر دوڑ کے قلعہ پر نمودار ہوئے۔ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے کبار ساتھیوں میں سے ایک کو قصر بیض کی طرف بھیجا انہوں نے اس کے نیچے کھڑے ہو کر اوپر آنے والوں سے کہا کہ تم میں سے ایک باہر نکل کر میرے پاس آئے تاکہ بس اس سے گفتگو کروں، ایک آدمی نے سامنے آ کر ان سے دریافت کیا کہ جو آدمی باہر بھیجا جائے گا اسے واپس آنے تک امان حاصل رہے گی؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

فنزلى اليه عبد المسيح بن حيان بن بقليلة وهو شيخ كبير قد سقط حاجباه على عينيه . وخرج اليه اياس بن قبيصة الطائي وكان والى الحيرة من قبل كسرى ولاة بعد النعمان بن المنذر . فأتوا خالد اقل لنهم:

ادعوكم الى الله والى الاسلام . فان انتم فعلتم فلکم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم . وان ابیتهم فاطعوا الجزية . فان ابیتهم فقد اتیتکم بقوم هم احرص على الموت منکم على

الحياة۔ چنانچہ عبدالمسیح بن حیان بن بقلیلہ جو اتنا ضعیف تھا کہ اس کی ابرو کے بال جھک کر اس کی آنکھوں پر آ رہے تھے قلعہ

سے اتر کر ان کے پاس آیا، ایاس بن قبیصہ طائی بھی باہر آیا جسے کسریٰ نے نعمان بن منذر کے بعد حیرہ کا والی مقرر کیا تھا، یہ دونوں خالد (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے تو آپ نے ان سے فرمایا:

”میں تمہیں اللہ اور اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں، اگر تم اسے قبول کرو تو تمہیں بھی وہ سارے حقوق حاصل ہو جائیں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور تم پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو نام مسلمانوں پر لاگو ہیں، اگر تمہیں ایسا کرنا منظور نہیں تو جزیہ ادا کرو، اگر یہ بھی نہ منظور ہو تو اچھی طرح جان لو کہ میں ایسے لوگوں کے ساتھ تمہارے یہاں آیا ہوں جن کو موت اس سے کہیں زیادہ محبوب ہے جتنی تمہیں زندگی محبوب ہے۔“

قال: وفي يد ابن بيلة السم . قال: فقال هل خالد : ما هذا قال : هذا السم فان انت

اعطيتنما اريد والا شربته فلا ارجع الى قومي بما لا يحبون قال فاخذ خالد من يده

وقال : بسم الله لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء .

(راوی) کہتا ہے کہ ابن بقیلہ کے ہاتھ میں زہر تھا (راوی) کہتے ہیں کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس سے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ اس نے بتایا کہ یہ زہر ہے، اگر آپ میری شرط مان لیں گے تو خیر، ورنہ میرے پیلوں کا، کیونکہ میں اپنی قوم کے پاس ایسی بات لے کر نہیں واپس جاؤں گا، جو انہیں پسند نہ ہو۔ (راوی) کہتے ہیں کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے زہر اس کے ہاتھ سے لے لیا اور یہ کہتے ہوئے اسے پی گئے کہ: اس اللہ کے نام سے جس کے نام کے ساتھ زمین یا آسمان کی کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی۔

ثم ابتلعه قال: فرجع الى قومه وقال لهم: جئتمكم من عند قو . لا عمل فيهم السم . قال

فال له اياس بن قبيصة: مالنا من حاجة وما نريد ان ندخل مع في دينك . نقيم على ديننا

ونعطيك الجزية فصالحه على ستين الفا ورحل على ان لا يهدد لهم بيعة ولا كنيسة ولا

قصر امن قصورهم التي كانوا يتحصنون فيها اذات نزل بهم عد . لهم . ولا يمنعون من ضرب

النواقيس ولا من اخراج الصليبان في يوم عيدهم . وعلى ان لا يشعلوا على تغبة وعلى ان

يضيفوا من مبرهم من المسلمين مما يحل لهم من طعامهم . وشرابهم . وكتب بينهم

هذا الكتاب:

ابن بقیلہ اپنی قوم کے پاس واپس گیا اور ان سے کہا کہ میں ایسے لوگوں سے پاس سے تمہارے یہاں آ رہا ہوں جن پر زہر اثر نہیں کرتا، (راوی) کہتا ہے کہ ایاس بن قبیصہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ ہم آپ سے جنگ نہیں کرنا چاہتے، نہ آپ کے ساتھ آپ کے دین میں داخل ہونا چاہتے ہیں، ہم اپنے دین کا قیام رکھیں گے اور آپ کو جزیہ ادا کریں گے، چنانچہ آپ نے اس سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی اور یہ شرائط طے کر کے آئے۔ روایت ہوئے کہ ان کے کسی گرجا یا بیعہ کو

منہدم نہیں کیا جائے گا، نہ ان کے ان قلعہ کو مسمار کیا جائے گا جس میں محصور ہو کر وہ دشمنوں سے اپنا بچاؤ کرتے تھے ان کو ناقوس بجانے یا اپنے عید کے دن اس میں صرف ایک مرتبہ (صلیب بلند کرنے سے نہیں روکا جائے گا، ان پر یہ ذمہ داری ہوگی کہ کسی سازش یا فتنہ و فساد میں نہ پڑیں، ادھر سے گزرنے والے مسلمانوں کی ضیافت کریں اور ان کے سامنے کھانے پینے کی ایسی چیزیں پیش کریں: ان کے یہاں حلال ہوں، آپ نے ان کو یہ دستاویز لکھ دی۔

اہل حیرہ سے صلح:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من خالد بن ولاد لاهل الحيرة ان خليفة رسول الله ﷺ ابابكر الصديق رضي الله تعالى عنه امرني اسير بعد نصر في من اهل اليمامة الى اهل العراق من العرب والعجم بان ادعوهم الى الله جل ثناؤه واني رسوله عليه الصلوة والسلام وابشرهم بالجنة وانذرهم من النار فان اجابوا فلهم ما د سألهم وعليهم ما على المسلمين.

شرح: اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ باشندگان حیرہ کیلئے خالد بن ولاد (رضی اللہ عنہ) کی تحریر ہے، خلیفہ رسول اللہ، ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں یمامہ سے واپسی عراق کے عربی اور عجمی باشندوں کے یہاں جاؤں اور ان کو جنت کی بشارت دیتے ہوئے اور دوزخ سے ڈراتے ہوئے انہیں اللہ کی شہادہ اور اس کے رسول علیہ السلام کی طرف بلاؤں، اگر یہ میری دعوت قبول کر لیں تو ان کو بھی وہی حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو سارے مسلمانوں پر لاگو ہیں۔

وانی انتهيت الى الحيرة فخرج الي اياس بن قبيصة الطائي في اناس من اهل الحيرة من رؤسائهم.

وانی دعوتهم الى الله والى رسالته فأبوا ان يجيبوا فعرضت عليهم الجزية او الحرب فقالوا:

حاجة لنا بحربك. ولكن صا لنا على ما صاحت عليه غيرنا من اهل الكتاب في اعطاء الجزية

جب میں حیرہ پہنچا تو ایاس بن قبیصہ طائی نے حیرہ کے رؤساء کی ایک جماعت کے ساتھ مجھ سے ملاقات کی، میں نے ان لوگوں کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت دی تو انہوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، میں نے ان کے سامنے جزیہ ادا کرنے و گرنہ جنگ رہنے کی صورت رکھی تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم جنگ نہیں کرنا چاہتے، بلکہ آپ ہم سے جزیہ کے عوض انہی شرائط پر صلح کر لیں، جن پر آپ نے دوسرے اہل کتاب سے صلح کی ہے۔

وانی نظرت في عدتهم فوجدت عدتهم سبعة آلاف رجل. ثم ميزتهم فوجدت من كانت به

زمانة ألف رجل فأخرجتهم من العدة. فصار من وقعت عليه أحدى ستة آلاف. فصالحوني على ستين ألفاً. وشرطت عليهم أن عليهم عهد الله وميثاقه الذي أخذ على أهل التوراة والإنجيل: أن لا يخالفوا ولا يعينوا كافرين على مسلم من العرب ولا من العجم. ولا يدلّوهم على عورات المسلمين

میں نے ان کی تعداد پر نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ ان کے مردوں کی تعداد سارے ہزار ہے، جائزہ لینے پر معلوم ہوا کہ معذور مفلوج افراد کی تعداد ایک ہزار ہے ان افراد کو شمار سے منہا کر دیا گیا اور اس حربہ پر یہ ادا کرنے کے لائق افراد کی تعداد چھ ہزار ہوئی، چنانچہ ان لوگوں نے مجھ سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی۔ میں نے ان پر واضح کر دیا کہ مندرجہ ذیل شرائط کے سلسلہ میں ان پر اللہ سے کئے ہوئے عہد کو وفا کرنے اور اس ميثاق کی پابندی کرنے کی ذمہ داری ہے جو اس نے اہل تورات و انجیل سے لیا ہے: یہ کہ یہ لوگ مسلمانوں کی دشمنی نہ کریں، نہ عرب یا عجم۔ کسی مسلمان کے خلاف کسی کافر کی مدد کریں، دشمنوں کو مسلمانوں کی کمزوریوں پر نہ مطلع کریں۔

عليهم بذلك عهد الله وميثاقه الذي اخذ ما اخذ على نبي من عهد او ميثاق او ذمة فان هم خالفوا فلا ذمة لهم. فان فتح الله علينا فهم على ذمة من فلهم بذلك عهد الله اشد ما اخذ على نبي من عهد او ميثاق. وعليهم مثل ذلك لا يخالفوا. فان غلبوا فهم في سعة يسعهم ما وسع اهل الذمة. ولا يحل فيما امر به ان يخالفوا.

یہ بات اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ ميثاق کی رو سے ان کیلئے ضرور ہے۔ ان تمام ميثاقوں سے زیادہ پختہ ہے جو اللہ نے کسی نبی سے لیا ہو، اگر یہ لوگ ان شرائط کی خلاف ورزی کریں گے تو ان کا مہ ساقط ہو جائے گا اور ان کو دی ہوئی امان ختم ہو جائیگی، اگر یہ لوگ ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے تو ان کو وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو کسی معاہدہ کو حاصل ہوتے ہیں اور ان کا دفاع کرنا ہمارے ذمہ ہوگا، اگر اللہ ہم کو فتح عطا کرتا۔ تو ان کو حقوق ذمہ بدستور حاصل رہیں گے، اس کی ضمانت ہم اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ ترین ميثاق کے حوالہ سے لینے ہیں جو اس نے اپنے کسی نبی سے لیا ہو۔ اس کا حوالہ دے کر ہم ان سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ ان شرائط کی خلاف ورزی نہ کریں اگر ان پر کوئی اور طاقت غالب آ جائے تو انہیں اس بات کی آزادی ہوگی کہ اہل ذمہ جو کچھ کر سکتے ہیں وہ کریں، البتہ جن باتوں کا انہیں حکم دیا جائے ان کی خلاف ورزی درست نہ ہوگی۔

وجعلت لهم ايماء شيخ ضعف عن العمل او اصابته افة من الآفات. او كان غنيا فافتقر وصار اهل دينه يتصدقون عليه طرحت جزيته وعيل من بيت مال المسلمين. وعياله ما اقام بدار الهجرة ودار الاسلام. فان خرجوا الى غير دارا لهجرة. دار لاسلام فليس على

المسلمین النفقة علی عیالهم۔

میں نے انہیں یہ حق دیا۔ کہ ما بوڑھا آدمی جو کام سے معذور ہو جائے یا اس پر کوئی مرض یا مصیبت آن پڑے، یا جو پہلے مال دار ہو اور پھر ایسا غریب ہو جائے کہ اس کے ہم مذہب اسے خیرات دینے لگیں تو اس کے سر سے جزیہ ساقط کر دیا جائے، اور جب تک وہ دارالہجرت اور دارالاسلام میں رہے گا اس کے اور اس کے اہل عیال کے مصارف مسلمانوں کے بیت المال سے پورے کئے جائیں۔ البتہ اگر ایسے لوگ دارالہجرت اور دارالاسلام کو چھوڑ کر باہر چلے جائیں تو ان کے اہل و عیال کی کفالت مسلمانوں کے ذمہ نہ ہوگی۔

وایما عبد من عبیدہم اسلم اقیم فی اسواق المسلمین فبیع باعلی ما یقدر علیہم فی غیر الوکس ولا تعجل و دفع الی صاحبہ۔ ولہم کل مال البسوا من الزی الا زی الحرب من غیر ان یتشبهوا بالمسلمین فی ساسہم۔

ان کا جو غلام مسلمان ہو دے اسے مسلمانوں کے بازار میں کھڑا کر کے اس زیادہ سے زیادہ قیمت پر فروخت کر دیا جائے گا جو کسی طرح کی غلت اور تغلیظ کے بغیر لگ سکتی ہو، پھر یہ قیمت اس غلام کے مالک کو دے دی جائے گی، فوجی لباس کے علاوہ انہیں ہر طرح کا لباس پہننے، جازت ہوگی بشرطیکہ وہ مسلمانوں سے مشابہت پیدا کرنے کی کوشش نہ کریں۔

وایما رجل منهم وجاع عہ شیء من زی الحرب سئل عن لبسہ ذلک فان جا۔ منہ بمخرج۔ والا عوقب بقدر ما علیہ من زی الحرب۔ وشرطت علیہم جباية ما صاحتہم علیہ حتی یؤدوہ الی بیت مال المسلمین عما لہم منهم۔ فان طلبوا عوناً من المسلمین اعینوا بہ ومؤنة العون من بیت مال المسلمین۔

اگر ان لوگوں میں سے کوئی فوجی لباس پایا گیا تو اس سے اس کی بابت پوچھ پچھ کی جائے گی، اگر اس نے کوئی معقول عذر پیش کیا تو خیر، ورنہ جتنا فوجی لباس اس نے پہن رکھا ہوگا اسی کی مناسبت سے اسے سزا دی جائے گی۔ میں نے ان سے طے کر لیا ہے کہ جس رقم پر ان سے صلح ہوئی ہے وصول کر کے مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کرنا ان کے اپنے اعمال کی ذمہ داری ہوگی، البتہ ان لوگوں نے مسلمانوں سے اس کام کیلئے معاون طلب کئے تو معاون فراہم کئے جائیں گے اور ان معاونین کے اخراجات مسلمانوں کے بیت المال کے ذمہ ہوں گے۔

قالوا: وقال خالد بن الولید لایاس بن قبیصة وابد المسیح بن حیان من بقيلة: لم هذه

الحصون بنیتہم ولستم فی دار منعه؛ فقالا: نردبہا السفیہ حتی یأتی الحلیم۔

(راویت کرنے والے اکثرتے ہیں کہ خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے ایاس بن قبیصہ اور عبد المسیح بن حیان بن بقیلہ سے پوچھا کہ تم لوگوں نے یہ قلعے کیوں تعمیر کئے ہیں جب کسی ایسے ملک میں نہیں ہو جہاں اپنے دفاع میں کامیاب ہو

سکو۔ انہوں نے جو ادیا کہ احمقوں کو ہم اس کے (رعب کے) ذریعہ واپس کر دے۔ بتے ہیں، تا آنکہ کوئی دانش مند آجائے تو صورت حال مختلف ہو جاتی ہے۔

قال: لو كنتم اهل قتال وانتم قوم عرب؛ قالوا: آثرنا الخمر الخنزير ورضى منا جيراننا بذلك يعنون اهل فارس فصالحهم على ستين الفا ورحل فکاننا وجزية حملت من ارض

المشرق، واول مال قدم به من المشرق على ابي بكر المديق رضی اللہ عنہ۔
آپ نے کہا: تم لوگ عرب ہو، جنگ کرنا کیوں نہیں سیکھتے۔ وہ بولے کہ ہم۔۔۔ سور اور شراب کو (جنگ پر) ترجیح دے دی ہے اور ہمارے پڑوسی یعنی ایرانی بھی ہم سے اس پر راضی ہیں، چنانچہ آپ نے ان سے ساٹھ ہزار سے صلح کر لی اور آگے روانہ ہوئے۔ یہ پہلا جزئیہ تھا جو مشرق کی سرزمین سے وصول ہوا، اور وہ بھلام ال تھا جو مشرق سے (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں لایا گیا۔

قال: وكتب الى مرازمة اهل فارس كتابا ودفعه الى بني بقليلة:
(راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے ایرانی سرداروں کے نام ایک خط لکھا۔ کرنی بقلیلہ کے حوالہ کیا تھا (جس کا مضمون یہ ہے):

بسم الله الرحمن الرحيم

من خالد بن الوليد الى رستم ومهران ومرزبة فارس سلام من من اتبع الهدى. فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو وان محمدا عبده ورسوله. ام بعد: فالحمد لله الذي فض خدمتكم وفرق جمعكم وخالف بين كلمتكم واوهن بأسكم. وروسلب ملككم. فان جاءكم كتابي هذا فابعثوا الى بالرهن. واعتقدوا مني الزمة. واجدوا الى الجزية. فان لم تفعلوا فوالله الذي لا اله الا هو لأسيرين اليكم يقوم يحبون الموت حباً للحياة والسلام على من اتبع الهدى

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

خالد بن ولید کی جانب سے رستم، مہران، اور فارس کے دوسرے بڑے داروں کے نام اہدایت کی پیری کرنے والوں پر سلامتی ہو، میں تمہارے سامنے اس اللہ کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الہ نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اما بعد: اس اللہ کا شکر ہے جس نے (انسانوں سے) تمہاری چاکری ختم کی، تمہاری جمعیت پر اگندہ کر دی، تمہارے اندر اختلاف و افتراق پیدا کر دیا، تمہاری فوجت کمزور کر دی، اور تمہاری حکومت سلب کر لی، جب تمہیں میرا یہ خط ملے تو میرے پاس رہن (یعنی خراج) روانہ کرو، ورنہ میرے ذمہ میں آنے کا عہد کرو، اور

جزیہ وصول کر کے میرے پاس لائے، اگر نے ایسا نہیں کیا تو، اس اللہ کی قسم جس کے ہوا کوئی اللہ نہیں، میں ایک ایسی قوم کو لے کر تم پر حملہ آور ہوں گا جس کو موت اور طرح محبوب ہے جس طرح تمہیں زندگی محبوب ہے، سلام ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

ثم ان خالدًا مضى الى قرية سفل الفرات يقال لها بانقيا. وفيها مسلحة لكسرى حصن لهم فحاصروهم فافتتح الحصن واحرق الحصن وهدمه.

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) دریائے فرات کے زیریں حصہ میں واقع ایک گاؤں بانقیا کی طرف گئے، وہاں ان لوگوں کے ایک قلعہ میں کسری کا ایک اسلحہ خانہ تھا، آپ نے ان لوگوں کو محاصرہ میں لے لیا اور قلعہ فتح ہو گیا اس میں جو مرد تھے انہیں آپ نے قتل کر دیا اور ان کی ورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، اس قلعہ میں جو ساز و سامان اور اسلحے تھے ان پر قبضہ کر کے آپ نے قلعہ میں آگ لگا دی اور اسے سہا کر دیا۔

فلما رأى ذلك اهل القرية سبوا الصلح منه على اداء الجزية. فكان ولي الصلح عنهم هاني بن جابر الطائي. فصالحه عنهم حتى ثمانين الف درهم. ثم سار حتى نزل بانقيا على شط الفرات. فقاتلوه ليلة الى الصبح. حاصروهم واشتد قتالهم فأتتها بقية الله تعالى وعونه. وفيه اساوره كان كسرى صبره. فيها فقتلهم. وسبى ذراريهم ونساءهم واحرق الحصن وهدمه. فلما رأى اهل بانقيا ذلك سبوا الصلح منه فأعطاهم.

جب دیہات والوں نے بدیدہ، تو جزیہ ادا کرنے کے عوض صلح کی درخواست کی، ان لوگوں کی طرف سے صلح کرنے کیلئے ہانی بن جابر طائی ذمہ دار بن کر آئے تھا اور آپ نے اسی ہزار درہم پر اس سے، ان لوگوں کے نمائندہ کی حیثیت سے صلح کر لی، پھر آپ وہاں سے روانہ ہوئے۔ اور ساحل فرات پر واقع بانقیا میں جا کر پڑاؤ کیا وہاں والوں نے ساری رات صبح ہونے تک آپ سے جنگ کی، آپ نے محاصرہ ڈال دیا اور ان لوگوں سے گھمسان کی لڑائی ہوئی، اللہ کی مدد سے، اور اس کی قوت کے سہارے آپ نے اس قلعہ فتح کر لیا، اس قلعہ میں چند سردار تھے جنہیں کسری نے یہاں ٹھہرا رکھا تھا، آپ نے ان سب کو قتل کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا کر قلعہ کو آگ لگا دی اور اسے سہا کر دیا، جب باشندگان بانقیا نے یہ حال دیکھا تو انہوں نے آپ سے صلح کی درخواست کی جسے آپ نے منظور کر لیا۔

ثم بعث جرير بن عبد الله الى قرية بالسواد. فلما اقمه جرير الفرات ليعبر الى اهل القرية. ناداه ادهقانها صلوبا: لا تبر. انا اعبر اليك. فعبر اليه فصالحه على مثل ما صالحه عليه اهل بانقيا واعطاه الجزية وصاحه اهل ما روم وما حولها من القرى على ما صلاحه عليه اهل

الحیرة

پھر آپ نے جریر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) کو سواد کے ایک گاؤں کی طرف لے گیا جب جریر (رضی اللہ عنہ) نے دریا پار کر کے اس گاؤں تک پہنچنے کے ارادے سے فرات میں گھوڑے اتارے تو اس پار سے اس کے سردار صلو بانے پکار کر کہا کہ تم ادھر نہ آؤ، میں دریا پار کر کے تمہارے پاس آ رہا ہوں، چنانچہ وہ اس پار آیا اور آپ سے انہی شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل بانقیانے آپ سے صلح کی تھی اور آپ کو جزیرہ ادا کیا، ماروسیما اور اس کے منہ، فان کی بستیوں (والوں) نے آپ سے ان شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل حیرہ نے آپ سے صلح کی تھی۔

ثم ان خالد (رضی اللہ عنہ) ارجع الى النجف فاستتبطن بطن النجف واخذ الادلاء من اهل الحيرة حتى انتهی الى عين التمر فنزل بعين التمر وبها رابطة لكسر في حصن فحاصرهم حتى استنزلهم فقتلهم وسبي نساءهم وذرايرهم. واخذ ما كان في الحصن من المتاع والسلاح والدواب واحرق الحصن وخربه. وقتل دهقان عين التمر. وكان رملان العرب وسبي نساءه وذرايره واهل بيته. واعطاه اهل عين التمر الجزية كما اعطاه اهل الحيرة وغيرهم من اهل القرى. وكتب لهم ما كتب لاهل الحيرة. وكذلك لاهل اليس فهد عندهم.

اس کے بعد خالد (رضی اللہ عنہ) نجف کی طرف واپس ہوئے اور نجف کی دکان قلعہ کرتے ہوئے اہل حیرہ کے کچھ راستہ دکھانے والوں کی مدد سے عین التمر پہنچے اور وہاں قیام کیا، یہاں ایک قلعہ میں سری کا ایک فوجی رسالہ رہتا تھا، آپ نے اس کا محاصرہ کر لیا اور ان لوگوں کو ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر دیا آپ نے مردوں کو مار دیا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا۔ قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور جانور تھے ان کو قبضہ میں لے کر اسے آگ لگا کر تباہ کر دیا، عین التمر کے سردار کو جو عربی النسل تھا قتل کر کے اس کے اہل و عیال کو بھی آپ نے غلام بنالیا، حیرہ اور بستیوں کے باشندوں کی طرح باشندگان عین التمر نے بھی آپ کو جزیرہ ادا کیا اور آپ نے ان کیلئے بھی اسی مضمون کے ایک نذر لکھ دی جو اہل حیرہ کیلئے طے پایا تھا، اس مضمون کی ایک تحریر آپ نے باشندگان الیس کیلئے بھی لکھی جو ان کے پاس موجود ہے۔

ثم بعث سعد بن عمرو الانصاري (رضی اللہ عنہ) في جمع من المسلمين حتى انتهی الى صندوديا. وفيها قوم من كندة ومن ايدان نصاري. فحاصرهم اشج. الحصار ثم صالحهم على جزية يؤدونها اليه. واسلم من اسلم منهم. واقام سعد بن عمرو بموضع في خلافة ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم حتى مات. فولد هناك الى اليه م

پھر آپ نے مسلمانوں کی ایک فوج کے ساتھ سعد بن عمرو انصاری کو آگے بڑھایا، یہ صندود یا پہنچے جہاں قبیلہ کندہ وایاد سے تعلق رکھنے والے عیسائی رہتے تھے، انہوں نے بہت سخت محاصرہ ڈالا اور بالآخر ان لوگوں سے ادائیگی جزیرہ کے

عوض صلح ہو گئی، ان میں کچھ لوگ مسلمان بھی ہو گئے۔ سعد بن عمر و انصاری (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے ادوار خلافت میں ایسی وفات تک یہیں مقیم رہے اور ان کی اولاد اب بھی وہاں رہتی ہے۔

وكان خالد اراد ان يخذ حيرة دارا يقيم بها فأتاه فأتاه كتاب ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يأمره بالمسير الى الشام مددا لابي عبيدة والمسلمين. فأخرج خالد بن الوليد الخمس مما افاء الله عليه. وحث به الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه مع ما اخذ من الجزية والسبي وقسم الاربعة الاخماس بين اصحابه الذين معه.

خالد (رضی اللہ عنہ) کا ارادہ تھا کہ حیرہ کو اپنا مستقل مستقر لیں مگر ان کے پاس (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا خط آیا کہ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) اور مسلمانوں کو کمک پہنچانے کی خاطر شام کی طرف روانہ ہو جائیں۔ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کے حکم کے مطابق ہونے والے اموال (فنے) کا خمس نکال کر غلاموں اور جزیہ کی ان رقوم کے ساتھ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھیج دیا جو آپ نے وصول کی تھیں، باقی ۴/۵ حصہ آپ نے اپنے ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا۔

فكتب اليه ابوبكر رضى الله عنه ان الحق بابى عبيدة حين اتاه كتاب ابى عبيدة يستمدد فتوجه من الحيرة مع الاديء منها ومن عين التمر حتى قطع المفاوز. فلما قطعها وقع في بلاد بني تغلب فقتل منهم قوما كثيرا وسبى ثمن من بلاد بني تغلب. ومضى معه ادلاء من اهلها (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو لکھا کہ ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) سے جا ملیں کیونکہ ابوعبیدہ نے خط لکھ کر ان سے مدد طلب کی تھی، چنانچہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے عین التمر اور حیرہ سے کچھ راستے دکھانے والے ساتھ لئے اور حیرہ سے کوچ کر گئے، میدانِ علاقوں کا قطع کرنے کے بعد آپ کے راستہ میں بنو تغلب کا ملک پڑا، وہاں بھی آپ نے بہت سے لوگوں کو قتل کیا اور بہت سے لوگوں کو ملام بنالیا، پھر آپ بنی تغلب کے ملک سے آگے بڑھے، اور وہاں سے بھی کچھ راستہ دکھلانے والے آپ کے ساتھ و۔۔۔

حتى اتى النقيب والكواكب. فلقى جمعا كثيرا لم ير مثله الا في اهل اليمامة. فاقتتلوا قتالا شديدا حتى قتل خالد. فلبسوا بغيره واغار على ما حولها من القرى فأخذوا ماله. وما كان لهم وحاصروهم. فلما شئوا صار عليهم طلبوا الصلح على مثل ما صالح عليه اهل عانات. جب آپ نقیب اور کواشب پہنچے تو ایک ایسے لشکر جرار سے مقابلہ ہوا کہ جزیرہ الیمامہ کے لشکر کے آپ نے اب تک اتنا بڑا لشکر نہ دیکھا تھا، بڑی گھمسن کی جنگ ہوئی اور متعدد افراد کو خود خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا، پھر آپ نے مضافات کی بستیوں پر بھی حملے کئے ان کے مال و املاک چھین لئے اور ان کو محاصرہ میں لے لیا، جب ان لوگوں کو محاصرہ

شاق گزرنے لگا تو انہوں نے بھی انہی شرائط پر صلح کی درخواست کی جن پر باشندگان مدینہ نے صلح کی تھی۔

وقد كان مر ببلاد عانات فخرج اليه بطريقها فطلب الصلح فصالحه. واعطاه ما ارد على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة وعلى ان يضربوا نواقيسهم في اى ساعة شاء. وامن ليل او نهار الا في اوقات الصلوات. وعلى ان يخرجوا الصلوات في ايام عيدهم.

اس سے قبل خالد (رضی اللہ عنہ) عانات کے علاقوں سے گزر چکے تھے، وہاں کے بڑے پادری نے آپ سے ملاقات کر کے صلح کی درخواست کی تھی اور آپ نے اسے منظور کرتے ہوئے اس کے ساتھ اس کی پیش کردہ شرائط پر صلح کر لی تھی یہ طے پایا تھا کہ ان کے (موجودہ) گرجا گھروں اور عیسویوں کو منہدم نہیں کیا جائے گا، اوقات نماز کے علاوہ رات اور دن کے سارے اوقات میں ان کو ناقوس بجانے کی اجازت ہوگی، اور وہ صرف (سال میں ایک ہی مرتبہ) اپنی عید کے دن صلیب لے کر نکال کر سلیں گے۔

واشترط عليهم ان يضيفوا المسلمين ثلاثة ايام ويبنر قوهم. وكتب بينهم وبينه كتاب الصلح. وخرج منهم عدة دلاء فأخذوا على النقيب والكواثل. فسلحوه على مثل ما صالحه عليه اهل عانات وجري الصلح بينهم وكتب بيه وبينهم الكتاب على ذلك.

آپ نے ان سے یہ شرائط بھی طے کر لیں کہ مسلمانوں کی تین دن ضیافت کریں گے، اور ان کی حفاظت کا پورا اہتمام کریں گے، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر کر دیا تھا، ان کے یہاں سے بھی کئی راستے دکھانے والے ساتھ ہو لیے، اور وہاں کے بعد آپ نے نقیب اور کواثل کا رخ کیا تھا ان لوگوں نے بھی آپ سے انہی شرائط پر صلح کر لی جن پر عانات والوں نے کی تھی، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان اسی مضمون کا ایک صلح نامہ تحریر کر دیا۔

ثم مضى حتى اتي الى بلاد قرقيسيا. فأغار على ما حولها فأسدأ أموال وسبى النساء والصبيان وقتل الرجال وحاصر اهلها اياماً. ثم انهم بعثوا يطيحون. فاجابهم الى ذلك واعطاهم مثل ما اعطى اهل عانات على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة. وعلى ان يضربوا نواقيسهم الا في اوقات الصلوات ويخرجوا صلواتهم في اى معبدهم. فاعطاهم ذلك. وكتب بينهم وبينهم الكتاب.

یہاں کے بعد آپ قرقیسیا گئے اور اس کے مضافات کی بستیوں پر حملہ کیا، مرنے والے قتل کر دیا عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا اور بہت سامان حاصل کیا، کئی دنوں تک آپ قرقیسیا والوں کا محاصرہ کیے رہے۔ پھر ان لوگوں نے صلح کا پیغام بھیجا جسے آپ نے منظور کر لیا اور ان کے ساتھ بھی وہی شرائط طے کیں جو باشندگان عانات نے ساتھ طے کر چکے تھے، طے پایا کہ ان کے (موجودہ) کسی گرجا گھر یا بیعہ کو سہار نہیں کیا جائے گا، اوقات نماز کے علاوہ دن کو ہر وقت ناقوس بجانے کی اجازت

ہوگی، اور وہ لوگ (سال میں صرف ایک ہی) اپنی عید کے دن صلیب لے کر باہر نکل سکیں گے، آپ نے ان کی یہ شرائط منظور کر لیں اور اپنے اور ان کے درمیان صلح نامہ تحریر کر دیا۔

وشرط علیہم ان یضیفوا المسلمین ویبذروہم . فادوا الیہ الجزیۃ وترکت البیع والکنائس لم یتہدم لاجل من الصلح بین المسلمین واهل الذمۃ . ولم یرد ذلک الصلح

علی خالد ابو بکر ولا ردہ بعد ابی بکر عمر ولا عثمان ولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین .
آپ نے ان سے یہ طے کر لیا کہ مسلمانوں کی ضیافت کریں گے اور ان کی حفاظت کا اہتمام کریں گے، چنانچہ ان لوگوں نے ان کا جزیہ ادا کیا اور مسلمانوں اور ان کے درمیان جو صلح ہوئی تھی اس کے بموجب ان کے گرجا گھر اور بیعے باقی رہنے دیئے گئے، منہدم نہیں کئے گئے (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے خالد (رضی اللہ عنہ) کی کی ہوئی صلح کو مسترد نہیں کیا، نہ آپ کے بعد (سیدنا) عمر، عثمان بنی رضی اللہ عنہم نے اسے مسترد کیا۔

اہل ذمہ کی موجودہ عبادت گاہوں کا حکم:

قال ابو یوسف: ولست ارا ان یتہدم شیء مما جرى علیہ الصلح ولا یحول وان یحضر الامر فیہا علی ما امضاه ابوبکر وعمر وعثمان وعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین . فانہم لم یتہدموا شینا منها مالم کان لصلح جرى علیہ . واما ما احدث من بناء بیعة او کنیسة فان ذلک یتہدم .

(امام ابولہث قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میری رائے میں ذمیوں کی جو عمارتیں ان صلحوں کے تحت آتی ہیں ان کو منہدم نہیں کرنا چاہیے ان کے مسئلہ میں اسی پالیسی پر عمل درآمد ہونا چاہئے جس پر (سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی (رضی اللہ عنہم) نے عمل کیا ہے، ان حضرات نے کسی ایسی عمارت کو منہدم نہیں کرایا جو صلح کے تحت آتی تھیں، رہے وہ گرجا گھر اور بیعے جن کی تعمیر صلح کے بعد عمل میں آئی ہے تو ان کو منہدم کر دیا جائے۔

وقد کان نظر فی ذلک غیر واضح من الخلفاء الماضین وہموا یتہدم البیوع والکنائس التی التی فی المدن والامصار . فاخرج عن المدن الكتب التی جرى الصلح یہا بین المسلمین وبنینہم . ورد علیہم الفقہاء والاتباع من ذلک وعابوہ علیہم . فکفوا عما ارادوا من ذلک . فالصلح نافذ علی ما انفذہ عمر بن الخطاب . رضی اللہ تعالیٰ عنہ الی یوم القیمة . ورایک بعد فی ذلک . وانما ترک البیوع والکنائس علی ما اعلمتک .

ماضی میں متعدد خلفاء نے ان عمارتوں اور گرجا گھروں کو مسمار کرنے کا ارادہ کیا جو مرکزی شہروں اور دوسرے قصبات

میں پائے جاتے ہیں لیکن ان شہروں کے باشندوں نے وہ دستاویزیں نکال کر پیش کر دیں جو ان کے اور مسلمانوں کے مابین صلح کی شرائط پر مشتمل ہیں، تابعین اور فقہاء نے بھی اس ارادہ کی مخالفت کی، چنانچہ یہ خلفاء ایسے کرنے سے باز رہے۔ واضح رہے کہ جو تحسیس (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نافذ کی ہیں وہ ان شرائط کے ساتھ قیامت تک نافذ رہیں گے اور اس میں آپ اپنی رائے کو دخل نہیں دے سکتے، میں نے آپ پر یہ واضح کیا ہے کہ ان لوگوں کے گرجا گھر اور بیعہ کیوں باقی رہنے دیئے گئے۔

وسبى خالد فى مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق ألف راس . وقال بعض من روى لنا: سبى من مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق خمسة آلاف راس . وكان ما بعث من الحيرة مما افاء الله عليه من السبى والحزبية مع عمير بن سعد . فكان ول سبى ومال جزية ورد الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه الذى بعثه خالد بن الوليد الا ما اتاه من مال البحرين . حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) نے ایک ہزار افراد کو غلام بنالیا تھا، ہم سے روایت کرنے والے ایک راوی کا کہنا ہے کہ حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان خالد (رضی اللہ عنہ) نے پانچ ہزار افراد کو غلام بنالیا تھا۔ حیرہ سے عمیر بن سعد کے ذریعہ جو کچھ آپ نے بھیجا تھا وہ غلام ورج یہ کی وہ رقوم تھیں جو اللہ نے آپ کو (بطور فتنے) عطا کیا تھا، بحرین کے مال کو مستثنیٰ کرتے ہوئے خالد (رضی اللہ عنہ) نے ارسال کردہ غلام اور جزیہ وہ پہلے اموال تھے جو ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی معزولی:

ثم ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه عزل خالدًا عن الشام . واستعمل عليه ابا عبيدة بن الجراح فقام خالد فخطب الناس . فحمد الله واثنى عليه . قال : ان امير المؤمنين استعملنى على الشام حتى اذا كانت بثنية وعسلا عزلنى واثنى بها غيرى . فقام اليه رجل فقال : اصبر ايها الامير فانها الفتنة . فقال خالد : اما وابن الخطب حى فلا . پھر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) کو معزول کے ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو وہاں کا گورنر مقرر کیا، خالد (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے اور انہوں نے عوام کو مخاطب کیا، پہلے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی پھر کہا: امیر المؤمنین نے مجھے شام کا گورنر بنایا، پھر جب شام کے معاملات انتہائی سہل ہو گئے اور اس کے محاصل بلا کسی زحمت کے وصول ہونے لگے تو مجھے معزول کر دیا اور دوسرے کو اس سلسلہ میں مجھ پر ترجیح دے دی۔ (یہ بات سن کر) ایک آدمی نے اٹھ کر یہ کہا کہ جناب امیر صبر کیجئے، اب فتنہ کا (معوذہ) دور آ گیا ہے خالد (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ: جب تک ابن

خطاب زندہ ہیں، فتنہ کا دور نہیں آ سکتا۔

قال: فلما بلغ عمر ما قال، قال: اما لانزع خالدا حتى يعلم ان الله ينصر دينه. ليس هو. قال: وقد كان اهل الشام حصرنا ابا عبيدة واصحابه فأصابهم جهد. فكتب اليه عمر: سلام عليك. اما بعد: بانه لم تكن شاة الا جعل الله بعدها فرجا. ولن يغلب عسر

يسرين

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَاصْبِرُوا صَابِرِينَ وَارْتَبِطُوا بِاللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (آل عمران: ۲۰۰)

(راوی) کہتا ہے کہ جب خالد (رضی اللہ عنہ) کا قول عمر (رضی اللہ عنہ) کو پہنچا تو آپ نے فرمایا: میں خالد کو ضرور معزول کروں گا تاکہ (سب پر) ونح: جائے کہ اپنے دین کی مدد اللہ خود کرتا ہے نہ کہ خالد۔ (راوی) کہتا ہے کہ شام والوں نے ابو عبیدہ اور ان کے ساتھیوں کا حاصرہ کر لیا تھا جس کے نتیجے میں ان حضرات کو خاصی تکلیف اٹھانی پڑی، (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں اُمّیں: سلام علیک، اما بعد! اللہ ہر مشکل کے بعد آسانی کی راہ نکالتا ہے، اور کوئی تنگی دوہری آسانی پر غالب نہیں آ سکتی۔

”اے ایمان والو! صبر اختیار کرو، قابض کے وقت ثابت قدمی دکھاؤ، اور سرحدوں کی حفاظت کیلئے جے رہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم میں: رح نصیب ہو۔“ (آل عمران: ۲۰۰)

فكتب اليه ابو عبيدة: سلامه عليك. اما بعد! فان الله تبارك وتعالى قال: اَنْتُمْ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ - كَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهْبِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا - وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٌ - وَمَا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ - ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ - وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ (الحديد: ۲۰، ۲۱)

ابو عبیدہ نے جواب میں ان کی یہ لکھ: سلام علیک، اما بعد! اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے:

”(خوب سمجھ لو کہ) اس دنیا والی زندگی کی حقیقت بس یہ ہے کہ وہ نام ہے کھیل کود کا، ظاہری سجاوٹ کا، تمہارے ایک دوسرے پر فخر جتنے کا، اور مال اور اولاد میں ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرنے کا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے آید۔ بارش جس سے اگنے والی چیزیں کسانوں کو بہت اچھی لگتی ہیں، پھر وہ اپنا زور دکھاتی ہے، پھر تم اس کو، کیٹھنے: نو کہ زرد پڑ گئی ہے، پھر وہ چورا چورا ہو جاتی ہے۔ اور آخرت میں (ایک تو) سخت عذاب ہے، اور (دوسرے) اللہ کی طرف سے بخشش ہے، اور خوشنودی۔ اور دنیا والی زندگی

دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔ ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو اپنے پرودگار کی بخشش کی طرف اور اس جنت کی طرف جس کی چوڑائی آسمان اور زمین کی چوڑائی جمن ہے، یہ ان لوگوں کیلئے تیار کی گئی ہے جو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں۔ یہ اللہ کا فضل ہے جو وہ جس کو چاہتا ہے، دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔“ (الحمدید: ۲۱، ۲۰)

قال: فخرج عمر بن الخطاب بكتاب ابی عبیدة، فقرأه على الناس. قال: يا أهل المدينة هذا كتاب ابی عبیدة يعرض بكم ويبحثكم على الجهاد. قال: فلم يذات الناس ان ورد البشير على عمر بفتح الله على ابی عبیدة. وهم المشرکین. وقتله لهم. فقال: عمر: الله اكبر. الله اكبر. رب قائل لو كان خالد (وما النصر الا من عند الله).

(راوی) کہتا ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) کا ہاتھ لے کر نکلے اور عوام کے سامنے اسے پڑھ کر سنایا، آپ نے فرمایا: اے اہل مدینہ! یہ ابو عبیدہ کا خط ہے جو تمہیں جہاد پر بھار رہا ہے ہیں اور تم سے اپیل کر رہے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ تھوڑی سی دیر میں عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ بشارت ملی کہ اللہ نے ابو عبیدہ کو فتح عطا کی اور مشرکین کو شکست دی اور آپ نے مشرکین کو قتل کیا، عمر پکار اٹھے، اللہ اکبر، اللہ اکبر۔ کہنے لگے کہ بتے ہی رہ گئے کہ کاش خالد (اس موقع پر کمانڈر) ہوتے (حالانکہ مدد صرف اللہ کے پاس سے آتی ہے۔)

نئی عبادت گاہوں کی تعمیر کا حق:

(۲۰۰) قال ابو یوسف: حدثنا سليمان. قال: حدثنا حنش عن - كروة عن ابن عباس: انه سئل عن العجم ألهم ان يحدثوا بيعة او كنيسة في امصار - مسمين فقال: امامصر مصر ته العرب فليس لهم ان يحدثوا فيه بناء بيعة ولا كنيسة ولا يعبروا فيه بناقوس ولا يظهروا فيه خمر او لا يتخذوا فيه خنزيرا. وكل مصر كانت العجم مسرة. ففتح الله على العرب فنزلوا على حكمهم فللعجم ما في عهدهم وعلى العرب ان يوفوا لهم بذلك. ”ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

ان سے پوچھا گیا کہ کیا اہل عجم کو مسلمانوں کے مرکزی شہروں میں کسی۔ نے گرجا گھر یا بیعہ کی تعمیر کا حق حاصل ہے؟ آپ نے فرمایا: جو بڑے شہر اہل عرب نے خود بسائے ہیں اس میں ان کو کسی۔ جابجائی کی تعمیر عمل میں لانے، ناقوس بجانے، علانیہ شراب پینے یا سور کھنے کا حق نہیں، البتہ جو شہر عجمیوں نے آباد کئے تھے اور بعد میں اہل عرب نے انہیں فتح کر لیا اور عجمیوں نے انہیں حاکم مان کر ہتھیار ڈال دیئے ان میں انہیں وہ حقوق حاصل ہیں جو ان کے صلح نامہ میں درج ہیں اور اہل عرب کی یہ ذمہ داری ہے کہ صلح نامہ میں مذکورہ شرائط کی پوری پابندی کریں۔

فصل: فی اهل الدعارذ والتلصص والجنايات وما يجب فيه من الحدود فصل: بدمعاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر حد واجب ہے

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر اهل الدعارذ والفسق والتلصص اذا اخذوا اى شىء من الجنايات وحبسوا هل يجزى عليهم ما يقوتهم فى الحبس الذى يجزى عليهم من الصدقة؟ وما ينبغى ان يعلم به فيهم.

امیر المؤمنین! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے شرپسندوں، فاسقوں اور چوروں کے بارے میں کیا ہے، یعنی یہ کہ اگر یہ کسی جرم بزمناذہوں اور بند کئے جائیں تو کیا انہیں قید کی حالت میں روزینہ صدقہ کی مد سے دیا جائے گا یا دوسری مدات سے؟ اور یہ کہ اسے لوگوں کے بارے میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟

محتاج قیدیوں کا حکم:

قال: لا بد لمن كان فى مثل «الهم اذا لم يكن له شىء يأكل منه لا مال ولا وجه شىء يقيم به بدنه ان يجزى عليه من الصدقة او من بيت المال. من اى الوجهين فعلت. فذلى موسع عليك. واحب الى ان تجزى من بيت المال على كل واحد منهم ما يقوته. فانه لا يحل ولا يسمع الا ذلك.

جو افراد اس حال میں ہوں اور اس کے پاس کھانے کیلئے اور اپنی زندگی کی دوسری ناگزیر ضروریات کی تکمیل کیلئے نہ کچھ مال ہو نہ کوئی اور ذریعہ میسر ہو، ان کیلئے صدقہ یا بیت المال کی دوسری مدات سے کچھ انتظام کرنا بہر حال ضروری ہے، آپ یہ انتظام صدقہ کی مد سے کریں یا بیت المال کی دوسری مدات سے، دونوں کی گنجائش ہے، میرے نزدیک زیادہ محبوب یہ ہے کہ آپ ہر ایسے فرد کیلئے بیت المال سے بقدر ضرورت روزینہ مقرر کریں، اس کے علاوہ کوئی سلوک نہ جائز ہوگا نہ اس کی گنجائش ہوگی۔

قال: والاسير من اسرى المشركين لا بد ان يطعم ويحسن اليه حتى يحكم فيه . فكيف
برجل مسلم قد اخطأ او اذنب : يترك يموت جوعاً وانما حمد - على ما صار اليه القضاء او
الجهل . ولم تزل الخلفاء يا امير المؤمنين تجرى على اهل السجون ما يقوتهم في طعامهم
وادمهم و كسوتهم الشتاء والصيف . واول من فعل ذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه
بالعراق . ثم فعله معاوية بالشام . ثم فعل ذلك الخلفاء من بعد .

(غور فرمائیے) جو شرک ہمارے یہاں قید میں ہوں ان کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنے کے وقت تک ناگزیر ہوتا
ہے کہ ان کو خوراک بہم پہنچائی جائے اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے، پھر اگر کوئی مسلمان کوئی غلطی یا گناہ کر بیٹھے تو اس
کے ساتھ کوئی دوسرا سلوک کیسے مناسب ہو سکتا ہے؟ کیا اسے بھوکا مرنے کیلئے چھوڑ دیا جائے؟ حالانکہ اسے اس حال میں
بتلا کرنے کی ذمہ داری یا تونادانی پر ہے یا تقدیر پر۔ امیر المؤمنین سارے خاندان قبریوں کیلئے اتنا روزیہ جاری کرتے
رہے ہیں جس سے روٹی، سالن، اور جاڑے گرمی کی پوشاک فراہم کرنے کے کا چل نہیں، اس طرح کا انتظام سب سے
پہلے (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے عراق میں کیا تھا، پھر معاویہ (رضی اللہ عنہ) نے شام میں ایسا ہی کیا، پھر ان
کے بعد سارے خلفاء ایسا ہی کرتے رہے ہیں۔

(۳۰۸) قال: حدثني اسماعيل بن ابراهيم بن المهاجر عن عبد الله بن عمير قال: كان علي
بن ابي طالب اذا كان في القبيلة او القوم الرجل الداعر حبسه فان كان له مال انفق عليه من
ماله . وان لم يكن له مال انفق عليه من بيت مال المسلمين وقال: يحبس عنهم شرة
وينفق عليه من بيت مالهم .

عبد الملک بن عمیر نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کسی قبیلہ یا آبادی میں اگر کوئی بد معاش آدمی ہوتا اسے قید
کر دیتے، اگر وہ آدمی صاحب مال ہوتا تو اس پر اسی کے مال میں سے خرچ کیا جاتا، بے ثروت دیگر آپ اس کے اخراجات کا
بوجھ مسلمانوں کے بیت المال پر ڈال دیتے، انہوں نے کہا: ان لوگوں کو اس آدمی کے شر سے محفوظ رکھا جائے گا اور اس کے
مصارف ان کے بیت المال سے ادا کئے جائیں گے۔“

(۳۰۹) قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن جعفر بن برقان قال: كتب الينا عمر بن عبد العزيز
: لا تدعن في سجونكم احدا من المسلمين في وثاق لا يستطيع ان يبلى قائما . ولا تبیتن في
قيد الا رجلا مطلوباً بدمه . واجروا عليهم من الصدقة ما يصح جهده في طعامهم وادمهم .
والسلام

جعفر بن برقان نے کہا ہے کہ

”عمر بن عبدالعزیز نے ہمیں ”ہا“ تمہارے قید خانوں میں جو مسلمان قیدی ہوں انہیں اس طرح نہ باندھ کر رکھو کہ وہ کھڑے ہو کر نماز نہ ادا کر سکیں ”قل“ نے مجرموں کے علاوہ کسی قیدی کو رات بھر بیڑیوں میں نہ رکھا جائے، صدق کی مد سے ان کیلئے اتنا روزینہ مقرر کر دو کہ ز، ٹی، مان کیلئے کافی ہو، والسلام۔

قیدیوں کا روزینہ:

فمر بالتقدير لهم ما يقوتهم من طعامهم وادهمم. وصير ذلك دراهم. تجري عليهم في كل شهر يدفع ذلك اليهم. فالت اجرية عليهم الخبز ذهب به ولاية السجن والقوام والجلاوزة. وولى ذلك رجلا من اهل الخير والصلاح يثبت اسماء من في السجن ممن تجري عليهم الصدقة. وتكون الاسماء عند دفع ذلك اليهم شهرا بشهر. يقعد ويدعو باسم رجل رجل ويدفع ذلك اليه في يده.

آپ ان کے روٹی اور سالن پر آنے والے اخراجات کا تخمینہ طلب کیجئے اور اس حساب سے ان کو ہر ماہ ایک مقررہ نقد رقم دینے کا حکم جاری کر دیجئے، اگر آپ ان کیلئے روٹیاں بھجوانے کا اہتمام کریں گے تو قید خانہ کے نگران ملازم اور سپاہی اسے اڑالیں گے، کسی معقول اور نیک آدمی کے ذمہ یہ کام کیجئے کہ وہ قید خانہ کے ان قیدیوں کی فہرست مرتب کرے جن کو صدقہ جاری کرنا ہوگا، یہ فہرست اس آدمی کے پاس رہے گی اور وہ ماہ بہ ماہ ان لوگوں کی رقمیں ان تک پہنچا دے گا، وہ فہرست لے کر بیٹھے گا اور ایک ایک آدمی کا نام پکارے گا اور اس کی رقم اس کے حوالہ کرتا جائے گا۔

فمن كان منهم قد اطلق وخص سبيله رد ما يجري عليه. ويكون للاجراء عشرة دراهم في الشهر لكل واحد. وليس كل من في السجن يحتاج الى ان يجري عليه. وكسوتهم في الشتاء قميص وكساء. في الصيف قميص وازار. ويجري على النساء مثل ذلك وكسوتهن في الشتاء قميص ومقنعة وكساء. وفي الصيف قميص وازار. ومقنعة. في الشتاء قميص ومقنعة وكساء. وفي الصيف قميص وازار. ومقنعة.

ان میں سے جو لوگ رہا کہے جاچے ہوں ان کی رقم واپس آ جائیگی۔ میرے رہے میں فی کس دس درہم ماہانہ کا وظیفہ کافی ہوگا، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ہر قیدین روزینہ کا محتاج نہیں ہوتا، پوشاک کیلئے ان لوگوں کو جاڑے میں ایک قمیص اور ایک لبادہ، اور گرمی میں ایک قمیص اور ایک تہہ بند دیا جائے، عورتوں کا وظیفہ بھی اتنا ہی رکھا جائے البتہ ان کی پوشاک جاڑے میں ایک قمیص، ایک اوڑھنی اور ایک لبادہ اور گرمی میں ایک قمیص، ایک تہہ بند اور ایک اوڑھنی ہوگی۔

قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے:

واغنهم عن الخروج في السلاسل يتصدق عليهم الناس، فان هذا عظيم ان يكون قوم من المسلمين قد اذنبوا وخطأوا، وقضى الله عليهم ما هم فيه حبسوا يخرجون في السلاسل يتصدقون، وما اظن اهل الشرك يفعلون هذا بأسارى المسلمين الذين في ايديهم، فكيف ينبغي ان يفعل هذا باهل الاسلام؟

آپ ان قیدیوں کو اس سے بالکل بے نیاز کر دیجئے کہ وہ زنجیروں میں بند رہے ہوئے باہر نکلیں تاکہ لوگ انہیں خیرات دیں، یہ بڑی معیوب بات ہے کہ قضاء الہی کے سبب جن مسلمانوں سے غلہ یا ناناہ سرزد ہو جائے اور وہ قید میں ڈال دیئے جائیں وہ پابہ زنجیر خیرات مانگنے کیلئے نکلیں، میرا خیال ہے کہ ایسا سلوک تو نہ کریں ان مسلمان قیدیوں کے ساتھ بھی نہ کرتے ہوں گے جن ان کے یہاں ہیں، پھر ہمارے لئے اہل اسلام کے ساتھ ایا کر، کس طرح مناسب ہو سکتا ہے؟

وانما صاروا الى الخروج في السلاسل يتصدقون لما هم فيه من جهل الجوع، فربما اصابوا ما يأكلون وبالهم يصيبوا، ان ابن آدم لم يعر من الذنوب، فتفقد امرهم ومربلا جراء عليهم مثل ما فسر ت لك.

ظاہر ہے کہ یہ لوگ بھوک سے پریشان ہو کر ہی پابہ زنجیر بھیک مانگنے کیلئے نکلتے ہیں کبھی انہیں کھانے کیلئے کچھ مل جاتا ہے کبھی نہیں ملتا، ابن آدم گناہوں سے پاک نہیں، لہذا آپ کو ان کے مسئلہ میں عصمت توجہ کرنی چاہیے اور میں نے آپ کے سامنے جو تجاویز رکھی ہیں ان کے مطابق ان کیلئے روزیہ جاری کرنے کے احکام ذکر کر دینے چاہئیں۔

قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین:

ومن مات منهم ولم يكن له ولي ولا قرابة غسل وكفن من بيت املال وصلى عليه ودفن، فانه بلغني واخبرني به الثقات انه ربما مات منهم البية الغريب يبيكث في السجن اليوم واليومين حتى يستأمر الوالى في دفنه، وحتى يجمع اهل السجن من عندهم ما يتصدقون ويكثرون من يحمله الى المقابر فيدفن بلا غسل ولا كفن ولا صلاة عليه فما اعظم هذا في الاسلام واهله

اگر کوئی قیدی مر جائے اور اس کا کوئی سرپرست نہ ہو تو اس کی تجہیز و تکفین کا نظام بیت المال سے کیا جائے اور اس کی نماز جنازہ ادا کر کے اسے دفن کر دیا جائے، مجھے معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ نئی کبھی کوئی پر دیسی قیدی مر جاتا ہے تو اس کی لاش ایک دو دن قید خانہ میں پڑی رہتی ہے، اس بات کا انتظار رہتا ہے کہ مہتمم قید خانہ سے اس کے دفن کرنے کی اجازت

حاصل کر لی جائے اور قید خانہ کے لوگ اسے پاس سے خیرات جمع کر کے اس کا انتظام کریں کہ کچھ مزدور میت کو قبرستان لے جا کر غسل، کفن، اور نماز جنازہ کے بغیر اسے دفن کر آئیں، اسلام اور اہل اسلام کے اندر ایسا ہوتا ہے!

قیدیوں کی کثرت کی وجہ:

ولو امرت بأقامة الحدود لحد اهل الحبس ولخاف الفساد واهل الدعارة ولتناهوا عما هم عليه.

اگر آپ یہ فرمان جاری کر دے کہ حدود شرعیہ پوری طرح نافذ کی جائیں تو تعداد کم ہو جائے اور بد معاش اور شرارت پسند عناصر ان سزاؤں کے ڈر سے جرائم سے باز رہیں گے۔

وانما يكثر اهل الحبس لثقله نظر في امرهم انما هو حبس وليس فيه نظر فمر ولا تك جميعا بالنظر في امر اهل الحبس في كل ايام فمن كان عليه ادب ادب واطلق ومن لم يكن له قضية خلى عنه.

قیدیوں کی تعداد میں اضافہ بڑا سبب یہ ہے کہ ان کے معاملہ پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا، صرف قید کر لیا جاتا ہے پھر ان کی طرف کوئی توجہ نہیں کی جاتی، آپ اپنے دایوں کو حکم دیجئے کہ قیدیوں کے معاملات برابر زیر غور لاتے رہیں جس کیلئے معمولی تادیب کافی ہو اس کے خلاف تادیبی کارروائی کر کے اسے رہا کر دیا جائے، اور جس کے خلاف کوئی مقدمہ نہ ہو اسے بھی چھوڑ دیا جائے۔

تعزیرات میں اعتدال:

وتقدم اليهم ان لا يرفعوا في الادب ولا يتجاوزوا بذلك الى ما لا يحل ولا يسع قانه بلغني انهم يضربون الرجل في التهمة وفي الجناية الثلاثمائة والمئتين واكثر واكل. وهذا مما لا يحل ولا يسع. ظهر المؤمن حمي لا من حق يجب بفجور او قذف او سكر او تعزير لا امر اتاه لا يجب فيه حد. وليس يضرب في شيء من ذلك.

کہا بلغنی ان ولاتک یضربون. وان رسول اللہ ﷺ قد نہی عن ضرب المصلین اور آپ انہیں ہدایت کر دیجئے کہ تادیبی سزاؤں میں زیادہ سختی سے کام نہ لیں اور اس سلسلہ میں جائز اور معقول حدود سے تجاوز نہ کریں مجھے یہ بات پچھنی ہے کہ فوجداری جرائم میں اور صرف تہمت کی بناء پر بھی یہ لوگ دوسو، تین سو یا اس سے کچھ کم یا زیادہ کوڑے مارتے ہیں، اگر کرنا نہ تو جائز ہے نہ اس کی کسی طرح گنجائش نکل سکتی ہے، مسلمان کی ذات محفوظ و محترم ہے الایہ کہ کسی فحش کام، قذف، نہ بازی یا کسی ایسے قابل تعزیر جرم کی بناء پر سزا دی جائے جس کی حد شرعی طور پر مقرر

نہ ہو، ان میں سے کسی جرم پر بھی اتنے کوڑے نہیں مارے جاسکتے جتنے میری اطلاع کے مطابق آپ کے والی مارتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔

(۲۱۰) حدثنا بعض اشياخنا عن هودثة بن عطاء عن انس قال: قال ابو بكر رضي الله عنه: نهى

رسول الله ﷺ عن ضرب المصلين.

(سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔“

ومعنى هذا الحديث عندنا "والله اعلم" انه نهى عن ضربهم من غير ان يجب عليهم حد يستحقون به الضرب.

ہمارے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ان میں سے کسی پر کمال حد نہ واجب ہو جس کی رو سے انہیں مارنا ضروری ہو، آپ نے انہیں مارنے سے منع فرمایا ہے، واللہ اعلم۔

وهذا الذى بلغنى ان ولا تلك ليس من الحكم والحدود فى شيء. ليس يجب مثل هذا على جانبى الجناية صغيرة ولا كبيرة من كان منهم اتى ما يجب عليه فيه قود و حد او تعزير اقيم عليه ذلك.

میری اطلاعات کے مطابق آپ کے والیوں کا موجودہ طرز عمل شریعت کے احکام اور حدود سے بالکل بے نیاز ہے، جرم چھوٹا ہو یا بڑا کسی مجرم کو بھی اتنی زیادہ سزا نہیں دی جاسکتی، جس مجرم نے کوئی ایسا جرم کیا ہو جس کے باعث اس پر کوئی حد نافذ کی جاسکتی ہو یا تعزیر کی جاسکتی ہو یا اس سے قصاص لیا جاسکتا ہو اس کو متعلقہ سزا دی جانی چاہیے۔

وكذلك من جرح منهم جراحة فى مثلها قصاص وقامت عليه بينة بذلك قيس جرحه واقتص منه الا ان يعفو المجنى عليه، فان لم يكن يستطاع فى ذلك قصاص حكم عليه بالارش عوقب واطيل حبسه حتى يحدث توبة ثم يغلى عنه. وكذلك من كان منهم سرق ما يجب فيه القطع قطع. ان الاجرى اقامة الحدود عظيم والصلاة به لاهل الارض كثير.

اس طرح جس نے کسی کو ایسا زخم لگایا ہو جس پر قصاص واجب ہو جاتا ہے اور اسے جرم پر گواہ فراہم ہو جائیں اس کے زخم کا اندازہ لگا کر اسی کے مطابق مجرم سے قصاص لیا جانا چاہیے الا یہ کہ مجروح اسے معاف کر دے، اگر زخم ایسا ہو جس کا قصاص نہ لیا جاسکتا ہو تو مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے، اسے سزا دی جائے اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے جب تک وہ توبہ نہ کر لے اسی طرح جس نے ایسی بیوری کی ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے اس کا ہاتھ کاٹ دینا چاہئے، حقیقت یہ

ہے کہ حدود شرعی کے نفاذ کا اخروی اجر بہت بڑا ہے اور دنیا والوں کیلئے بھی بہت مفید ہے۔

شرعی حدود کے نفاذ کی برکت:

(۳۱۱) قال ابو یوسف حدی الحسن بن عمارۃ عن جریر بن یزید قال: سمعت ابازرعة بن عمرو بن جریر یحدث انه سمع باهريرة یقول: قال رسول الله ﷺ حد یعمل به فی الارض خیر لا هلا لارض من ان یطر، ثلاثین صباحا۔
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”دنیا میں کسی شرعی حد کا نفاذ والوں کیلئے تیس دن بارش ہونے سے زیادہ مفید ہے۔“

حدود میں سفارش:

ولا یحل للامام ان یحییٰ فی الحد احدا ولا یتزیله عنه شفاعة. ولا ینبغی له ان ینخاف فی ذلك لومة لائم. الا ان یکون حافیہ شبهة. فاذا کان فی الحد شبهة درہما جاء فی ذلك من الآثار عن اصحاب رسول الله ﷺ علی الله تعالیٰ علیہ وسلم والتابعین وقولهم ادرء والحدود بالشبهات ما استطعتم. الخطاء فی العفو خیر من الخطایا فی العقوبة۔
امام کیلئے حلال نہیں کہ حد شرعی کے نفاذ میں کسی کے ساتھ مروت برتے یا اسے کسی سفارش کی بناء پر نال دے، اس سلسلہ میں اسے کسی ملامت کی پروا نہیں کرنی چاہیے، البتہ اگر خود اس بات میں شبہ ہو کہ مجرم حد کا سزاوار ہے یہ نہیں تو حد نافذ نہیں کرنی چاہئے کیونکہ اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ اور تابعین سے متعدد آثار منقول ہیں، انہوں نے کہا ہے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے شبہ لی بنا۔ پر حد و کوٹال دو، کیونکہ غلطی سے کسی معاف کر دینا اس سے بہتر ہے کہ غلطی سے کسی کو سزا دی جائے۔

ولا یحمل اقامة حد علی من لم یستوجبه. کما لا یحل ابطاله عن استوجبه بغیر شبهة فیہ. ولا یحل لمسلم ان ینسفع الی امام فی حد قد وجب وتبدین۔
جس طرح کسی پر حد واجب ہو جائے تو اسے بغیر شبہ کے ساقط کر دینا جائز نہیں اسی طرح کسی ایسے آدمی پر حد جاری کرنا بھی جائز نہیں جس پر حد واجب نہ ہوتی ہو، جب کسی پر حد واجب ہو جائے اور ضروری ثبوت فراہم ہو جائے تو کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ امام سے مجرم کے حق میں سفارش کرے۔

فأما قبل ان یرفع ذلك فی الامام فقد رخص فیہ اکثر الفقهاء ولم یختلفوا فی التوقی

البتہ معاملہ کے امام کے سامنے پیش کئے جانے سے قبل اکثر فقہاء کے نزدیک سفارش کی گنجائش ہے، لیکن معاملہ کے امام کے سامنے پیش کر دیئے جانے کے بعد حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش ہمارے کام کی حد تک ہر فقیہ کے نزدیک قابلِ جتناب ہے، واللہ اعلم۔

فرافصہ حنفی نے کہا ہے کہ:

”لوگ ایک چور کو لئے جا رہے تھے راستہ میں زبیر (رضی اللہ عنہ) مل گئے، انہوں نے مجرم کے حق میں سفارش کی۔ لوگوں نے آپ سے کہا: کیا آپ حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش کرتے ہیں؟ آ رہے۔ فرمایا: ہاں، جب تک کہ مجرم کو امام کے سامنے پیش نہ کر دیا جائے، البتہ جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اس کے بعد اگر وہ اسے معاف کرتا ہے تو اللہ اسے (امام کو) نہ معاف کرے۔“

ابوحازم سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے ایک چور کے حق میں سفارش کی تو آپ سے بَا گیا: لیا آپ ایک چور کے معاملہ میں سفارش کرتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: ہاں، اس وقت تک جب تک کہ سے امام کے سامنے نہ پیش کر دیا جائے، جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اگر امام اسے معاف کر دے تو اللہ اے لومعاف نہ کرے۔“

استطعت.

ابراہیم (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ:

”لوگ کہا کرتے تھے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ کے بندوں پر سے جو د کو مال دو۔“

قال أبو يوسف: وقد رأيت غير واحد من فقهاءنا يكره الشفاء في أحد البتة ويتوقاه.

میں نے اپنے فقہاء میں سے متعدد، خرات کو حد کے سلسلہ میں سفارش سے کلیۃً اجتناب کرتے دیکھا ہے، یہ حضرات اسے ہر حال میں ناجائز قرار دیتے تھے۔

(۳۱۵) .ویمتج فی ذلک بما قال بن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ): من حالت شفاعتہ دون حد من حدود اللہ فقد حاد اللہ فی خلقہ

اور وہ اس سلسلہ میں ابن عمر (رضی اللہ عنہما) کے اس قول سے استدلال کرتے تھے کہ ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا: جس آدمی کی سفارش اللہ کی کو حد کے قیام میں رکاوٹ بنی اس نے مخلوق کے سلسلہ میں اللہ کی مخالفت کی۔

(۳۱۶) .قال ابو یوسف: وحدثنا محمد بن اسحاق عن محمد بن طلحة عن ابيه عن عائشة ابنة مسعود عن ابيها . قالت سمعت امرأة من قریش قطيفة من بيت رسول الله ﷺ . فتحدث الناس ان رسول الله ﷺ : عزاء على قطع يدها . فأعظم الناس ذلك فجتنا النبي ﷺ نكلبه وقلنا : نحن نفديها بأربعين اوقية . فقال تطهر خير لها فلما سمعنا لين قول النبي ﷺ أتينا اسامة قلنا : كلم رسول الله ﷺ فكلمه فقام رسول الله ﷺ خطيبا فقال :

”ما اكثركم على في حد من حدود الله (تعالیٰ) وقع على امة من اماء الله . والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة بنت محمد ، نزلت بمثل الذي نزلت به لقطع محمد يده . قال : وقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا اسامة لا تسفع في حد .

عائشة بنت مسعود اپنے والد سے روایت کرتی ہوئی کہتی ہیں کہ :

قریش کی ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کے گھر سے ایک شال چرائی ، لوگوں میں سرگوشی ہونے لگی کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ کر لیا ہے ان کو یہ بہت بہت گراں گزری ، چنانچہ ہمارے لوگوں نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ عرض کیا کہ ہم چالیس اوقیہ (چاندی) فدیہ میں دے کر اس عورت کو چھڑوانا چاہتے ہیں ، آپ نے فرمایا : اس کیلئے یہی بہتر ہے کہ وہ (مزایر) پاک ہو جائے۔ جب ہم نے نبی ﷺ کے انداز کلام میں نرمی دیکھی تو ہم نے اسامہ سے ملاقات کی اور ان سے یہ بات کہ تم اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کرو ، چنانچہ انہوں نے گفتگو کی ، پھر رسول اللہ ﷺ نے سب کو مخاطب کر کے یہ فرمایا کہ :

”یہ کیا ہو رہا ہے کہ تم لوگ حدود اللہ میں سے ایک حد کے بارے میں جو اللہ کی بندیوں میں سے ایک بندی پر واجب

(۳۱۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۹، ۲۸

(۳۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۸، سنن ابن ماجہ: ۲۵۳۸، المعجم الکبیر للطبرانی: ۴۹۳، مستدرک

ہوئی ہے، میرے سر ہو گئے، اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اُمّ محمد کی بیٹی فاطمہ سے یہ حرکت سرزد ہوئی ہوتی جو اس عورت نے کی ہے تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کا ہاتھ بھی یقیناً کاٹ دیتا۔ راوی (کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ:

اے اسامہ! کسی حد کے معاملہ میں سفارش نہ کیا کرو۔“

شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا:

(۳۱۰) قال وحدثنا منصور عن ابراهيم قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لان اعطل

الحدود في الشبهات خير من اقيمها في الشبهات؛

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: شبہات کی بناء پر حدود کو نظر نہ کر دینا میرے نزدیک اس سے

بہتر ہے کہ میں شبہات کے باوجود انہیں قائم کر دوں۔“

(۳۱۱) قال: وحدثني يزيد بن ابی زياد عن الزهري عن عروة بن عائشة رضي الله عنها

قالت: ادرءوا الحدود عن المسلمين بالشبهات ما استطعتم. فانما اودتم للمسلم مخرجا

فخلوا سبيله. فان الامام لان يخطي في العفو خير له من ان يخطي في العقوبة.

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”جہاں تک تم سے ہو سکے شبہات کی بناء پر مسلمانوں کے سر سے حدود کوٹالنے کی کوشش کرو، جب بھی کسی مسلمان کی

رہائی کی کوئی گنجائش نظر آئے اسے رہا کرو، کیونکہ غلطی سے کسی کو معاف کر دینا امام کے لئے اس سے بہتر ہے کہ وہ غلطی سے کسی کو

سزا دے دے۔“

سزائے موت میں خصوصی احتیاط:

(۳۱۲) قال: وحدثنا الحسن بن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال: بينما نحن بمنى

مع عمر رضي الله عنه. اذا امرأة ضخمة على جمال تبكي. قد كان الناس يقتلونها من الزحمة

عليها. وهم يقولون لها: زنيته زنيته. فلما انتهت الى عمر رضي الله عنه. قال: ما شأنك. ان

(۳۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۹۳۔

(۳۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۲۔

(۳۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۱۔

المرأة ربما استكرهت؟

نزال بن سمرہ نے کہا ہے:

”ایک بار ہم (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں تھے کہ اسی دوران ایک بھاری جسم والی عورت ایک گدھے پر بیٹھی روتی ہوئی آئی، اس کے ارد گرد لوں ازدحام کا یہ عالم تھا کہ قریب تھا کہ وہ بھیڑ میں کچل کر مر جائے، لوگ اس سے یہ کہہ رہے تھے کہ تو نے زنا کیا ہے، تو نے زنا کیا ہے، جب وہ عمر رضی اللہ عنہ کے قریب پہنچی تو آپ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا معاملہ ہے؟ عورت کبھی (زنا پر) مجبور بھی کر دی جاتی ہے؟

فقالت: كنت امرأة ثنية الرأس وكان الله يرزقني من صلاة الليل. فصليت ليلة ثم نمت فوالله ما ايقظني الا رجل قاركني. ثم نظرت اليه مقعيا ما ادرى من هو من خلق الله. فقال عمر: لو قتلت هذه خشيت على الاخشبين النار. ثم كتب الى امراء الامصار ان لا تقل نفس دونه.

اس نے جواب دیا: مجھے بہت لہری نیند آتی ہے، اور اللہ نے مجھے رات کی نماز ادا کرنے کی بھی توفیق دی ہے، ایک رات ایسا ہوا کہ میں نماز ادا کرنے سو گئی پھر اللہ کی قسم! اس وقت آنکھ کھلی جب ایک آدمی مجھ پر سوار ہو چکا تھا، پھر میں نے اسے آگے کو جھکا ہوا بینا دیکھا لیکن میں نہیں جانتی کہ وہ کون آدمی تھا، یہ سن کر عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اگر یہ عورت (زنا کی سزا میں) قتل کر دی جاتی تو مجھے اس بات کا اندیشہ لاحق ہو جاتا کہ جہنم کی آگ ان دونوں پہاڑوں پر نہ اتر آئے، پھر آپ نے تمام مرکزی شہروں کے امراء کو یہ لکھ بھیجا کہ معاملہ کو آپ کے سامنے پیش کئے بغیر کسی فرد کو قتل کی سزا نہ دی جائے۔“

سزا نافذ کرنا حاکم کا کام ہے:

(۳۲۰) قال: وحدثنا مغيرة عن عطاء قال: حدثنا محمد بن عمر بن عبد العزيز قال: السلطان

ولي من حارب الدين وان مثل اخا امراء او اباه.

عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”جو کوئی بھی دین کے خلاف جاکرے گا اس سے سلطان خود عہدہ براہوگا خواہ اس نے کسی شخص کے بھائی یا باپ کو کیوں نہ قتل کیا ہو (وہ شخص خود مجرم و سزا دینے والے کا مجاز نہیں)۔“

قصاص: قتل عمد:

قال ابو یوسف: والذی یرفع الی الامام، وقد قتل رجلا او امرأۃ عمد، وکان ذلک مشهورا ظاهرا وقامت علیہ بہ بینة، فانه یسأل عن البینة فان زکوا، زکی منهم رجل الی ولی المقتول فان شاء قتل وان شاء عفا، وكذلك لو کان القاتل اقرب بقتل طائعا من غیر بینة تقوم علیہ.

اگر قتل عمد کا کوئی مجرم امام کے سامنے پیش کیا جائے جس کے سر کسی مرد یا عورت کو قتل کرنے کا الزام ہو، یہ قتل کھلے عام کیا گیا ہو، اور اس پر گواہ موجود ہوں تو بھی امام گواہوں کی جانچ کرے گا، اگر گواہ ٹھیک ثابت ہوں یا ان میں سے ایک آدمی بھی ٹھیک ثابت ہو تو ملزم کو مقتول کے ولی کے حوالہ کر دیا جائے گا اسے اختیار ہوگا کہ چاہے تو اسے قتل کر دے اور چاہے تو معاف کر دے، گواہی کی نوبت آئے بغیر اگر قاتل بغیر کسی دباؤ کے خود کش کا متراف کر لے تو بھی یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا۔

قصاص: جنایات:

قال ابو یوسف: ومن رفع وقد قطع ید رجل من المفصل بحدیہ عمدا او اصبعاً، من اصابع یدہ الیمنی او الیسری او کان انما قطع رجله من المفصل او اصابع رجلیه او مفصلا من مفاصل بعض الاصابع او مفصلین کان فی ذلک القصاص، وكذلك لو کان قطع الاذن کلھا او بعضها، ففي ذلک القصاص.

اگر کسی ایسے ملزم کا معاملہ پیش ہو جس نے کسی آدمی کے ہاتھ کو عمدتاً، کسی دباؤ یا ہتھیار کے ذریعہ، کلائی کے پاس سے کاٹ دیا ہو، یا اس کے دائیں یا بائیں ہاتھ کی کوئی انگلی کاٹ لی ہو، یا اس کے بازو و ٹخنے کے پاس سے کاٹ لیا ہو، یا پاؤں کی کوئی انگلی کاٹ دی ہو، یا کسی انگلی کی ایک پور یا دو پوریں کاٹ لی ہوں، ان تمام صورتوں میں قصاص کا حق دیا جائے گا۔ اگر مجرم نے پورا کان یا کان کا کوئی حصہ کاٹ لیا ہو تو اس میں قصاص ہوگا۔

و كذلك الانف اذا قطع ففيہ القصاص، وكذلك الاسنان اذا سرت او بعضها او قلعت او بعضها ففيہا القصاص، فاما الکسر فاذا کسر سنا کسرا مسموما ففيہا القصاص واذا لم یکن الکسر مستویا، وکان فیما بقی من السن شعب ففيہا الارش، ولو کان قطع الید بالذراع من مفضل المرفق او الرجل مع الساق من مفصل الركبة کان، ذلک القصاص.

اسی طرح اگر ناک کاٹ لی ہو تو اس میں بھی قصاص ہوگا یہی حال دانتوں کا ہے، پورے دانت یا ان کے کچھ حصے

توڑے یا اکھیڑ لئے گئے ہوں تو نقصاں دلویا جائے گا، دانت توڑنے کی صورت میں اگر پورا دانت صاف طور پر توڑ کر الگ کر دیا گیا ہو تو قصاص کا حکم دیا جائے گا، لیکن اگر پوری طرح نہ توڑا گیا ہو اور دانت کا کچھ حصہ قائم ہو تو تاوان لاگو ہوگا۔ ہاتھ اگر ہاتھ سمیت کہنی کے جو سے کاٹ لیا گیا ہو، یا پاؤں کو پنڈلی سمیت گھٹنے سے کاٹ دیا گیا ہو تو قصاص ہوگا۔

وكذلك العين اذا ضرب بها عمدا فذهبت ففيها القصاص. وكذلك الجروح كلها تكون ففيها

القصاص. اذا كان يستطع فيها القصاص. فان لم يستطع ففيها الارش

اس طرح اگر آنکھ پر عمدہ ضرب لگائی گئی ہو جس کے نتیجے میں آنکھ جاتی رہی ہو تو قصاص دلویا جائے گا، اسی طرح بدن کے کسی اور حصہ میں لگائے جائے۔ والے زخموں میں اگر قصاص لینا ممکن ہو تو قصاص کا حکم لگایا جائے گا اور اگر اس کا امکان نہ ہو تو تاوان دلویا جائے گا۔

لوضرب بعض اعظم، مثل الساق او الذراع او الفخذ فهشم الموضع او كسر ضلعاً من

اضلاعه. فليس في هذا قصاص وفيه الارش. ليس لهذا احدى وقف عليه فيقتصر له منه

اگر کسی ہڈی مثلاً پنڈلی، بازو، ران کی ہڈی پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ ہڈی چور ہو گئی ہو یا پسلی کی کوئی ہڈی توڑ دی گئی ہو تو ان صورتوں میں قصاص نہیں ملتا تاوان کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ اس زخموں کی ٹھیک ٹھیک حد مقرر نہیں کی جاسکتی کہ برابر کا بدلہ لینا ممکن ہو۔

والقصاص انما هو في لحد صل. وليس في شيء من الجنايات التي تكون في الرأس القصاص

الا في الموضحة. فانه اذا شج - شجة فاوضحه عمدا ففي ذلك القصاص فاما ما كان دون الموضحة

او فوقها فليس فيه قصاص وان كان عمدا وفيه الارش.

قصاص کا حکم صرف (کسر عضو) جوڑ (سے کاٹ دینے) کی صورت میں لگایا جاتا ہے، موضحة (یعنی ایسا زخم جو ہڈی کی سپیدی ظاہر کر دے) کے علاوہ ہر پر لگا ہونے والے کسی اور زخم کیلئے قصاص نہیں رکھا گیا ہے مجرم نے اگر عمدہ اتنا کاری: زخم لگایا ہو کہ ہڈی کی سپیدی نسر آنے لگے تو اس سے قصاص لیا جاسکتا ہے، اس سے بلکہ یا زیادہ گہرے زخم خواہ عمدہ ہی: کیوں نہ لگائے گئے ہوں، قاتل قصاص نہیں، ان پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔

دیت اور تاوان:

وكل من جرح جرحاً عمداً مات من ذلك الجرح. ولم يزل فيه فهو صاحب فراش حتى مات

اقتص من الجرح وقتل به. فاما الخطاء فاذا قتله خطأ وقامت بذلك بينة. وسئل عنهم

فذكروا اثنان منهم فالدين على عاقلته في ثلاث سنين يؤدون في كل سنة الثلث. ولا تعقل

العاقله الصلح ولا العبد والاعتراف.

دانستہ زخمی کیا جانے والا شخص اگر اس زخم کے اثر سے فوراً یا ایک مدت تک مسلسل صاحب فراش رہنے کے بعد مر جائے تو زخم لگانے والے سے اس کا قصاص لیا جائے گا اور اسے قتل کر دیا جائے گا، اگر یہ بات نادانستہ طور پر پیش آ جائے تو اس کے خطا قتل کئے جانے کے ثبوت میں گواہیاں طلب کی جائیں گی اور گواہوں کی جانچ کی جائے گی، اگر یہ گواہ ٹھیک ثابت ہوئے تو (قتل خطا کی) دیت مجرم کے عاقلہ (یعنی پدری رشتہ کے وہ اعزاء جو نادانستہ قتل ہو جانے کی دیت ادا کرتے ہیں) کے ذمہ ہوگی جسے ان لوگوں کو تین سالوں میں ایک تہائی دیت سالانہ ادا کرنا ہوگا، قتل عمد، اعتراف بالقتل، اور صلح کی صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوگی۔

قال ابو یوسف: والدية مائة من الابل او الف دينار او عشرة آلاف درهم او الفاشاة او مائتا حلة او مائتا بقرة على ما روى عن رسول الله ﷺ ثم عن ائمتنا من اصحابه رسول الله ﷺ اور آپ کے فقہاء صحابہ سے مروی آثار کی روش دینے کی منہاد سواونٹ، یا ہزار دینار، یا دس ہزار درہم یا دو ہزار بکریاں یا دو سو جوڑے (کپڑے) یا دو سو گائیں ہے۔

(۳۲۱) قال ابو یوسف: حدثني محمد بن اسحاق عن عطاء: ان رسول الله ﷺ وضع الدية على الناس في اموالهم: على اهل الابل مائة بعير، وعلى اهل السماء الف شاة، وعلى اهل البقر مائتي بقرة، وعلى اهل البرود مائتي حلة عطاء سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے لوگوں پر دیت انہی اموال کی صورت میں رکھی ہے جو ان کے پاس ہوتے تھے، اونٹ والوں پر سواونٹ، بکری والوں پر دو ہزار بکریاں، گائے والوں پر دو سو گائیں، رکبے والوں پر دو سو جوڑے۔

(۳۲۲) قال: وحدثنا ابن ابی لیلی عن الشعبي عن عبيدة الله بن سالم قال: وضع عمر بن الخطاب رضي الله عنه الديارات على اهل الذهب الف دينار، وعلى اهل الابق عشرة آلاف درهم، وعلى اهل الابل مائة من الابل، وعلى اهل البقر مائتي بقرة، وعلى اهل السماء الف شاة، وعلى اهل الحلل مائتي حلة عبیدہ سلمانی نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سونا رکھنے والوں کیلئے دیت کو مقدار ہزار دینار، چاندی والوں کیلئے دس ہزار درہم، اورنٹ والوں کیلئے سواونٹ، گائے والوں کیلئے دس سو گائیں، بکرے والوں کیلئے دو ہزار بکریاں اور کپڑے والوں

کے لیے دو سو جوڑے مقرر کی ہے۔

(۲۲۲) قال: وحدثنا اشعث بن الحسن ان عمرو و عثمان رضی اللہ عنہما اتوا ما الدیة. وجعل ذلك الى المعطى ان شاء فالابن وان شاء فالقیمة. حسن سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر اور عثمان (رضی اللہ عنہما) دیت کی نقد قیمت مقرر کر دی تھی اور ادا کنندہ کو اس کا مجاز قرار دے دیا تھا کہ چاہے اونٹ دے، چاہے مقررہ نقد قیمت داکرے۔“

قال ابو یوسف: وهذا قول من ادرکت من علمائنا بالعراق. فاما اهل المدينة فانهم يجعلونها من الورق اثني عشر ألفاً. (امام اہلسنت قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میں نے عراق میں اپنے جن علماء کو پایا ہے ان کا بھی یہی قول ہے، البتہ مدینہ کے لوگ چاندی میں دیت مقدار بارہ ہزار (درہم) قرار دیتے ہیں۔

قتل خطاء:

قال ابو یوسف: واختلف صحاب محمد ﷺ ورضی اللہ عنہم فی اسنان الابل فی الدیة فی الخطاء. فعبد اللہ بن مسعود یروی عن رسول اللہ ﷺ انه قال: دية الخطأ خمساً. اصحاب رسول ﷺ کے درمیان اس بارے میں اختلاف رہا ہے کہ قتل خطاء کی دیت دیئے جانے والے اونٹوں کی عمر میں کیا ہونی چاہئیں، چنانچہ (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے کہ: خطاء کی دیت پانچ (قسام کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔

(۲۲۳) حدثني بذلك الحجاج عن زيد بن جبیر عن خشف بن مالك عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: دية الخطأ خمساً.

یہ حدیث مجھ سے حجاج نے بروایت زید بن جبیر، بروایت خشف بن مالک، بروایت عبد اللہ، بروایت نبی ﷺ بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”خطاء کی دیت پانچ (اقسام کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔“

(۲۲۴) قال: وحدثني منصور بن ابراهيم وابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: كان عبد الله يقول: الدية في الخطأ خمساً.

عشرون حقة۔

وعشرون جذعة۔

وعشرون بنت لبون۔

وعشرون ابن لبون۔

وعشرون بنت مخاض۔

و كذلك كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في الخطأ .

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) فرمایا کرتے تھے کہ: (قتل) خطاء کی دیت پانچ برابر قسموں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹنیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹنیاں بیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی قتل خطاء کے سلسلہ میں یہی فرماتے تھے۔

(۳۲۶)۔ حدثني ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: قال عبدالله: ية اخطأ احماساً، واما على

بن ابي طالب رضي الله عنه فكان يقول الدية في الخطأ ارباعاً:

خمس وعشرون حقة۔

وخمس وعشرون جذعة۔

وخمس وعشرون ابنة لبون۔

وخمس وعشرين ابنة مخاض۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ (قتل) خطاء کی دیت پانچ برابر حصوں پر مشتمل ہوگی۔ تاہم (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) فرماتے تھے کہ خدا کی دیت چار برابر حصوں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں پچیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں پچیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

(۳۲۰) واما عثمان وزید بن ابی فکانا یقولان فی دية الخطأ:

ثلاثون جذعة.

و ثلاثون بنات لبون

وعشرون بنی لبون.

وعشرون بنات مخاض.

حدثنی بذلك شعبۃ بن قادة عن سعید بن المسیب.

(سیدنا) عثمان اور زید بن ثابت (رضی اللہ عنہما) خطاء کی دیت کے سلسلے میں یہ کہتے تھے کہ:

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

یہ روایت مجھ سے شعبہ نے: ایت قتادہ بروایت سعید بن مسیب بیان کی ہے۔

شبه عمد:

واما الدية فی شبه لعمد فأنهم اختلفوا فی اسنان الابل فیها ایضا فکان عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ یقول

فی دية شبه العمد ثلاثون جذعة.

و ثلاثون حقة.

واربعون تشنیه ان ازل غامها کلها خلفه.

شبه عمد کی دیت میں دیئے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں بھی ان حضرات کے درمیان اختلاف رہا

ہے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ:
 ☆ شبہ عمدہ کی دیت میں چار سال سے زائد عمر کے تیس اونٹ۔
 ☆ اور چالیسی ایسی اونٹیاں دی جائیں گی جو عمر کے چھٹے تا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی گابھن ہو۔

وقال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ:

فی شبہ العمد ثلاث وثلاثون حقة۔

وثلاث وثلاثون جذعة

واربع وثلاثون ثنية الى بازل عامها کلها خلفه۔

اور (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں تینتیس تین سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تینتیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چوتیس ایسی اونٹیاں دی جائیں گی جو عمر کے چھٹے تا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی گابھن ہو۔

وقال عبد اللہ بن مسعود:

فی شبہ العمد خمس وعشرون جذعة۔

وخمس وعشرون حقة

وخمس وعشرون بنات لبون۔

وخمس وعشرون بنات مخاض۔

یجعلها ارباعا۔

اور (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں پچیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس تین سال سے زیادہ عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس دو سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں۔

☆ اور پچیس ایک سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں دی جائیں گی۔

آپ نے دیت کو چار اقسام پر مساوی تقسیم کر دیا ہے۔

وقال عثمان بن عفان وزيد بن ثابت رضي الله عنهما: هي المغلظة.

وفيهما اربعون جذعة.

وثلاثون حقة.

وثلاثون بنات لبون.

(سیدنا) عثمان بن عفان اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ: یہ دیت مغلظہ ہوگی۔

☆ اس میں چالیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور تیس دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں دینی ہوں گی۔

وقال ابو موسى والمغيرة بن شعبة:

ثلاثون حقة.

وثلاثون جذعة.

واربعون ثنية الى بازل عامه كلها خلفه.

(سیدنا) ابو موسیٰ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ:

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے۔

☆ اور تیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چالیس ایسی اونٹیاں جو عمر کے چھٹے یا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی کا بھن ہو۔

قال ابو يوسف: هذه اصول أقاويلهم في اسنان الابل في الخطأ وشبه العمد. وارجو ان

لا يضيق عليك الامر في اختيار قول من هذه الاقاويل ان شاء الله تعالى.

شعبہ عمر اور خطاء (کی دیت) میں، بئے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں ان حضرات کے بنیادی اقوال

یہی ہیں، مجھے امید ہے کہ ان اقوال میں سے کسی ایک کا انتخاب کر لینے میں آپ کو انشاء اللہ کوئی دشواری نہ پیش آئے گی۔

خطاء کی تعریف:

قال ابو يوسف: فاما الخطأ فهو ان يريد الانسان الشيء فيصيب غيره.

خطا کی تعریف یہ ہے کہ انسان ارادہ کسی چیز کا کرے اور ہو کچھ اور جائے۔

(۳۲۸)۔ حدثني المغيرة عن ابراهيم قال: الخطأ ان يصيب الانسان ولا يريد فذلك الخطأ وهو على العاقلة۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”خطا اسے کہتے ہیں کہ انسان سے سے کوئی چیز نشانہ بن جائے دریں حال نہ اس نے اسے نشانہ بنانے کا ارادہ نہ کیا ہو، یہی خطا ہے اور اس کی (دیت کی) ذمہ داری عاقلہ کے سر آتی ہے۔“

شبہ عمد کی تعریف:

(۳۲۹)۔ قال ابو يوسف: فأما شبه العمد فان الحجاج بن ارطاة، حدثني عن قتادة عن الحسن

ابن ابی الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: قتيل السوط والعصا شبه العمد۔

شبہ عمد کے سلسلہ میں حجاج بن ارطاة نے بروایت قتادہ بروایت حسن بن الحسن مجھ سے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”کوڑے اور اٹھی کا مارا ہوا شبہ عمد (کی تعریف میں آتا) ہے۔“

(۳۳۰)۔ قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: شبه العمد كل شيء يعمد به بغير

حديد، وكل ما قتل بغير سلاح فهو شبه العمد، وفيه الدية على عاقلة۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”دھاردار ہتھیاروں کے علاوہ کسی چیز سے دانستہ مارنا شبہ عمد ہے، بغیر ہتھیار کے کیا ہوا ہر قتل شبہ عمد ہے، اور ایسی

صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔“

(۳۳۱)۔ قال: وحدثنا الشيباني عن الشعبي والحكم بن عتيبة وحماد قالوا: ما أصيب به من

حجر أو سوط أو عصا فأقنى على النفس فهو شبه العمد وفيه الدية مغلظة۔

شعبي، حکم بن عتیبہ اور حماد نے کہا ہے کہ:

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۰۔

(۳۲۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۴۔

(۳۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۷۔

(۳۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۰۔

(۳۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۸۔

”جسے پتھر، کوڑے یا لٹھی سے مارا یا اور وہ مر گیا تو یہ (قتل) شبہ عمد قرار پائے گا اور اس میں دیت مغلطہ ہوگی۔“

تاوان:

قال ابو یوسف: وفي الدامية من الشجاع وهي التي تدمي حكومة عدل. وفي الباضعة وهي التي تبضع اللحم. وهي فوق الدامية حكومة اكثر من ذلك. وفي المتلاحمة وهي فوق الباضعة حكومة اكثر من ذلك. وفي السحاق وهي فوق المتلاحمة حكومة اكثر من ذلك. وفي الموضحة خمس من الابل: خمسمائة درهم. وليس تعقل العاقلة اقل من ارش الموضحة وكل ما كان من ارض بنون لموضحة فعلى الجاني في ماله. وارض الموضحة وما فوقها على العاقلة.

وفي الهاشمة وهي التي تهشم اعظم عشرة من الابل او الف درهم. عشر الدية وفي المنقلة وهي التي تخرج بها العظام عشرة دية ونصف عشرها. وفي الآمة وهي التي تصل الى الدماغ ثلث الدية. فان ذهبت بالعقل ففيها الدية تامة. وان ذهب الشعر منها ولم يذهب العقل ففيها الدية ايضاً تامة ويدخل ارشها في ذلك. وليس في شيء من هذا قصاص.

وان كان الضارب تعبد ذلك خلا الموضحة فانها اذا كانت عمدا ففيها القصاص. لانه لا يستطيع القصاص في شيء منه الا في الموضحة.

☆ جن زخموں سے خون جاری ہو جائے ان میں تاوان کا منصفانہ فیصلہ کیا جائے گا، ان زخموں سے زیادہ کاری زخم، باضعہ میں جس میں گوشت کٹ جائے اس سے زیادہ تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ متلاحمة یعنی ان زخموں میں باضعہ سے زیادہ کاری ہوں اس سے بھی زیادہ تاوان کا فیصلہ ہوگا۔

☆ زخم سحاق ہو جو متلاحمة سے زیادہ گہرا ہوتا ہے تو اس میں متلاحمة سے زیادہ تاوان لاگو کیا جائے گا۔

☆ موضحة زخم میں پانچ اونٹ یا پانچ سو درہم (بطور تاوان) لاگو ہوگا، موضحة کے تاوان سے کم کسی تاوان کی ادائیگی عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوتی بلکہ خود مجرم کے سر ہوتی ہے اور تاوان اسکے مال میں سے لیا جاتا ہے، موضحة کا تاوان، اور اس سے بڑے تاوان عاقلہ کے ذمے ہوتے ہیں۔

☆ ہاشمة یعنی ایسے زخم میں جس نے ہڈی چور کر دی ہو دس اونٹ یا ہزار درہم، یعنی دیت کا دسواں حصہ لیا جائے گا۔

☆ منقلہ، یعنی ایسے زخموں میں جن میں ہڈی باہر نکل آئی ہو، دیت کا پندرہ فیصد سیا جائے گا۔
 ☆ آئمہ، یعنی وہ زخم جس کا اثر دماغ تک جا پہنچا ہو، تہائی دیت لازم کر دیتا ہے۔ اگر اس زخم کے اثر سے مجروح کی عقل جاتی رہے تو پوری دیت وصول کی جائے گی، اگر عقل سلامت ہو لیکن بال نکلنے پر ہوجائیں تو بھی پوری دیت لی جائے گی، اور اس کا تاوان بھی اسی میں داخل سمجھا جائے گا، ان زخموں سے بجز موضع کے سوا اور میں قصاص نہیں لیا جاسکتا خواہ مارنے والے نے یہ زخم عمد الگائے ہوں، قصاص صرف دانستہ لگائے ہوئے موضع زخم لیا جاسکتا ہے کیونکہ دوسرے زخموں کی شکل میں برابر کا بدلہ لینا ممکن نہیں۔

(۳۳۲) قال (ابو یوسف): وحدثني الحجاج عن عطاء قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انا

لا نقيد من العظام .

عطاء نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ہم ہڈیوں سے قصاص نہیں لے لیں۔“

(۳۳۳) قال: وحدثني المغيرة عن ابراهيم قال: ليس في الآمة والمنقة والجائة قود. انما

عمدها الدية في مال الرجل.

وقد بلغنا نحو من ذلك على رضي الله عنه.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”آئمہ، منقلہ اور جائفہ زخموں میں قصاص نہیں، ایسے زخم اگر عمد الگائے گئے: تو زخم لگانے والے کے مال میں

سے اس کی دیت لی جائے گی۔“

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی موقف ہے۔

وفي اليد من الكف نصف الدية.

وفي الاصابع نصف الدية. وفي كل اصبع عشر الدية في كل مفصل ثلث دية الاصبع.

فان كان في الايهام مفصلان. ففي كل مفصل منها نصف ديتها.

وكذلك الرجل واصابعها

وفي العينين الدية

وفي كل عين نصف الدية.

(۳۳۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۴۳۰، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۰۹۷۔

(۳۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۴۳۰، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۰۹۷۔

وفي اشفار العينين الدية
 وفي كل شفر ربع الدية.
 وفي الحاجبين اذا لم يثبت لدية.
 وفي كل واحدة نصف الدية.
 وفي كل اذن نصف الدية وما نقص فبحسابه، وفي السمع الدية.
 وفي الانف اذا قطع الدية
 وفي البارن ما دون النصب - الدية.
 وفي ذهاب الشم حتى لا يورر رائحة الدية.
 وفي الشفتين الدية.
 وفي كل شفة نصف الدية
 وفي اللسان اذا منع الكلام الدية، وما نقص فبحسابه.
 وفي الحشفة ان كان عمدا انقصاص.
 وان كان خطأ فالدية.
 وفي الانثيين الدية
 فاذا بدء بقطع الذكر ثم لانثيين ففي ذلك ديتان.
 وان بدء بالانثيين ثم بالذكر ففي الانثيين الدية.
 وفي الذكر حكومة
 وان قطعها جميعا من جذنب ففيها ديتان.
 وفي ثدي الرجل حكومة
 وفي ثدي المرأة ديتها.
 وفي حلمتيها نصف الدية.
 وفي احدهما نصف الدية.
 وفي اليد اذا قطعت من السرفق نصف الدية.
 وفي الفضل حكومة من قول ابي حنيفة، وفي قول ابي يوسف نصف الدية وهو قول ابن ابي
 ليلى.

وفي كل سن نصف عشر الدية. والاسنان كلها سواء وما كسر من السن فبحسابه.
واذا ضرب سنه فأسودت أو احمرت أو اخضرت ثم عقلها. وأما إذا صغرت ففيها حكومة.
وفي الذراع إذا كسرت حكومة وكذلك العضد والساق. الفخذ والترقوة وضلع من
الاضلاع ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره.

وفي الصلب إذا احبب الدية.

وفيه إذا منع الجماع الدية.

وفي اللحية إذا لم تنبت الدية وكذلك الشارب. وكل شعر الرأس إذا لم ينبت الدية.

وفي الجائفة ثلث الدية

فإن نفدت فثلثا الدية

وفي اليد الشلاء والرجل العرجاء والعين القائمة والسن السدء ولسان الآخرس وذكر
الخصي وذكر العينين. ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره.

وفي الإليتين الدية.

وفي سن الصبي الذي لم يشجر حكومة. وكان أبو حنيفة يقول لا شيء فيها إذا نبتت كما
كانت

وفي الأصبع الزائدة وفي السن الزائدة حكومة.

وفي إفضاء المرأة إذا كان البول يستمسك والغائط ثلث الدية. وهو بمنزلة الجائفة وإذا لم
يستمسك ولا واحد منهما ففيه الدية تامة.

☆ ہاتھ اگر کاٹنے کے جوڑے کاٹ لیا گیا ہو تو نصف دیت واجب ہوگی۔

☆ ہاتھ کی ساری انگلیوں (کے کاٹ لینے) پر نصف دیت لازم ہوگی۔

☆ اور ایک انگلی (یا چند انگلیاں کاٹنے کی صورت میں ہر انگلی) پر (۱۰/۱) دیت واجب ہوگی۔

☆ (انگلی کی) ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی تہائی ہوگی۔

☆ اگر انگوٹھے میں دوہی پور ہوں تو ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی آدھی ہوگی۔

☆ پاؤں اور اس کی انگلیوں کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

☆ دونوں آنکھوں۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ایک آنکھ۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ ایک آنکھ کی دونوں پلکیں۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ ایک ملک ----- چوٹی دیت۔

☆ دونوں ابرو جب کہ زخم ابا ما ہو۔ پھر بال نہ نکلیں۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ایک ابرو جب کہ زخم ایسا ہو کہ ہر بال نہ نکلیں۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ ایک کان-----آئی دت۔

☆ اگر کان کا ایک حصہ کاٹا یا ہونے دیت کا حساب اسی حصہ کے بقدر لگایا جائے گا۔

☆ اور سماعت زائل ہو جائے تو یوں ن دیت لازم ہوگی۔

☆ پوری ناک کاٹ لی گئی :- نو۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ناک کے کنارہ کا نرم حصہ، بانہ کی ہڈی چھوڑتے ہوئے۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ سونگھنے کی قوت زائل ہو جائے۔ فی صورت میں۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

[illegible]

☆ ایک ہونٹ۔۔۔۔ آدنیو۔۔۔

☆ زبان، جب کہ بات کرنے کی ندرت باقی نہ رہے۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ زبان کو اس سے کم نقصان پہنچاؤ: تو دیت کا حساب اسی نقصان کی نسبت سے لگاؤ۔

☆ حشفہ اگر عمدہ اکاٹ لیا گئے ہو تو، سناٹا دلوایا جائے گا۔ اور خطا کا ٹانگیا ہو تو پوری دیت واجب ہوگی۔

☆ دونوں خصبے کاٹے گئے۔ وٹا پوری دیت لازم ہوگی۔

☆ اگر مجرم نے پہلے آلہ تنازل کا ہوا اور اس کے بعد دونوں خصیے کاٹ لئے ہوں تو دودھیتیں دلوائی جائیں گی۔

☆ اور اگر پہلے خصیتیں کاٹے ہو، پھر آلتہ تناسل کا ٹاٹا ہو تو خصیتین کے عوض پوری دیت لی جائے گی اور آلتہ تناسل کے

تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اگر ایک طرف سے ان دونوں کو کاٹ لیا ہو تو دودھیتیں لازم ہوں گی۔

☆ مرد کے دونوں پستانوں کا تا، ن بذریعہ حکم طے پائے گا۔

☆ اور عورت کے دونوں ہاتھوں کے عوض اس کی پوری دیت لازم آئے گی، اس کے دونوں سرپستان کے عوض

نصف دیت لازم ہو گیا اور ایک سرپٹان کے عوض بھی نصف دیت ہوگی۔

☆ باتھ اگر کہنی سے کاٹ لیا گی تو نصف دیت لازم ہوگی، اس سے زیادہ کاٹ لیا ہو تو (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ)

کے قول کے مطابق اس زیادہ کے تاوا کا فیصلہ کیا جائے گا، اور ابولوسف کے (یعنی میرے) نزدیک نصف دیت لازم

ہوگی، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے۔

☆ ہر دانت کے عوض دیت کا بیسواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کوئی سادانت ہو، دانت کا صرف ایک حصہ توڑا گیا ہو تو اس کے تاوان کا حساب اسی حصہ کی مناسبت سے لگایا جائے گا۔

☆ اگر دانت پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ وہ کالا پڑ گیا ہو یا سبز ہو گیا ہو تو اس پورے دیت ادا کرنا ہوگی، اگر دانت پیلا پڑ گیا ہو تو اس کے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ پہنچے، بازو، پنڈلی، ران، سینہ کی ہڈی اور پیلی کی کسی ایک ہڈی پر ضرب، صورت میں تاوان کی تعیین اس (کو پہنچنے والے نقصان) کی مناسبت سے کی جائے گی۔

☆ پیٹھ پر اگر ایسی چوٹ لگائی گئی ہو کہ وہ خم ہو جائے تو پوری دیت ادا کرنا ہوگی۔

☆ اگر ضرب ایسی ہو کہ آدمی جماع کے مائل نہ رہ جائے تو تو بھی پوری دیت ادا کرنا ہوگی۔

☆ داڑھ پر ایسی ضرب جس کے نتیجے میں داڑھی کے بال نہ نکل سکیں یا اسی طرح مونچھوں کی جگہ پر، یا سر پر ایسی ضرب جس کے نتیجے میں بال نہ نکل سکیں پوری دیت لازم کر دیتی ہے۔

☆ پیٹ میں زخم لگایا گیا ہو تو تہائی دیت دینی ہوگی، اگر زخم سے گہرا شکاف ہو، یا ہونڈ دو تہائی دیت ادا کرنی ہوگی۔

☆ مفلوج ہاتھ، لنگڑے پاؤں، بے نور آنکھ، خراب دانت، گونگی زبان، خصر کے لہ تناسل، عنین کے آلہ تناسل،

ان میں سے ہر چیز کے سلسلہ میں تاوان لازم نہیں آئے گا۔

☆ زائد انگلی (چھنگلی) یا زائد دانت کیلئے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ عورت کی شرم گاہ میں لگائے جانے والے زخم کا معاملہ پیٹ کے زخم کے سا ہے، اگر پیشاب پاخانہ (حسب

معمول) اندر ٹھہرا رہتا ہو تو تہائی دیت لازم ہوگی، اور اگر پیشاب پاخانہ یا ان میں سے کوئی ایک بھی نہ ٹھہرتا ہو تو پوری دیت دینی ہوگی۔

غلام پر جنایت کا تاوان:

وکل شیء من الحر فیہ دية فهو من العبد فیہ قیمته. وکل شیء من الحر فیہ نصف الدية فهو

من العبد فیہ نصف القيمة. وکذا لک الجراحات علی هذا الحساب

ہر ایسی جنایت جو اگر کسی آزاد مرد پر کی جائے تو پوری دیت لازم آتی ہے۔ اگر کسی غلام پر کی جائے تو اس غلام کو

پوری قیمت دینی ہوگی، آزاد آدمی کے معاملات جن جنایات میں آدھی دیت واجب ہوتی ہے وہ غلام کے خلاف ہوں تو

اس غلام کو آدھی قیمت ادا کرنی ہوگی، تمام زخموں کا تاوان اسی حساب سے لگایا جائے گا۔

مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص:

ولا قصاص بين الرجال والنساء في العمد الا في النفس فان رجلا لو قتل امرأة قتل بها وكذلك لو قتلته امرأة قتلت به. واما دون النفس فليس بينهما فيه قصاص وفيه الارش. حتى لو قطع رجل يدا امرأة ورجلها او اصبعاً من اصابعها او شجها موضحة. وذلك كله عمد او كانت هي فعلت ذلك لم يكن بينهما قصاص. وكان في ذلك الارض الا في النفس خاصة ففيها القصاص.

جان سے مار دینے کے ساتھ مردوں اور عورتوں کے مابین عدا کی جانے والی جنایات میں قصاص جاری نہیں ہوتا، کوئی مرد کسی عورت کو قتل کر دے، تو اسے اس عورت کے قصاص میں قتل کر دیا جائے گا، اسی طرح اگر مرد کو کوئی عورت قتل کر دے تو وہ اس کے بدلہ میں قتل کر دیا جائے گا، لیکن جان لینے سے کم، دوسری جنایات میں مردوں اور عورتوں کے مابین قصاص جاری نہیں ہوگا بلکہ تاوان، لاگے یا جائے گا، کوئی مرد کسی عورت کا، یا کوئی عورت کسی مرد کا، ہاتھ، پاؤں یا کوئی انکلی عدا کاٹ لے، یا اس کو موضع زخم لگے۔ ان صورتوں میں بھی قصاص نہیں دلویا جائے گا، بلکہ تاوان لاگو کیا جائے گا، عورتوں اور مردوں کے درمیان قصاص کا قلم صرف قتل نفس کیلئے ہے۔

عورتوں پر جنایات کا تاوان:

وارش جراحتهن على النصف من ارش جراحات الرجال لان دياتهم على النصف من ديات الرجال. لو قطع رجل يدا امرأة كان عليه نصف ديتها وخمسة آلاف. فيكون عليه ألفان وخمسمائة وخمسة وشر من بغيره.

چونکہ عورت کی دیت مرد کی دیت کی آدھی ہے لہذا عورت کو لگائے جانے والے زخموں کا تاوان ان مرد کے زخم کا آدھا ہوگا، مثلاً اگر کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ کاٹ لے تو اسے اس عورت کی دیت کا نصف دینا ہوگا، عورت کی دیت پانچ ہزار (درہم) ہے، لہذا مرد کو ڈھائی ہزار نفقہ یا پچیس اونٹ دینے ہوں گے۔

(۳۳۲). حدثنا ابن أبي نعيم عن الشعبي قال: كان على رضى الله عنه يقول: دية المرأة في الخطأ

على النصف من دية الرجل فيما دق وجل.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ: چھوٹی بڑی ہر جنایت پر جو خطا کی گئی ہو، عورت کی دیت مرد کی آدھی

ہوگی۔“

آزاد اور غلام کے مابین قصاص:

و كذلك الاحرار والعبيد ليس بينهم قصاص فيما دون النفس . و ذاجبى حر على عبد فقتله عمداً بمحديدة او جنى عبد على حر فقتله عمداً كان بينهما القصاص . ولو لم يكن عمداً وكان خطأ او فقأ عينيه او احداهما او قطع اذنيه او احداهما فهو سو . وفي ذلك الارش . ينظر ما نقص العبد فيكون لسيدته على الجاني . ولو كان الحر قتل العبد خطأ كانت عليه قيمته لسيدته بالغمة ما بلغت . وفي قول ابى حنيفة رضى الله عنه لا يبلغ بقيمته دية الحر .

یہی حکم آزاد اور غلام کا ہے۔ مجز جان سے مار دینے کے کسی اور صورت میں ان کے مابین قصاص جاری نہیں کیا جائے گا، کوئی آزاد کسی غلام کو کسی دھاردار ہتھیار سے عمدہ قتل کر دے تو ان کے درمیان قصاص جاری کیا جائے گا۔ اگر جنایت دانستہ نہ رہی ہو بلکہ خطا واقع ہوگئی ہو یا آزاد نے غلام کی ایک آنہ یا دونوں آنکھیں پھوڑ دی ہوں، یا ایک کان یا دونوں کان کاٹ لئے ہوں تو ان تمام صورتوں میں مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔ تاوان کی تعداد مقرر کرنے میں یہ دیکھا جائے گا کہ اس جنایت کے نتیجہ میں غلام کی قیمت میں کتنی کمی آگئی ہے، یا تاوان مجرم سے وصول کیا جائے گا اور غلام کے مالک کا حق ہوگا۔ اگر آزاد آدمی نے کسی غلام کو خطا قتل کر دیا ہو تو اسے اس سے مالک کو اس کی پوری قیمت ادا کرنی ہوگی، خواہ اس کی مقدار کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو، البتہ ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کی رائے یہ تھی کہ اتنی قیمت نہیں لگائی جاسکتی جو آزاد مرد کی دیت کے مساوی ہو جائے۔

(۲۲۵) قال حدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحد بن قالا في الحر يقتل العبد

خطأ عليه قيمته يوم قتله بالغام بالغ .

آزاد مرد کے کسی غلام کو خطا قتل کر دینے کی صورت میں سعید بن مسیب اور حد بن قاتل نے کہا ہے کہ:

”قاتل کو مقتول غلام کی وہ قیمت ادا کرنی ہوگی جو قتل کے دن رہی ہو، خواہ یہ کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو۔“

دو زخم لگانے کی صورت میں دیت، یا تاوان:

وايما رجل جرح رجلاً جرحين خطأ في مقام او مقامين فبر منه . وان كان عمداً ففيه

القصاص في النفس . ولا ارش في الذي برأ منه .

کوئی آدمی کسی کو ایک ہی مقام پر یا دو مختلف جگہوں پر غیر ارادی طور پر دو زخم لگا دے، جن میں سے ایک اچھا ہو جائے اور دوسرے کے نتیجہ میں زخمی مر جائے، تو زخم لگانے والے کے عاقلہ کو جان کی دیت ادا کرنی ہوگی جس کی تفصیل

اوپر گزر چکی ہے، جو زخم اچھا ہوگا، اس کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، اگر یہ زخم عذاب لگائے گئے ہوں تو جان لینے کا قصاص دلویا جائے گا، اچھے ہو جانے والے زخم کا کوئی تاوان لاگو نہ ہوگا۔

وقد كان ابو حنيفة رحمه الله يقول: ان كان الذي برأ في موضع يستطاع القصاص فيه، فان ذلك الى الامام ان شاء الله تصح ما دون النفس ومن النفس وان شاء الله امر بالقصاص في النفس وترك ما دون النفس.

اور (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: اگر اچھا ہو جانے والا زخم ایسی جگہ رہا ہو اس کا قصاص لینا ممکن ہو تو معاملہ امام کی صوابدید پر موقوف ہوگا، وہ چاہے تو جان لینے اور اس سے کم تر جنایت، دونوں کا قصاص دلوا ہے، یا صرف جان کے معاملہ میں قصاص جاری کرے اور اس سے کم تر کو نظر انداز کر دے۔

وان كان احد الجرحين خطا والآخر عمدا فمات منهما جميعا فعلى عاقلته نصف الدية وعليه في ماله النصف الآخر وان مات من الخطأ وبر من العمد كانت الدية تامة على العاقلة في الخطأ واقتص منه في العمد. وان كان انما مات من العمد وبرأ من الخطأ اقتص منه في النفس وكان ارض الجرح الخطأ على العاقلة.

ان دونوں زخموں میں سے اگر ایک عمد انگایا گیا ہو اور دوسرا خطا لگ گیا ہو اور دونوں کے مجموعی اثر سے زخمی کی جان جاتی رہے تو آدمی دیت مجرم کے عاقلہ ادا کرنی ہوگی اور بقیہ نصف دیت مجرم پر اس کے مال میں واجب ہوگی۔ اگر قصد انگایا گیا زخم اچھا ہو جائے لیکن خطائی لگانے والے زخم سے زخمی کی جان جاتی رہے تو قتل خطا کی پوری دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی اور مجرم سے ناستہ زخم کا قصاص لیا جائے گا، اگر زخمی کی موت قصد لگائے جانے والے زخم سے واقع ہوئی ہو اور غیر ارادی طور پر لگایا یا زخم اچھا ہو گیا ہو تو مجرم سے جن لینے کا قصاص لیا جائے گا اور ناستہ زخم کا تاوان عاقلہ کے ذمہ ہوگا۔

ولو كان مات من الخطا وبر من الجرح احة العمد وليس في مثلها قصاص فانما فيه دية واحدة على العاقلة ويبطل ارش العمد بمنزلة الخطأ والعمد يموت من احدهما وقد برأ من الآخر.

اگر خطا لگائے جانے والے زخم سے زخمی مر جائے اور قصد لگائے جانے والا زخم اچھا ہو چکا ہو، اور یہ زخم ایسا رہا ہو جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگایا جاتا ہے) تو اس صورت میں صرف ایک پوری دیت لازم ہوگی جو مجرم کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی، قصد لگائے ہوئے زخم کا تاوان نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ (مذکورہ بالا) اس صورت میں ہوتا ہے جب ناستہ اور ناستہ دونوں طرح کے زخم لگائے گئے ہوں، ایک سے مجرم اچھا ہو جائے، لیکن دوسرے سے مر جائے۔

قصاص کے نتیجہ میں موت:

قال: ولو ان رجلا قطع يدرجل بحديدة عمدا ويرأت فأمره الامام ان يقتص منه فاقتص منه فمات فان ابا حنيفة رضى الله عنه كان يقول: على العاقلة لمقتص دية المقتص منه. وكان ابن ابي ليلى يقول فتوا من ذلك.

ایک آدمی دوسرے آدمی کا ہاتھ کسی دھاردار ہتھیار سے کاٹ لے، پھر یہ تم اجماع ہو جائے اور امام زخمی کو مجرم سے قصاص لینے کی اجازت دے اور یہ شخص اس سے قصاص لے جس کے نتیجہ میں وہ (مجرم) امر جائے تو اس صورت میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: قصاص لینے والے کے عاقلہ پر اس شخص کی میت واجب ہوگی جس سے قصاص لیا گیا ہے، ابن ابی لیلیٰ بھی تقریباً یہی کہتے تھے۔

وقال ابو يوسف: لا شيء على المقتص للآثار التي جاءت في ذلك. انما هذا رجل اخذ له بحق

واخذ من الميت بحق ولم يتعد عليه. انما قتله الكتاب والسنة (لیکن) اس سلسلہ میں منقول آثار کی روشنی میں میری رائے یہ ہے کہ قصاص لینے والے پر کچھ بھی عائد نہیں ہوگا، اس شخص نے اپنا ایک حق وصول کیا ہے اور حق کی بناء پر مرنے والے سے بدلہ لیا ہے اور (بدلہ لینے میں) اس پر کوئی زیادتی نہیں کی ہے دراصل اسے کتاب و سنت نے قتل کیا ہے۔

بل ان كان اقتص منه بغير اذن الامام. ولا رضاء المقتص منه. ساء المقتص منه من ذلك

فالدية في مال الذي اقتص لنفسه. وكان ابو حنيفة رضى الله عنه يقول: هذا في الموضع الذي

يمكن فيه القصاص

البتہ اگر اس شخص نے امام کی اجازت اور مجرم کی مرضی کے بغیر اس سے قصاص لیا ہے اور اس کے نتیجہ میں وہ مر گیا تو اس کی دیت اس شخص کے مال میں سے لی جائے گی جس نے بطور خود قصاص لے ڈالا۔ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) (اپنی رائے کے بارے میں) فرماتے تھے کہ: یہ حکم اس صورت پر منطبق ہوگا: جب زخم کی نوعیت ایسی ہو کہ اس کا قصاص لینا ممکن ہو۔

نابالغ وارث کی طرف سے قصاص:

قال ابو يوسف: واذا قتل الرجل. وله وليان ابنا صغير وكبير. وارث له غيرهما فان

الفقيه ابا حنيفة كان يقول: اقبل البينة من الكبير واقضى له. القصاص ولا انتظر الى كبير

الصغير. ويقول: ارأيت لو كبير هذا معتوها اكنت احبس هذا

اگر کوئی آدمی قتل کر دیا جائے اور اس کے صرف دو ولی ہوں، دو بیٹے، ایک چھوٹا اور ایک بڑا، اور ان کے علاوہ اس کا کوئی اور وارث نہ ہو تو فقیہ ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: میں بڑے کی گواہی قبول کر لوں گا اور چھوٹے کے بڑے ہونے تک ملتوی نہ رکھوں گا، یہ کہنے تھے غور کرو، اگر یہ بچہ بڑا ہو کر فائز القتل ثابت ہوا کیا میں مجرم کو قید میں ڈالے رکھوں گا؟

وکان ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) یقول: لا اقبل البینة حتی یکبر الصغیر ویجعلہ مثل الغائب لا یقتل حتی یقدم الغائب۔

ابن ابی لیلیٰ یہ کہتے تھے کہ: جب تک چھوٹا لڑکا بڑا نہ ہو جائے میں گواہی نہیں قبول کروں گا، ابن ابی لیلیٰ چھوٹے لڑکے کو غیر حاضر (ولی) کی حیثیت پر رکتے تھے، کہ اس صورت میں جب تک غیر حاضر (ولی) نہ آجائے مجرم کو قتل نہیں کیا جائے گا۔

وکان ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یقول: لا یشبہ الغائب الصغیر ولا یأخذ للكبیر الغائب الا بوکالة۔ وکان ابن ابی لیلی یقول: لا یشبہ الغائب الصغیر ولا یأخذ للكبیر الغائب الا یقبل الوکالة فی الدماء العبد ویقتص۔ وکان فقیہنا ابو حنیفہ لا یقبل الوکالة فی الدماء العبد۔ وهذا احسن۔

اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ بتے تھے کہ: غیر حاضر اور چھوٹے (بچے) کام عاملہ یکساں نہیں کیونکہ ولی چھوٹے (بچے) کی طرف سے (قصاص) لے سکتا ہے لیکن غیر حاضر بڑے فرد کی طرف سے اسی وقت (قصاص) لے سکتا ہے جب کہ اس نے اپنا وکیل کر دیا ہو۔ اور ابن ابی لیلیٰ قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت تسلیم کرنے اور قصاص دلوانے کے قائل تھے اور ہمارے فقیہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت نہیں تسلیم کرتے تھے اور یہی رائے سب سے زیادہ بہتر ہے۔

قال ابو یوسف: قد قتل الحسن بن علی رضی اللہ عنہما ابن ملجم ولعلی ولد صغیر (سیدنا) حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے (سیدنا علی کے قصاص میں) ابن ملجم کو قتل کر دیا تھا حالانکہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے کئی چھوٹے بچے بھی چھڑے تھے۔

گر کر مر جانے والے کی دیت:

قال ابو یوسف: وایما رجل من هؤلاء التجار الذین فی الاسواق والارباض والمحال امر اجیرا عنده فرش فی طریق فساء المسلمین فعطب به عاطب، فالضمان علی الامر وان کان امره فتوضاً فی الطريق فلضمان علی المتوضی، من قبل ان منفعة الوضوء للمتوضی ومنفعة

الرش للامر

بازاروں، احاطوں اور سرائے خانوں کے تاجروں میں سے کوئی اپنے کسی مزدور کو تم دے اور وہ مسلمانوں کے صحن کے راستہ میں پانی کا چھڑکاؤ کرے جس کے نتیجے میں کوئی (آدمی یا جانور) پھسل کر پڑے اور مر جائے تو اس کی ضمان اس شخص پر ہوگی جس نے (چھڑکاؤ کا) حکم دیا تھا، البتہ اگر حکم دینے والے نے راستہ میں وضو کرنے کا حکم دیا اور اس شخص نے وضو کیا (جس کا پانی گرنے کے نتیجے میں یہ سانحہ پیش آیا) تو اس کی ضمان وضو کرنے والے کے سر ہوگی (دونوں حالتوں میں حکم مختلف ہونے کی) وجہ یہ ہے کہ وضو کا فائدہ وضو کرنے والے کو ہوتا ہے اور چھڑکاؤ یا فائدہ حکم دینے والے کو حکم ہوتا ہے۔

وایما رجل استأجر اجيرا فحفر له بئرا في طريق المسلمين بغير اذن السلطان فوقع فيه رجل

فمات. فالقياس ان يكون الضمان على الاجير. ولكننا نرى كذا لقيس بن ابي حازم في ذلك لان الاجراء لا

يعرفون اذا تقام ذلك فالضمان على عاقلة المستأجر۔

کوئی شخص کسی مزدور کے ذریعہ مسلمانوں کی راہ گزر میں سلطان کے حکم کے بغیر کواں کھدوائے اور کوئی آدمی اس میں گر کر مر جائے تو قیاس کی رو سے اس کی ضمان مزدور کے سر ہونی چاہئے لیکن ہم نے اس مسئلہ میں قیاس کو اختیار نہیں کیا ہے کیونکہ جب اس (کنوئیں کی تعمیر) پر زیادہ عرصہ گزر جاتا ہے تو مزدوروں کا پینہ میں ملتا، چنانچہ مرنے والے کی ضمان مستاجر کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔

فان عثر رجل بحجر فوقع في هذه البئر فالضمان على واضع الحجر فكله دفعه بيده. فان لم

يعرف للحجر واضع على صاحب البئر وان دفعته دابة منفلة فلا ضمان على صاحب الدابة

ولا صاحب البئر. وان كان للدابة سائق او قاهدا او راكب فالضمان عليه۔

اگر کوئی آدمی کسی پتھر سے ٹھوکر کھا کر اس کنوئیں میں گر پڑے اور مر جائے اس کی ضمان پتھر رکھنے والے کے سر ہوگی، گویا کہ اس نے اس آدمی کو اپنے ہاتھوں سے کنوئیں میں ڈھکیل دیا ہو، اگر یہ نہ معلوم ہو سکے کہ پتھر کس نے رکھا تو ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر مرنے والے کو کسی بھاگے ہوئے جانور نے دنگا دے کر (کنوئیں میں) گرادیا ہو تو اس کی ضمان نہ تو جانور کے مالک کے ذمہ ہوگی نہ کنوئیں کے مالک کے ذمہ۔ اگر کوئی آدمی اس جانور کو ہانک رہا ہو یا اس کی رسی تھامے آگے آگے چل رہا ہو یا اس پر سوار ہو تو مرنے والے کی ضمان اس آدمی کے ذمہ ہوگی۔

فان سقط حائط فدفع رجلا في البئر فعطب فان كان قد تقدم صاحب الحائط في هدمه

فلم يهدمه اخذ بذلك. وكل من عطب بالحائط فعلى صاحب الحائط. وان لم يتقدم الى

صاحب الحائط فلا ضمان عليه في شيء من ذلك. وعلى صاحب البئر ضمان الذي دفعه الحائط

في البئر۔

اگر کوئی دیوار اس طرح گر پڑے کہ کسی آدمی کو کنوئیں میں گرا کر ہلاک کر دے تو اگر اس واقعہ سے قبل دیوار کے مالک کو اس (مخدوش) دیوار کو منہدم کرنے کی ہدایت کی جا چکی تھی اور اس نے ایسا نہیں کیا تو اس سے اس کا مؤاخذہ کیا جائے گا، ایسی صورت میں دیوار گرنے کے نتیجہ میں گر کر مر جانے والے ہر شخص کی ضمان دیوار کے مالک کے سر ہوگی، لیکن اگر اس واقعہ سے پہلے اس طرح نہ ہدیت نہیں کی گئی تھی تو ان صورتوں میں اس پر ضمان عائد نہیں ہوگی، اس صورت میں دیوار گرنے کے نتیجہ میں کنوئیں میں گر کر مر جانے والے کی ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

وان زلق رجل بماء صبره رجل في الطريق او بفضل وضوء توضع به رجل او بماء رشه رجل في الطريق فوق في البئر او سقط قبل ان يقع في البئر بذلك الماء احد فعلى صاحب الماء الضمان. فان كان الماء ماء سماء فزالق به رجل فوق في البئر فعطب فعلى صاحب البئر الضمان.

اگر کسی آدمی نے راستہ میں پانی بایا ہو، یا وضو کیا ہو اور اس کا فاضل پانی گرا ہو، یا راستہ میں پانی چھڑکا ہو اور اس پانی سے پھسل کر کوئی آدمی اس کنوئیں میں گرے اور مر جائے، یا کنوئیں میں گرنے سے پہلے ہی پھسل کر گرے اور مر جائے تو اس کی ضمان پانی گرانے والے کے ذمہ ہوگی۔

وكذلك رجل زلق من سده او عثر بثوبه فوق من سطحه في البئر فعطب. فعلى صاحب البئر.

یہی حکم اس آدمی کا ہے جو پچسل یا پاؤں میں کپڑے پھنس جانے کے سبب مکان کی چھت سے گر کر اس کنوئیں میں جا پڑے اور مر جائے، اس کی ضمان بھی کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

وكذلك الماشي في الطريق بعثر بثوبه فيقع في البئر فعلى صاحب البئر. فان كان هذا الواقع على رجل فقتله ضمن صاحب البئر الرجلين جميعا.

یہی حکم اس راہ گیر کا ہے جو اپنے پٹروں میں الجھ کر اس کنوئیں میں جا گرے اس کی ضمان بھی کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر یہ گرنے والا کسی دوسرے آدمی کے اوپر گرے اور وہ آدمی بھی مر جائے تو دونوں (مرنے والوں) کی ضمان کنوئیں کے مالک کے سر ہوگی۔

فان وقع في البئر رجل فسد فطلب الخروج منها فتعلق حتى اذا كان في بعضها سقط فعطب.

فلا ضمان على صاحب البئر. ليس صاحب البئر في هذا الموضوع بدافع له. ارأيت لو مشى في

اسفلها فعطب اكان صاحب البئر يضمن؟ لا ضمان عليه في ذلك.

اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گرے۔ لیکن اس کی جان سلامت رہے اور وہ اس میں سے نکلنے کی کوشش میں کسی چیز کے

سہارے لٹک کر اوپر آ رہا ہو، لیکن درمیان ہی سے گر کر مر جائے تو کنوئیں کے مالک پر کوئی ضمان لاگو نہیں ہوگی۔ اس صورت میں کنوئیں کے مالک کو اسے دھکیلنے والے کی حیثیت نہیں دی جاسکتی، غور کیجئے، اگر نہ لٹکے والا کنوئیں کی تہ میں چلے پھرے اور وہاں ٹھوکر کھا کر گرے اور مر جائے تو کیا کنوئیں کے مالک کو اس کا ضامن قرار دیا جائے گا؟ (ظاہر ہے کہ) اس صورت میں اس پر کوئی ضمان عائد نہیں ہوگی۔

فان كان في البئر صخرة، فلما مشى في اسفلها عطب بالصخرة، فان كانت الصخرة في موضعها من الارض لم يضمن صاحب البئر. وان كان صاحب البئر اقتلعها من موضعها فوضعها في ناحية الهر ضمن. فان وقع فيها رجل فمات غما ضمن صاحب البئر. اگر کنوئیں کی تہ میں کوئی بڑا سا پتھر تھا اور جب گرنے والا وہاں چلا پھر اتواں پتھر سے ٹھوکر کھا کر گر گیا اور مر گیا تو اگر یہ پتھر زمین میں اپنی قدرتی جگہ پر تھا تو کنوئیں کے مالک پر ضمان نہیں عائد ہوگی لیکن اگر کنوئیں کے مالک نے اس پتھر کو اس کی سابق جگہ سے اکھاڑ کر کنوئیں میں ایک کنارے رکھ دیا تھا تو اس پر ضمان عائد ہوگی۔ اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گر جائے اور اسی قید میں اس کی جان چلی جائے تو اس کی ضمان کنوئیں کے مالک سے سر ہوئی۔

زنا کی گواہی:

قال: ومن رفع الى الامام وقد زنى فشهد عليه اربعة شهود احدهم مسلمون بالزنا، وافصحوا بالفاحشة سئل عنهم فان زكوا وكان المشهود عليهما ليسا بسبيين جلد كل واحد من الرجل والمرأة مائة بلدة زنا کرنے والے کا معاملہ جب امام کے سامنے پیش کیا جائے اور چار آزاد، لمباں مرد واضح اور صریح الفاظ میں اس کے فعل زنا کے مرتکب ہونے پر گواہی دیں تو پہلے ان گواہوں کی جانچ کی جائے، اگر یہ ٹھیک ثابت ہوں اور جن دو افراد کے خلاف گواہیاں دی گئی ہیں وہ دونوں بچے نہ ہوں تو مرد اور عورت دونوں کو سو سو کوڑے مارے جائیں گے۔

مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

فاما الرجل فيضرب في ازار وهو قائم ويفرق الجلد على اعضاء كلها ما خلا الوجه والفرج. وقد قال بعضهم: والرأس. وقال: عامة الفقهاء يضرب الرأس. فكان احسن ما رأينا في ذلك ان يضرب الرأس لما بلغنا عن علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ۔ مرد کو کوڑے مارتے وقت کھڑا رکھا جائے گا اور اس کے بدن پر صرف ایک تہ بڑ ہوگا کوڑے چہرہ اور شرم گاہ کے علاوہ سارے اعضاء پر لگائے جائیں گے (نہ یہ کہ سارے کوڑے ایک ہی عضو، چند اعضاء پر لگادئے جائیں) بعض

فقہاء سر کو بھی مستحق قرار دیتے ہیں لیکن زہدہ ترفقہاء نے یہی کہا ہے کہ سر پر بھی کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے مروی ایک اثر کی بناء پر ہمارے نزدیک بہتر رائے یہی ہے کہ سر پر بھی کوڑے لگائے جاسکتے ہیں۔

(۳۳۶)۔ حدثنا ابن ابی لیلیٰ عن عدی بن ثابت عن المهاجر بن عميرة عن علی رضی اللہ عنہ انہ

اتی برجل فی حد فقال: اضر بواضرب واعط کل عضو حقہ واتق الوجه والفرج۔

مہاجر بن عمیرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”آپ کے پاس ایک آدمی لایا یا جس پر حد قائم کرنی تھی، آپ نے کوڑے مارنے والے فرمایا: (کوڑے)

مارو اور ہر عضو کو مار میں سے اس کا حصہ دو در چہرہ اور شرم گاہ پر نہ مارو۔“

عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

قال: واما المرأة فتضرب، وقاعدة تلف علیہا ثیابها حتی لا تبدو عورتها۔

عورت کو بٹھا کر کوڑے مارے جائیں گے اور اس کے کپڑے اس پر اس طرح لپیٹ دیئے جائیں گے کہ (کوڑے

مارنے کے دوران) اس کی ستر نہ ظاہر ہو سکے۔

اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم:

ویجلدان جلد ابین الجلدین لیس بالتمطی ولا بالخفیف۔

عورت اور مرد دونوں کو اوسط درجہ کی چوٹ لگائی جائے گی نہ تو بہت سخت، نہ بہت ہلکی۔

(۳۳۷)۔ هکذا حدثنی اشعث بن ابیہ، قال: شهدت ابا برة اقام الحد علی امرأة وعندہ نفر من

الناس، فقال: اجلده جلد ابین الجلدین، لیس بالتمطی ولا بالخفیف، واضربها وعلیہا

ملحفة، ولكن السوط الذی ضرب به سوط ابین السوطین لیس بالشدید ولا بالبدین۔

مجھ سے اشعث نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے اسی مفہوم کی حدیث بیان کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ:

”میں نے ابو برة کو ایک عورت پر حد جاری کرتے دیکھا، آپ کے پاس بہت سے دوسرے لوگ بھی تھے، آپ

نے فرمایا: اسے اوسط درجہ کی مار مارو، نہ زیادہ سخت، نہ زیادہ ہلکی، اور اسے کوئی لبادہ اوڑھا کر تباہ کرنا۔ جس کوڑے سے

مارا جائے وہ بھی درمیانی قسم کا ہونا چاہیے، نہ بہت سخت ہو اور نہ بہت نرم۔“

(۳۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸-۸۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۵۱۷۔

(۳۳۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۶-۸۶۔

(۳۳۸)۔ ہکذا حدثنا محمد بن عجلان عن زید بن اسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی رجل اصاب حدا، فاتی بسوط حديد شديد فقال: دون هذا، فاتی بسوط منتشر فقال: فوق هذا، فاتی بسوط قد یبس فقال: هذا۔
زید بن اسلم سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا کیا جو حد کا مستحق قرار پا چکا تھا، آپ کے پاس ایک بہت سخت کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اس سے ہلکا لاؤ، پھر ایک ڈھیلا ڈھالا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: زیادہ سخت لاؤ، پھر ایک سوکھا ہوا کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ ٹھیک ہے۔“

(۳۳۹) (قال ابو یوسف) وحدثنا عاصم عن ابی عثمان قال: اتی عمر رضی اللہ عنہ برجل فی حد فدعا بسوط فاتی به وفیہ لین، فقال: اشد من هذا، فاتی بسوط بین اسوطين فقال: اضرب، ولا یری ابطک، واعط کل عضو حقه۔
ابو عثمان نے کہا ہے کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی کو حد جاری کرنے کیلئے لایا گیا۔ آپ نے کوڑا طلب کیا جو کوڑا لایا گیا وہ قدرے نرم تھا آپ نے فرمایا: اس سے سخت لاؤ پھر آپ کے پاس ایک درجنی رجب کا کوڑا لایا گیا تو آپ نے کہا کہ: مارو۔ (مارنے میں ہاتھ کو اتنا ہی اوپر اٹھاؤ کہ) تمہاری بغل نہ دیکھائی دے رہے ہو بدن کو اس کا حق دو۔“

رجم:

وان شهدوا بالزنا علی محسن او محصنة و افضحو بالفاحشة امر الی ماہ برجمہما۔
اگر (چار آزاد مسلمان مرد) کسی شادی شدہ مرد یا شادی شدہ عورت کے خلاف گواہی دیں اور واضح اور صریح الفاظ میں فعل زنا کو اس کی طرف منسوب کریں تو امام مجرم کے رجم کا حکم صادر کر دیگا۔

(۳۴۰)۔ حدثنا مغيرة عن الشعبي ان اليهود قالوا للنبي ﷺ: ما ذا الی جم؟ قال: اذا شهد اربعة وانهم رأوه يدخل الميل فی الکحلة فقد وجب الی جم۔
شعبي سے روایت ہے کہ:

”یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ: رجم کب کیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا: جب چار افراد یہ گواہی دیں

کہ انہوں نے مجرم کو (اپنا آلہ تناسل تورن کی شرم گاہ میں) اس طرح داخل کرتے دیکھا ہے جس طرح سرمہ دانی میں سلائی داخل داخل کی جاتی ہے تو رجم واجب ہو جاتا ہے۔“

قال: وينبغي ان يبدء بالجم. شهود ثم الامام ثم الناس. فاما الرجل فلا يحفر له. واما المرأة فيحفر لها الى السرة.

سنگ ساری کی ابتداء گواہوں سے کرنی چاہئے ان کے بعد امام کو اور پھر عام لوگوں کو پتھر مارنے چاہئیں۔ عورت (کو سنگسار کرنے کی طرح نہ یہ ہوگا کہ اس) کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا جائے گا جب کہ مرد کیلئے گڑھا نہیں کھودا جائے گا۔

(۳۴۱) وھکذا حدثنا یحییٰ بن سعید عن ہمالد عن عامر ان علیاً رضی اللہ عنہ رجم امرأۃ فحفر لها الى السرة. قال عامر: ناشدت ذلك.

عامر سے روایت ہے کہ: ”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کو سنگسار کیا تھا تو اس کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا گیا تھا، عامر نے کہا ہے کہ میں بذات خود اس واقعہ میں شریک تھا۔“

(۳۴۲) وقد بلغنا ان النبی ﷺ ما اتته الغامدية فأقرت عنده بالزنا امر بها فحفر لها الى الصدر وامر الناس فرجموا. ثم امر بها فصلى عليها ودفنت.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آکر زنا کا اقرار کیا تھا آپ نے اس کیلئے سینہ تک گہرا ایک گڑھا کھودا یا تھا۔ پھر لوگوں کو پتھر مارنے کا حکم دیا تھا، چنانچہ انہوں نے اسے پتھر مار کر ہلاک کر دیا، پھر آپ کے حکم سے اس کی نماز جنازہ ادا کی گئی اور اسے دفن کر دیا گیا۔

زنا کا اقرار:

قال: ومن اتى الامام فأنزعه بالزنا. فلا ينبغي له ان يقبل منه قوله حتى يردده فاذا اتاه فأقر عنده اربع مرات نزل مرة يردده فيها ولا يقبل منه سؤال عنه: هل به ليم؟ هل به جنون؟ هل في عقله شيء؟ ينكر. فاذا لم يكن به شيء من ذلك. فقد وجب عليه الحد اگر کوئی شخص امام کے پاس آکر اقرار کرے کہ اس نے زنا کیا ہے تو امام کو چاہئے کہ اس کی بات اس وقت تک نہ

مانے جب تک وہ اسے بار بار نہ کہے، اگر وہ چار بار ارتکاب زنا کا اقرار کر لے جب کہ ہر بار امام اس بیان نہ تسلیم کرتے ہوئے اس کو اپنی بات دوبارہ کہنے کا موقع دے رہا ہو، تو امام کو اس بارے میں معلوم نہ چاہئے کہ وہ خطبہ الحواص یا پاگل تو نہیں، اس کی عقل میں کچھ فتور تو نہیں آ گیا ہے؟ اگر معلوم ہو کہ وہ ان میں سے کسی بیز میں بھی مبتلا نہیں ہے تو اس پر حد واجب ہو جائے گی۔

فان كان محصناً فالرجم. والذى يبذل بالرجم فى الاقرار الامام ثم الناس. وان كان بكر الامر بجلده مائة جلدة. هكذا بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بما عزم بن مالك حين اتاه فاعترف عنده بالزنا.

اگر وہ شادی شدہ ہے تو اسے رجم کیا جائے گا، زنا کے اقرار کی بناء پر رجم کیا جا رہا: تو تساری کی ابتداء امام کرے گا، پھر دوسرے لوگ پتھر مارنا شروع کریں گے، اگر اقرار کرنے والا کنوارا ہو تو امام حکم دے گا کہ اسے سو کوڑے لگائے جائیں، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر کا زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر کا زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۳۲) حدثنا محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة رضى الله عنه قال: جاء ماعز بن مالك الى النبى ﷺ فقال لك انى زنيته، فأعرض عنه حتى اتاه اربع مرات. فمرب. فرجم. فلما اصابته الحجارة ادبر يشدد. فلقيه رجل بيده لحي جمل فضر به به فصرعه ف كرم لنبى ﷺ فراره حين مسته الحجارة فقال: هلا تر كتموه؟
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”ما عزم بن مالک نے نبی ﷺ کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں نے زنا کیا ہے، آپ نے منہ پھیر لیا، تا آنکہ اس نے چار بار سامنے آ کر یہی بات کہی پھر آپ نے حکم صادر فرمایا اور اسے رجم کیا گیا، جب سے پتھر کی چوٹ لگی تو وہ منہ پھیر کر بھاگا، راستہ میں اس کی مڈ بھیڑ ایک ایسے شخص سے ہوئی جس کے ہاتھ میں اونٹ کے بڑے کی ہڈی تھی اس نے اس سے ماعز کو مار گرایا جب ماعز کے پتھر کی چوٹ کھا کر بھاگنے کا ماجرا نبی ﷺ کو سنایا گب تو آپ نے فرمایا: تم نے اسے چھوڑ کیوں نہ دیا؟“

(۳۳۳) وقد بلغنا ان النبى ﷺ سأل عن عقل ماعز بن مالك فقال هل تعلمون بعقله

بأسا اهل تنكرون مہ شہنا فقالوا: لانعلمہ الا وفي العقل من صلحائنا فيمانرى۔
اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز کی عقل کے بارے میں بھی پوچھ پتھ کی تھی، آپ نے لوگوں سے دریافت کیا تھا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ اس کی عقل میں کچھ فتور آ گیا ہے؟ اس سے عجیب قسم کی حرکتیں تو نہیں سرزد ہوتیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے وہ پختہ عقل کا ہے اور ہمارے سمجھ دار لوگوں میں سے ہے۔

محسن کی تعریف:

وقد اختلف اصحابنا في احصان. فقال بعضهم: لا يكون المسلم الحر محسن. الا بامرأة حرة مسلمة قد دخل به. ولا يكون على الذمية من اهل الكتاب وغيرهم احصان. وقال بعضهم: على اهل الكتاب احصان. بعضهم يحسن بعضا. وكذا جميع اهل الذمة. وقال بعضهم في الحر المسلم: كون تحتہ الأمة: انها لا تحسنه. وانما عليه الجلد في الزنا. وان كانت تحتہ امرأة من اهل الكتاب: انها تحسنه. وقال بعضهم: لا تحسنه. وقال بعضهم: يحسنها ولا تحسنه. قال: وحين ما سمعنا من ذلك والله اعلم ان الحر المسلم لا يكون محصنا الا بامرأة مسلمة حرة. وذا كانت تحتہ المرأة من اهل الكتاب فهو محسن لها وليس بمحصنة له.

احصان کیا ہے، اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے یہ کہا ہے کہ: آزاد مسلمان مرد اس وقت تک محسن نہیں قرار پائے گا جب تک وہ کسی آزاد مسلمان عورت (سے نکاح کر کے اس) کے ساتھ خلوت صحیحہ نہ کر چکا ہو، اہل کتاب یا دوسرے مذاہب کی کسی ذمی عورت سے ہم بستری اسے محسن قرار نہیں دے سکتی۔ ان کے علاوہ دوسرے حضرات یہ کہتے ہیں کہ: اہل کتاب کے ساتھ (نکاح اور خلوت صحیحہ) سے بھی احصان کی شرط پوری ہو جاتی ہے، مسلمان مرد اپنی کتابیہ بیوی کو اگر کتا یہ عورت اپنے مسلمان شوہر کو محسن بنا دینے کیلئے کافی ہے اور اسی اصول کا اطلاق تمام اہل ذمہ پر ہوگا۔ آزاد مسلمان مرد کے تحت اگر اس کی لونڈی ہو تو بعض فقہاء کے نزدیک وہ لونڈی اس مرد کو محسن نہیں بنا سکتی اور اگر وہ مرد زنا کا مرتکب ہو تو اسے سزے مارنے کی سزا دی جائے گی، البتہ اگر اس کے نکاح میں کوئی کتابیہ عورت ہو تو وہ محسن قرار پائے گا۔

لیکن بعض دوسرے فقہاء۔۔ کہتے ہیں کہ یہ (کتابیہ عورت) اس مرد کو محسن بنانے کیلئے کافی نہیں، بعض دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ اس (آزاد مسلمان) مرد کے سبب وہ (کتابیہ بیوی) محسن قرار پا جائے گی مگر اس (کتابیہ بیوی) کے سبب اس مرد کو محسن قرار نہیں پایا جائے گا۔ ہم نے اس سلسلہ میں جو موزوں ترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ کوئی آزاد

مسلمان مرد کسی آزاد مسلمان عورت کے بغیر محسن قرار نہیں دیا جاسکتا، اگر اس کے نکاح میں کوئی کتابیہ عورت ہو تو وہ عورت اس کے سبب محسن قرار پا جائے گی مگر اس عورت کے سبب یہ محسن قرار نہیں پائے گا، واللہ اعلم۔

(۳۴۵) حدثنا مغيرة عن ابراهيم والشعبي في الحر يتزوج اليهودية و لنصرانية ثم يفجر.

قالا: يجلد ولا يرحم

اس مسلمان آزاد مرد جو کسی یہودی یا نصرانی عورت سے نکاح کرنے کے بعد کسی کے ساتھ زنا کا ارتکاب کرتا ہے کے بارے میں ابراہیم اور شعبی دونوں حضرات نے کہا ہے کہ: ”اے کوڑے مارے جائیں گے سنگسار نہیں کیا جائے گا۔“

(۳۴۶) قال: وحدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يرى مشقة المحنة. ”نافع نے (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ ان کے نزدیک کسی مرد کو محسن نہیں بناتی۔“

(۳۴۷) قال (ابوسف رحمه الله): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد بن ابراهيم قال: لا يحسن الرجل يهودية ولا نصرانية ولا بأمته. ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”کوئی یہودی یا نصرانی عورت کسی مرد کو محسن نہیں بناتی اور نہ اس شخص کی لونڈی اسے محسن قرار دینے کیلئے کافی ہے۔“

سزائے رجم کا التواء:

والمرأة اذا شهد عليها بالزنا وهي محصنة او اقرت بذالك اربع مرار - وهي حامل فلا ينبغي ان ترحم حتى تضع ما في بطنها. هكذا بلغنا ان النبي ﷺ فعل. اگر چار گواہوں کے نتیجے میں یا خود عورت کے چار بار اقرار کرنے کے سبب کسی شادی شدہ عورت کے خلاف ارتکاب زنا کا جرم ثابت ہو جائے لیکن وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک سنگسار نہیں کرنا چاہئے۔ باند وضع حمل نہ ہو جائے، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۴۸) حدثنا ابان عن يعقوب بن ابي كشير عن ابي قلابة عن ابي المهدد - عن عمران بن حصين ان

امراة من جهينة اتت الى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: اني اصبت حدا فأقمه علي قال: وهي حامل. فأمر بن يحسن اليها حتى تضع. فلما وضعت جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأقرت بمثل الذي كانت أقرت به. فأمر بها فأسبلت ثيابها عليها ثم رجمها وصلى عليها فقليل له: بارك الله. تصلى عليها وقد زنت فقال: لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من اهل المدينة لو سعتهم وهل وجدت افضل من ان جادت بنفسها عمران بن حصين (رضي الله عنه) سے روایت ہے کہ:

”قبیلہ جہینہ کی ایک عورت، نے نبی ﷺ کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں حد کی مستحق ہوگئی ہوں لہذا مجھ پر حد جاری کیجئے (راوی) کہتا ہے کہ یہ عورت، حاملہ تھی آپ نے وضع حمل تک اس عورت کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کی جب وہ بچہ جن چکی تو اس نے نبی ﷺ کے پاس آ کر پھر اسی جرم کا اقرار کیا جس کا اقرار پہلے کر چکی تھی، آپ کے حکم سے اس کو اس کے کپڑے اچھی طرح اوڑھا دیئے۔ پھر آپ نے اسے رجم کیا اور اس کی نماز جنازہ ادا کی، اس پر آپ سے کہا گیا: اللہ کے رسول! اس نے زنا کیا تھا پھر نبی آپ اس کی نماز جنازہ ادا کر رہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: اس نے ایسی توبہ کی ہے جو اگر مدینہ کے ستر آدمیوں کے درمیان تقسیم کر دی جائے تو ان سب کیلئے کافی ہو۔ کیا تم نے اس سے بڑا کارنامہ دیکھا ہے کہ اس نے اپنی جان خود قربان کر دی۔“

زنا کی گواہی:

فان شهد اربعة بالزنا ملی. جل او امرأة وهم عريان فينبغي للامم ان يحدهم ولا حد على المشهود عليه. وكذلك لو كان عبدا. وكذلك لو كانوا محدودين في قذف. وكذلك لو كانوا اهل ذمة. لا يجوز في ذلك.

اگر کسی مرد یا عورت کے خلاف کتاب زنا کی گواہی دینے والے چاروں گواہ اندھے ہوں تو امام کو چاہئے کہ اس مرد یا عورت کو کوئی سزا نہ دے جس کے خلاف گواہی دی گئی ہے بلکہ ان گواہوں پر (قذف کی) حد جاری کرے، یہی سلوک ان گواہوں کے ساتھ بھی کیا جائے گا جو غلام یا ذمی ہوں یا جن پر قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو۔

غلا شهادة اربعة احرام لم يمين عدول. فان كانوا اربعة فسا قوا و سئل عنهم فلم يزكوا فلا حد عليهم لانهم اربعة ولا حد على المشهود عليه.

زنا کے سلسلے میں صرف وہی گواہیاں معتبر ہیں جو چار آزاد، مسلمان مرد دیں جو استہ زہبی ہوں، اگر چار فاسق افراد گواہی دیں یا گواہ راستبازی کی جانچ میں ٹھیک ثابت نہ ہوں تو جس کے خلاف گواہی دی گئی ہو اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی ان گواہوں پر بھی کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی کیوں کہ وہ تعداد میں چار ہیں۔

(۳۴۹) قال: حدثنا اشعث عن الشعبي في اربعة شهدوا على رجل زنا فكان احدهم ليس بعقل ولم يکونوا کلهم عدولا قال: لا اجلدا احدا منهم۔

ہم سے اشعث نے شعبی کی یہ روایت بیان کی ہے کہ:

”اگر چار افراد ایک مرد کے خلاف زنا کی گواہی دیں لیکن ان گواہوں میں سے ایک یا چاروں راستباز ثابت نہ ہو سکیں تو (امام) شعبی کا کہنا ہے کہ میں ان میں سے کسی کو بھی (قذف کی سزا کے طور پر) کوڑے نہیں ماروں گا۔“

عورتوں کی گواہی:

(۳۵۰) قال وحدثنا الحجاج عن الزهري قال: مضت السنة من دن رسول الله ﷺ والخليفين من بعده ان لا تجوز شهادة النساء في الحدود۔
زہری نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اور آپ کے بعد دونوں خلفاء کے زمانہ سے نبی طابقہ قائم رہا ہے کہ شرعی سزائوں کے سلسلہ میں عورتوں کی گواہی تسلیم نہیں کی جاتی۔“

تعین جرم:

قال: ومن رفع وقد شرب الخمر كثيرا او قليلا فعليه الحد. قليل خمر وكثيرها حرام يجب فيه الحد. والسكر من كل شراب حرام يجب فيه الحد۔
جس شخص نے انور کی شراب پی ہو اور اسے امام کے سامنے پیش کیا جائے تو اس پر حد جاری کی جائے گی خواہ اس نے تھوڑی شراب پی ہو یا زیادہ، انور کی شراب کم ہو یا زیادہ بہر حال حرام ہے اور اس (کے پینے) سے حد واجب ہو جاتی ہے، نشہ، خواہ کسی مشروب سے پیدا ہو حد واجب کر دیتا ہے۔

(۳۵۱) حدثنا الحجاج عن حصين عن الشعبي عن الحارث عن علي رضي الله عنه قال: في قليل

(۳۴۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۸۷۔

(۳۵۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۱۴۔

(۳۵۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۹۳۔

الخمر و کثیرها ثمانون (جلد ۵)

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”انگوری شراب کم پی جائے یا زیادہ اس کی سزا اسی (کوڑے) ہے۔“

(۳۵۲) قال وحدثنا الحجاج عن عطاء قال: ليس في شيء من الشراب حد يسكر الا الخمر.

عطاء نے کہا ہے کہ:

”انگور کی شراب کے علاوہ کسی اور شراب (کی بناء) پر اسی وقت حد واجب ہوگی جب اس سے نشہ پیدا ہو جائے۔“

شراب خوری کی سزا:

(۳۵۳) قال: وحدثنا ابن ابي عروبة عن عبد الله الداناج عن حصين عن علي رضي الله عنه

قال: جلد رسول الله ﷺ اربعين وابو بكر الصديق رضي الله عنه اربعين و كملها عمر بن

الخطاب رضي الله عنه ثمانين. وكل سنة. يعني في الخمر.

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے (شراب پینے پر) چالیس کوڑوں کی سزا دی، اور (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چالیس

کوڑوں کی سزا دی پھر (سیدنا) عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی تعداد پوری کر کے اسی کر دی، دونوں ہی تعدادیں سنت

ہیں آپ کی مراد انگور کی شراب پینے کی: اسے تھی۔“

والذي اجمع عليه اصحابنا انه يضرب من شرب الخمر قليلا او كثيرا ثمانين. ومن سكر من

غير الخمر من الشراب حتى يذهب عقله وحتى لا يعرف شيئا ولا ينكره فعليه الحد ثمانين

وضرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السكر من النبيذ ثمانين

اس بات پر ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ جس شخص نے انگور کی شراب کم یا زیادہ پی ہو اسے اسی کوڑے مارے

جائیں گی، جو شخص انگور کی شراب کے زیادہ کوئی اور شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جائے، اس کی عقل معطل ہو جائے، اور بھلے

برے کی تمیز جاتی رہے اس پر بھی اسی کوڑوں کی حد جاری کی جائے گی، (سیدنا) عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے نبیذ پی کر نشہ

میں مبتلا ہو جانے والے کو اسی کوڑے لگائے ہیں۔

ہر نشہ آور چیز پر سزا:

(۳۵۴) حدثنا الشیبانی عن حسان بن حسان بن المغارق قال: سأل رجل عمر بن الخطاب في سفر. وكان صائماً. فلما افطر الصائم اهوى الى قربة لعمر رضى الله عنه معلنة فيها نبين. فشرب منها فسكر. فضر به عمر رضى الله عنه الحد. فقال له الرجل: انما شربت من قربتك. فقال عمر رضى الله عنه انما جلدتك لسكرتك لا على شربك.

حسان بن مغارق نے کہا ہے کہ:

”ایک شخص ایک سفر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا یہ سن روزہ سے تھا، جب اس نے روزہ افطار کر لیا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا ایک نبیذ کا کپا جو اوپر لٹکا یا ہوا تھا را اور اس میں سے پیا اسے نشہ آ گیا، عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر حد جاری کی، اس آدمی نے آپ سے کہا: میں نے تو آپ سے پیا تھا، عمر رضی اللہ عنہ نے اسے جواب دیا کہ: میں نے تمہیں نشہ آنے کی بناء پر کوڑے مارے ہیں (نہ) پینے کی بناء پر نہیں مارے ہیں۔“

(۳۵۵) قال وحدثني مسعر قال: حدثني ابو بكر بن عمرو بن عتبة كره عن عمر رضى الله عنه قال لا حد الا فيما حبس العقل.

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”حد صرف اس چیز (کے پینے) پر جاری کی جائے گی جو عقل معطل کر دے۔“

سزا دینے کا وقت:

ولا ينبغي ان يقام الحد على السر كان حتى يفيق. هكذا بلغنا عاليا رضى الله عنه فعل بالنجاشي.

نشہ میں مبتلا آدمی پر حد اس وقت جاری کرنی چاہئے جب اس کا نشہ اتر جائے۔ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے نجاشی کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔“

(۳۵۶) وحدث مغيرة عن ابراهيم قال: اذا سكر الانسان ترك حتى يفيق ثم يجلد.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

(۳۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۰۱۔

(۳۵۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۱۵، ۲۸۴۱۶۔

(۳۵۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۲۶۔

”جب کسی آدمی کو نشہ آجائے تو سے نشہ اترنے تک چھوڑ دیا جائے گا پھر کوڑے لگائے جائیں گے۔“

رمضان میں شراب پینے پر تعزیر:

ومن رفع وقد شرب خمرًا في رمضان أو شرب شرابًا غير الخمر فكسر منه، وذلك في رمضان فإنه يضرب الحد ويعزر بعد الحد سوا طًا. بلغنا ذلك أو نحو منه عن علي وعمر رضي الله عنهما
رمضان میں انگوری شراب، پیہ یا انگور کے علاوہ کسی اور چیز کی شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جانے والے کا معاملہ پیش کیا جائے تو اسے حد کے بقدر کوڑے لانے کے بعد تعزیر کے طور پر چند کوڑے اور مارے جائیں گے۔ یہ بات یا اس سے ملتی جلتی بات ہمیں (سیدنا) علی او عمر (رضی اللہ عنہما) کے بارے میں معلوم ہوئی ہے۔

(۳۵۰). حدثنا الحجاج بن اسناد قال: اتى عمر رضي الله عنه برجل قد شرب خمرًا في رمضان

فضربه ثمانين وعزره - شرب -

ابو سنان نے کہا ہے کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے رمضان میں انگور کی شراب پی تھی آپ نے اسے اسی کوڑے مارے پھر بطور تعزیر بیس کوڑے مارے۔“

(۳۵۱). قال: وحدثنا الحجاج بن عطاء بن مروان عن أبيه عن علي رضي الله عنه مثل

ذلك في رجل اتى به وقد شرب في رمضان الخمر.

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی کو لایا گیا جس نے رمضان میں انگور کی شراب پی تھی تو آپ نے ابا بکر (رضی اللہ عنہ) پر سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہوا ہے۔“

اتہام زنا:

قال ابو يوسف: ومن رفع، قد قذف رجلاً حراً مسلماً بالزنا فشهد عليه بذلك شاهدان

فعذرا او كان اقر بقذفه له ضرب الحدش، وكذلك لو كان قذف امر رجل او اباه وهما مسلمان.

فانه يضرب الحد. وان لم يكن هذا القاذف ضرب للاول حتى قذف آخر فانه يضرب لهما

جميعاً حداً واحداً.

جب کسی ایسے شخص کا معاملہ پیش کیا جائے جس نے کسی آزاد مسلمان مرد پر زنا کی تہمت لگائی ہو اور دو گواہ اس بات کی

گواہی دیں اور یہ دونوں راست باز ثابت ہو جائیں تو اس پر حد جاری کی جائے گی، فی طرح اگر طرم نے کسی شخص کی ماں یا باپ پر جو مسلمان ہوں زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر حد جاری کی جائے گی، اگر جرم قذف، ارتکاب کرنے والا اپنے جرم کی سزا پانے سے پہلے کسی دوسرے آدمی پر بھی زنا کی تہمت لگا دے تو اس پر ان دونوں جرموں کی سزا میں صرف ایک ہی حد جاری کی جائے گی۔

فان كان القاذف عبداً ضرب حد العبد اربعين، فان لم يكن ضرب بعد ما قذف حتى اعتق ثم قدمه الى الحاكم فانه لا يزيد على الاربعين، لانها هي التي كانت وجبت عليه يوم قذف، فان لم يكن ضرب بعد الاعتق حتى قذف آخر ضرب للاول ولله في ثمانين، وكذلك لو كان ضرب من الثمانين اسواطاً ثم قذف آخر كملت له الثمانون وينسب بما مضى ولا يضرب ثمانين مستقبلة ما بقي من الحد سوط، وان قذف رابعاً وقد بقي من الثمانين سوط كملت له الثمانون ولم يضرب للرابع سوى ما ضرب، فان كملت له الثمانون ثم قذف آخر ضرب لذلك ثمانين اخرى بعد ان يحبس حتى يخف الضرب.

زنا کی تہمت لگانے والا اگر غلام ہو تو اس پر وہ حد نافذ کی جائے گی جو غلام بنے وقت پرے یعنی چالیس کوڑے مارے جائیں گے، اگر ارتکاب قذف کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ غلام آزاد کر دیا جائے، پھر اسے حاکم کے سامنے لایا جائے تو بھی اسے صرف چالیس کوڑے لگائے جائیں گے کیونکہ ارتکاب جرم کے وقت اس پر اتنی ہی سزا واجب ہوئی تھی، اگر آزاد ہونے کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ ملزم کسی دوسرے آدمی پر زنا کی تہمت لگا دے، اسے ان دونوں جرموں کی سزا میں اسی کوڑے لگائے جائیں گے۔

اسی طرح ملزم اگر سزا شروع ہونے اور چند کوڑے کھانے کے بعد کسی دوسرے پر زنا کی تہمت لگا دے تو مجموعی طور پر صرف اسی کوڑے لگائے جائیں گے، اور اس نئی تہمت کی سزا بھی اسی میں شامل کی جائے گی، اسی کوڑے پورے ہونے میں ایک کوڑے کی بھی کمی ہو اور مجرم اس زنا کو قذف کا ارتکاب کرے تو بھی اسے ان کوڑوں کوڑے نہیں مارے جائیں گے یہاں تک کہ اگر ایک کوڑا باقی ہو اور مجرم چوتھی بار قذف کا ارتکاب کرے تو بھی (جب کہ زنا اور مار کر) اسی کوڑوں کی تعداد پوری کی جائے گی اور چوتھی بار قذف کی سزا میں ان کوڑوں کے علاوہ مزید سزا نہیں دی جائے گی جو مارے جا چکے ہیں، البتہ اگر اسی کوڑے پورے ہو چکے ہوں اور اس کے بعد یہ مجرم کسی دوسرے فرد پر زنا کی تہمت لگا دے تو اسے کچھ عرصہ قید میں رکھنے کے بعد تاکہ چوٹ ناقابل برداشت نہ بن جائے اسی کوڑے مزید مارے جائیں گے۔

غلام مجرم کی سزا:

(۳۵۹). حدثنا سعيد بن قتادة عن علي رضي الله عنه في العبد يقذف الحر قال: يضرب اربعين.

قال قتادة وهو رأي سعيد بن المسيب والحسن.

اس غلام کے بارے میں جس کسی آزاد پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ:

”اے چالیس کوڑے مارے جائیں گے۔ قتادہ نے کہا ہے کہ یہی رائے سعید بن مسیب اور حسن کی بھی ہے۔“

(۳۶۰). قال: وحدثنا ابن جرير عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن عبد الله بن عباس في المملوك

يقذف الحر قال: يجلد اربعين.

اس غلام کے بارے میں جو آزاد پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”اے چالیس کوڑے مارے جائیں گے۔“

مجرم قذف کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی:

قال ابو يوسف: واجمع اصحابنا ان لا يقبل للقاذف شهادة ابدان تاب فتوبته فيما بينه

وبين الله تعالى.

ہمارے اصحاب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جرم قذف کے مرتکب سے کبھی گواہی نہیں تسلیم کی جائے گی، اگر وہ توبہ

کرے لے تو یہ توبہ صرف اس کے لئے توبہ کی کے مابین کام آسکے گا۔

ذمی پر زنا کی تہمت لگانا:

(۳۶۱). قال: وحدثني مغيرة بن ابراهيم فيمن قذف يهوديا او نصرانيا قال: لا حد عليه

جس شخص نے کسی یہودی یا عیسائی پر زنا کی تہمت لگائی ہو اس کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد واجب نہیں ہوگی۔“

زانی، شرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

قال ابو يوسف: ويضرب الاني في ازار، ويضرب الشارب في ازار، ويضرب القاذف وعليه

ثيابا به الا ان يكون عليه فرو، ينزع عنه.

(۳۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۶۔

(۳۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۲۔

(۳۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۰۴۔

زانی اور شراب پینے والے کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ صر (تہہ بند پہنے ہوئے ہو، قذف کے مجرم کو اس کے پورے لباس میں کوڑے لگائے جائیں گے، البتہ اگر وہ اونٹنی، شال اوڑھے ہوئے ہو تو اسے اتار دیا جائے گا۔

(۳۱۲) قال: وحدثنا ليث عن مجاهد وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: يضرب القاذف

وعليه ثيابه

مجاهد اور ابراہیم دونوں نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو۔“

(۳۱۳) وحدثنا مطرف عن الشعبي قال: يضرب القاذف وعليه يابا الا ان يكون عليه فرو

او قباء محشو فينزعه حتى يجد مس الضرب.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس میں کوڑے مارے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو، البتہ اگر وہ کوئی اونٹنی، شال یا روئی دار عبا پہنے ہوئے ہو تو اسے اتار لیا جائے گا، تاکہ اسے کوڑوں کی چوٹ لگے۔“

(۳۱۴) قال (ابو يوسف): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: أما الزاني فتخلع عنه

ثيابه. ويضرب في ازار وتلا:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (النور: ۲)

قال: وكذلك الشارب يضرب في ازار.

ابراہیم نے کہا ہے کہ: کوڑے لگاتے وقت زانی کے سارے کپڑے اتارے جائیں گے، صرف تہہ بند پہنا رہے گا،

اور ابراہیم (رحمہ اللہ) نے یہ آیت پڑھی:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (کہ اللہ کے دین کے معاملے میں ان پر ترس کھانے کا کوئی جذبہ تم پر

غالب نہ آئے۔) (النور: ۲)

اسی طرح شراب خور کو بھی صرف ایک تہہ بند میں کوڑھے لگائے جائیں گے۔

قال ابو يوسف: وضرب الزاني اشد من ضرب الشارب، وضرب النار اشد من ضرب

القاذف. والتعزير اشد من ذلك كله.

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میری رائے میں) زانی کو شرابی سے اور شرابی کو قذف کے مجرم سے زیادہ کڑی مار ماری جائے گی، تعزیری سزاؤں میں ان تینوں سے زیادہ سخت مار ماری جائے گی۔

تعزیری سزا کی مقدار:

وقد اختلف اصحابنا في التعزير قال بعضهم: لا يبلغ به ادنى الحدود اربعين سوط. وقال بعضهم: ابلغ بالتعزير خمسة وسبعين سوطا انقص من حد الحر. وقال بعضهم: ابلغ به اكثر. وكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم ان التعزير الى الامام على قدر عظم الجرم وصغره. وعلى ما يرى من احتمال احضار وب فيما بينه وبين اقل من ثمانين.

تعزیر میں (کوڑوں کی تعداد میں) ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ: اس کی تعداد حد کے طور پر لگائے جانے والے کوڑوں کی سب سے کم تعداد یعنی چالیس سے کم ہونی چاہیے، بعض دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ: میں تعزیر میں پچھتر کوڑوں تک کی سزا دوں گا، میں اسے آزاد مرد کی شرعی حد سے کچھ کم رکھتا ہوں، کچھ دوسرے فقہاء اس سے بھی زیادہ کی گنجائش سمجھتے ہیں۔ ہمارے نزدیک اس سلسلہ میں بہترین رائے یہ ہے کہ تعزیری سزاؤں کی مقدار کا تعین امام کی صوابدید پر منحصر ہے، جرم کے چھوٹے اور بڑے ہونے کی لحاظ سے سزا پانے والے کی قوت برداشت کو سامنے رکھتے ہوئے اسی کوڑوں سے کم سزا دے گا، واللہ اعلم۔

غلام اور لونڈی کے باہم زنا میں ملوث ہونے کی سزا:

قال ابو يوسف: والذي جمع عليه اصحابنا في الأمة والعبد يفران ان كل واحد منهما يضرب خمسين هكذاروى لنا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وعن عبد الله.

غلام اور لونڈی باہم زنا میں ملوث ہوں تو ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ ان دونوں کو پچاس پچاس کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے یہی مسلک مروی ہے۔

(۳۶۵)۔ قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن ابن ابي ربيعة قال: دعانا عمر في

فتيان من قریش الى جدام، من رقيق الامارة نين فضر بنا هن خمسين خمسين ابن البور بيعة نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ہمیں قریش کے چند اور نوجوانوں کے ساتھ سرکاری لونڈی غلاموں میں سے چند ایسی لونڈیوں کو کوڑے مارنے کیلئے لایا: انہوں نے زنا کیا تھا، چنانچہ ہم نے انہیں پچاس پچاس کوڑے مارے۔“

(۳۶۶) وحدثنا الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عمرو بن شاذان قال: جاء معقل الى

عبدالله فقال: ان جاريتي زنت. فقال: اجلدوها خمسين

عمرو بن شاذان نے کہا ہے کہ:

”معتقل نے عبداللہ کے پاس آکر ان سے یہ کہا کہ میری لونڈی نے زنا کیا ہے، آپ نے فرمایا: اسے پچاس

کوڑے مارو۔“

جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد عائد نہیں ہوتی:

(۳۶۷) قال وحدثنا اشعث عن الزهري والحسن والشعبي قالوا: ان س علي مستكرهة حد

زہری، حسن اور شعبی (تینوں) نے کہا ہے کہ: ”جس عورت کو (زنا پر) مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد لاگو نہیں ہوتی۔“

قال ابو يوسف وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہمارے نزدیک بھی بہترین رائے یہی ہے۔

چوری کی سزا، اور ہاتھ و پاؤں کاٹنے کی کیفیت:

قال ابو يوسف: ومن رفع وقد سرق وقامت عليه البينة بالسرية ولمغت قيمة ما سرق ان

كان متاعا عشرة دراهم او كانت السرقة عشرة دراهم مضروباً. فلا قطع يده من المفصل.

فان عاد فسرق بعد ذلك عشرة دراهم او قيمتها قطعت رجله اليسرى. فاما موضع القطع من

الرجل فان اصحاب محمد ﷺ اختلفوا فيه. فقال بعضهم: قطع من المفصل. وقال

آخرون: يقطع من مقدم الرجل.

جو شخص کو کم از کم دس درہم نقد اور سامان چرانے کی صورت میں دس درہم قیمت کا سامان چرانے کے جرم میں پیش کیا

جائے اور اس کے خلاف چوری کرنے کی گواہیاں گزر جائیں اس کا ہاتھ کٹائی کے جوڑ سے کاٹ دینا چاہیے، اگر وہ دوبارہ

چوری کرے اور دس درہم نقد یا اتنی قیمت کا مال چرالے تو اس کا بائیں پاؤں کاٹ دیا جائے گا، پاؤں کس جگہ سے کاٹا جائے

گا اس سلسلہ میں اصحاب رسول ﷺ میں اختلاف پایا جاتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ: ٹخنے کے جوڑ سے کاٹا جائے

گا، دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ: پنجے سے کاٹا جائے گا۔

(۳۶۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲/۷۷ - مصنف عبدالرزاق: ۱۳۶۰/۴ -

(۳۶۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲/۷۷ -

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲/۷۸ -

فخذ بأى الاقاويل شئت فانى رجوان يكون ذلك موسعا عليك. واما اليد فلم يختلفوا ان

القطع من المفصل، وينبغي اذ قطعت ان تحسم.

آپ ان اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر لیں، کیونکہ میرا خیال ہے کہ اس سلسلہ میں آپ کیلئے گنجائش ہے البتہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ہاتھ کو کاٹنے سے جوڑ سے کاٹا جائے گا، کاٹنے کے بعد زخم کو داغ دے کر بند کر دینا چاہیے۔

(۳۶۸) حدثنا ميسرة بن معبد، قال: سمعت عدی بن عدی يحدث رجاء بن حیوة ان النبی ﷺ

قطع رجلا من المفصل.

ہم سے میسرہ بن معبد نے بیان کیا ہے کہ میں نے عدی بن عدی کو رجاء بن حیوہ سے یہ کہتے سنا ہے کہ:

”نبی ﷺ نے پاؤں کو کاٹنے کے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۶۹) قال: وحدثنا محمد بن سحاق عن حکیم بن حکیم بن العلاء عن عباد عن النعمان

بن مرة ان عليا رضى الله عنه قطع سارقا من الخضر خضر القدم.

نعمان بن مرہ سے روایت ہے کہ:

”سیدنا علی رضی اللہ عنہ، ایک چور کا پاؤں، پنجوں سے پہلے والے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۷۰) قال (ابو يوسف) : حدثنا اسماعيل عن ام رزين قالت: سمعت عبد الله بن عباس

يقول: أيعجز امراؤكم هؤلاء ان يقطعوا كم قطع هذا الاعرابي، يعنى نجدة، فلقد قطع فما

أخطأ يقطع الرجل ويدع عاقبا.

ام رزین کا بیان ہے کہ میں نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”کیا تمہارے ان امراء کو اس طرح کاٹنا نہیں آتا جس طرح اس دیہاتی نے کاٹا ہے آپ کی مراد نجدہ (ثانی

دیہاتی) سے تھی، اس نے کاٹا ہے ورکاٹنے میں ذرا برابر بھی غلطی نہیں کی ہے پاؤں اس طرح کاٹا ہے کہ ایڑی بالکل

مست رہے۔“

(۳۷۱) قال: وحدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار وعن عكرمة ان عمر بن الخطاب رضى الله

عنه قطع اليد من المفصل، ونطح أعلى القدم وأشار عمر الى شطرها

عکرمہ سے روایت ہے کہ:

”سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہاتھ کو کلائی کے جوڑ سے اور پاؤں کے صرف آگے کے حصہ کو کاٹا تھا اور عمر

نے پاؤں کے آدھے کی طرف اشارہ کیا تھا۔“

(۳۴۲) قال: وحدثنا عبد الملك يعني ابن ابي سليمان عن سلمة بن كهيل عن حجية بن عدي ان عليا رضي الله عنه كان يقطع أيدي اللصوص ويحسمهم. حجية بن عدي سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چوروں کا ہاتھ کاٹتے اور اس کے بعد داغ کر زخم نہ کر دیتے۔“

چوری کی وہ مقدار جس پر سزا واجب ہوتی ہے:

وقد اختلف فقهاؤنا فيما يجب فيه القطع. فقال بعضهم: لا قصح الا فيما تبلغ قيمته عشرة دراهم فصاعدا. وقال آخرون: يجب القطع فيما يبلغ قيمته خمسة فصاعدا. وقال بعض اهل الحجاز: ثلاثة دراهم. فكان احسن ما رأينا في ذلك. والله اعلم عشرة دراهم فصاعدا لما جاء في ذلك من الآثار. عن اصحاب محمد ﷺ.

ہمارے فقہاء کے درمیان اس میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے کہ کاٹنے کی سزا کم از کم کتنی مقدار کی چوری میں واجب ہوتی ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ صرف اس صورت میں کاٹے جائیں گے جب چوری کئے جانے والے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو۔ دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ چوری کئے ہوئے مال کی قیمت پانچ درہم یا اس سے زیادہ ہونے کا ثبوت واجب ہو جاتا ہے، حجاز کے بعض حضرات نے تین درہم کی حد مقرر کی ہے۔ محمد صالحؒ نے صحابہ (رضی اللہ عنہم) سے مروی متعدد آثار کی روشنی میں ہمارے نزدیک بہتر راہ یہ ہے کہ کاٹنے کی سزا اسی وقت دے جائے گی جب چوری کہے ہوئے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو، واللہ اعلم۔

(۳۴۳) حدثني هشام بن عروة عن ابيه قال: كان السارق على عهد رسول الله ﷺ يقطع في ثمن المجن، وكان للمجن يومئذ ثمن. ولم يكن يقطع في الشيء التافه. هشام بن عروة کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک ڈھال کی قیمت کا مال چرانے پر: (ہاتھ یا پاؤں) کاٹا جاتا تھا، اس زمانہ میں ڈھال ایک قیمتی چیز تھی، بہت معمولی چیزوں کی چوری پر نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

(۳۴۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۹۸۔

(۳۴۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۰۶۔

(۳۴۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۰۔

(۳۴۴) قال: وحدثني محمد بن سحاق قال: حدثنا ايوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس

قال: لا تقطع يد السارق ثلثون ثمن المحجن. وثمان المحجن عشرة دراهم.

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”ڈھال کی قیمت سے کم مال کی چوری پر چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور ڈھال کی قیمت دس درہم ہے۔“

(۳۴۵) قال: وحدثنا المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود قال: لا

يقطع الا في دينار او عشر دراهم.

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

”ایک دینار یا دس درہم سے کم (مال کی) چوری پر نہیں کاٹا جائے گا۔“

وقد بلغنا نحو من ذلك عن علي رضي الله عنه.

تقریباً یہی بات ہمیں (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

(۳۴۶) قال وحدثني هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة رضي الله عنها قالت: لم يكن يقطع

على عهد رسول الله ﷺ في الشئ - التافه.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں معمولی چیزوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

مشتبه گواہیوں کا حکم:

قال ابو يوسف: واذا شهد ربعة من الشهود على رجل بالزنا ووقتوا وقتا متقادما ولم

يمنعهم عن اداء الشهادة بعد هم عن الامام لم تقبل شهادتهم ودرنعه الحد في ذلك

جب چار گواہ کسی آدمی کے خلاف ارتکاب زنا کی گواہی دیں لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت طویل

عرصہ گزر چکا ہو اور افراد باوجود امام (کی جائے عدالت) سے دور دراز علاقہ میں رہنے کے گواہی دینے آئے ہوں تو ان کی

گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور اس صورت میں ملزم پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔

وكذا ان شهدوا على رجل بسرقه تساوي عشرة دراهم او اكثر ووقتوا وقتا متقادما در عنه

(۳۴۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۸۱۰۔

(۳۴۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۸۱۰، مصنف عبد الرزاق: ۱۸۹۵۰۔

(۳۴۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۸۱۱۔

الحديث في ذلك ايضا. ولكن يضمن السرقة. اسي طرح اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف دس درہم یا زیادہ مالیت کی چیز چرانے کی گواہی دو لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت عرصہ گزر چکا ہو تو اس صورت میں بھی ملرم پر حد جاری نہیں کی جائے گی لیکن وہ چوری کئے جانے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار پائے گا۔

وان شهدوا عليه بقذفه رجلا من المسلمين ووقتوا وقتا متقادما وحضر الرجل يطلب حقه اقيم على القاذف الحد. ولم يزل له تقادمه.

اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف کسی مسلمان پر زنا کی تہمت لگانے کے الزام میں گواہی دی ہو، اور ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر کافی عرصہ گزر چکا ہو، لیکن وہ آدمی جس پر تہمت لگائی گئی۔۔ حاضر ہو کر اپنے حق کا مطالبہ کرے تو قذف کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، اور جرم کا قدیم ہونا اسے ساقط نہ کرے گا۔

لان هذا من حقوق الناس. وكذلك الجراحة العمد التي يقتص منها. والجراحة الخطأ التي فيها الأرش

کیونکہ اس کا شمار حقوق الناس میں ہے، یہی نوعیت عمد الگائے جانے والے قبل قصاص زخموں اور غیر ارادی طور پر لگ جانے والے موجب تاوان زخموں کی بھی ہے۔

متعدد بار جرم کرنے کی شکل میں سزا:

قال ابو يوسف: لو قذف رجل رجلا بالبصرة وآخر بمدينة السلا. وأمر بالكوفة. ثم ضرب الحد لبعضهم كان ذلك الحد نهم كلهم. وكذلك لو سرق غير مرة قطع مرة واحدة السرقات كلها.

اگر کوئی آدمی متعدد افراد پر زنا کی تہمت لگائے جو (مثلاً) بصرہ، مدینہ السلا، اور کوفہ میں ہوں اور اس کو کسی ایک آدمی پر تہمت لگائے کی سزا میں کوڑے لگائے جائیں تو یہی ایک سزا ان سب افراد پر تہمت کیلئے کافی ہوگی، اسی طرح اگر مجرم نے کئی بار چوری کی ہو تو ان تمام چوریوں کی سزا میں اس کا ایک ہی بار ہاتھ کاٹا جائے گا۔

(۳۰۰) قال حدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: اذا

سرق مرارا فانما يده واحدة. واذا شرب الخمر مرارا فانما عليه حد واحد. ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”اگر چور نے کئی بار چوری کی ہو تو بھی اس کا ہاتھ (جو کاٹا جاسکتا ہے) ایک ہی ہے، اگر مجرم نے کئی بار شراب پی ہو یا کئی بار زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر صرف ایک بار حد جاری کی جائے گی۔“

اقرار جرم:

قال ابو يوسف: ومن اقر به رقة يجب في مثلها القطع. فان اصحابنا اختلفوا في ذلك قال بعضهم: يقطع بأقراره مرة. قال بعضهم: لا يقطع حتى يقر مرتين. فكان احسن ما رأينا في ذلك ان لا يقطع حتى مرتين: مجلسين.

اگر کوئی آدمی اتنے مال کی چوری یا اقرار کرے جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے تو اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے بعض نے کہا ہے: ایک ہی بار اقرار کر لینے پر اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا، اور بعض نے کہا ہے کہ: جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ہمارے نزدیک اس مسئلہ میں سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ جب تک وہ آدمی دو مختلف مجالوں یا بار اقرار نہ کر لے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

هكذا جاء الاثر عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه. وكذلك الاقرار بشراب الخمر اذا كان ريحها يوجد منه. فهو مثل ذلك لا يضرب حتى يقر مرتين. فأما الاقرار بالقذف فانه يضرب اذا اقر مرة واحدة. وكذلك لقصاص في حقوق الناس فيما بينهم في النفس وما دونها وفي الجراحات. والاقرار بالاموال. ينفذ ذلك اجمع عليه بأقراره مرة.

اس مفہوم کا ایک اثر (سید) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے بھی مروی ہے۔ انور کی شراب پینے کے اقرار کا بھی یہی حال ہے اگر اس کے منہ سے شراب کی بو آرہی ہو تب بھی جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اس کو کوڑے نہیں لگائے جائیں گے، البتہ قذف کے معاملہ میں ماہ کا ایک بار اقرار کر لینا سزا دینے کیلئے کافی ہے، جملہ حقوق الناس کے بارے میں یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا، قتل یا سب سے کم تر جنایات اور زعموں کا اقرار ہو یا مالی ذمہ داریوں کا اقرار ہو، ان تمام صورتوں میں ایک بار اقرار کر لینے سے وہ بات قائم نفاذ ہو جاتی ہے جس کا اقرار کیا گیا ہے۔

اقرار جرم سے رجوع:

ومن اقر بسرقة يجب في مثلها القطع او شرب خمر او اقر في زنا فامر الامام او قطع يديه فراجع عن الاقرار قبل ان يفعل ذلك به درء عنه الحد. وان اقر بحق من حقوق الناس من قذف او قصاص في نفس او دونها او مال ثم رجع عن ذلك نفذ عليه الحكم فيما كان اقر به ولم يبطل شيء من ذلك عنه برجوعه

حد جاری کرنے کے قابل چوری یا شراب پینے یا زنا کا اقرار کرنے والا اگر اسے حد جاری کرنے کا حکم دینے کے بعد اور عملاً سزا پانے سے پہلے اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو اس پر حد جاری نہیں جائے گی، لیکن جو آدمی حقوق الناس میں سے کسی حق مثلاً جان لینے یا اس سے کم تر جنایت کا، قذف کا، یا کسی مالی ذمہ دار کا اقرار کر لے اور پھر (سزا پانے سے پہلے) اس سے رجوع کر لے تو اس پر اس کے اقرار کے بموجب حکم عملاً نافذ کیا جائے گا اور اس رجوع سے اس حکم میں کوئی فرق نہیں واقع ہوگا۔

(۳۰۸) قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن بيه قال: كنت قاعدا عند علي رضي الله عنه. فجاء رجل فقال: يا امير المؤمنين اني قد سرق. فانتهره ثم عاد الثانية فقال: اني قد سقت. فقال علي رضي الله عنه قد شهدت على نفسك شهادة تامة. قال: فأمر به فقطعت يده. قال: وانار ايتها معلقة في عنقه. قاسم بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں ایک دفعہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی نے کریمہ کہا: امیر المؤمنین! میں نے چوری کی ہے، آپ نے اسے جھڑک دیا، پھر وہ دوبارہ آیا اور اس نے کہا: میں نے چوری کی ہے، تو (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا کہ: اب تو نے اپنے خلاف مکمل گواہی دی ہے۔ (راوی) کہنے لگے: پھر آپ نے حکم دیا اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا (راوی) کہتا ہے کہ میں نے اس کے کٹے ہوئے ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکا ہوا دیکھا ہے۔“

(۳۰۹) قال: وحدثنا الحجاج عن الحسن بن سعد عن عبد الله بن شاذان ان امرأه رفعت الى عمر رضي الله عنه وقد اقترت بالزنا اربع مرات فقال لها عمر: اني قد سمعت من نكمت عليك الحد. عبد الله بن شاذان سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک عورت لائی گئی جو چار بار زنا کا زنا چکی تھی۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: اگر تو رجوع کر لے تو ہم تجھ پر حد جاری نہیں کریں گے۔“

(۳۱۰) قال وحدثنا ابن جريج قال اخبرني اسماعيل عن ابن شاذان قال: من اعترف مرارا كثيرة بسرقه او حدثه انكر لم يجب عليه شيء. قال ابو يوسف: وقد بلغنا عن الشعبي مثل ذلك. ابن شاذان نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی چوری یا کسی قابل حد رم کا متعدد بار اقرار کر کے پھر اس سے انکار کر دے اس پر کوئی سزا واجب نہیں ہوگی۔“

(امام) شعبی سے بھی ہمیں ای کی مثل بات پہنچی ہے۔

غلام کا اقرار جرم:

قال ابو يوسف: واذا اقر العبد وهو غير مأذون له في التجارة او محجور عليه بقتل رجل عمدا او قذف او سرقة يجب سبها لقطع او بزننا فاقرا ذلك جائز عليه. لان ذلك يلزمه في نفسه. والقذف والسرقه والزنا يلزمه في بدنه. فليس بمتهم في هذا الامر
کوئی ایسا غلام جس کو تجارتی معاملات کی اجازت نہ ہو یا جس کے جملہ تصرفات پر پابندی لاگو ہو، اگر کسی شخص کو عمدہ قتل کرنے، یا زنا کی تہمت لگانے، یا مردہ مال کی چوری کرنے، یا زنا کے ارتکاب کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اس اقرار کے نتائج اس کی اپنی ذات پر مرتب ہوتے ہیں، قذف، چوری، اور زنا کے مواقع اس کے اپنے بدن پر مرتب ہوں گے لہذا ان امور کے سلسلہ میں اس کے اقرار کو مشتبہ نہیں سمجھا جائے گا۔

انما يتهم في الاموال وفي الجارية التي لا قصاص فيها لان هذا لو صدقه السيد يقال لسيد
ادفعه او افده واقض سنه دينه. او يباع في ذلك. ولا يصدق العبد اذا اقر بقتل خطأ ولا
بجراحة فيما دون النفس ولا بغصب ولا بدین. وان كان مأذون له في التجارة يجوز اقراره
بالدين وغصب الاموال.

اس کے اقرار کو اس کے حال میں مشتبہ سمجھا جائے گا جب وہ مالی ذمہ داریوں یا کسی ایسی جنایت کا اقرار کرے جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگو یا جاتا ہے) اس (تفریق) کی وجہ یہ ہے کہ ایسے اقرار کی صورت میں اگر اس غلام کا مالک اس کے بیان کی تصدیق کر دے۔ تو اس سے یہ کہا جائے گا کہ اس غلام کو حوالہ کر دو، یا اسے فدیہ دے کر چھڑاؤ یا اس پر جو قرض (اس اقرار کے نتیجہ میں لاگو کیا ہے اسے اس کی طرف سے ادا کرو، بصورت دیگر اس قرض کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو فروخت کر دیا جائے گا، نام اُٹل خطا یا قتل سے کم تر زخم لگانے، غصب کرنے یا قرض دار ہونے کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر اس غلام کو تجارتی معاملات انجام دینے کی اجازت ہو تو قرض اور غصب مال کے سلسلہ میں اس کا اقرار قابل تسلیم ہوگا

ولولم یکن اقر بشیء من ذلك. وقامت علیه البينة بقتل خط و بمرأحة فیما دون النفس.
فانه یقال لمولاه: ادفعه بذلك او ادفه بالدية او بأرش المجرح. و كذا لو شهد علیه بغصب
مال قیل لمولاه: ادفه او بعه فیہ. والامة فیما وصفنا مثل العبد المکاتب مثل العبد ایضاً.
اگر غلام نے خود اقرار نہ کیا ہو بلکہ گواہی کے ذریعہ اس کے خلاف قتل خطا یا قتل سے کم تر زخم لگانے کا الزام ثابت
ہو جائے تو اس کے مالک سے کہا جائے گا کہ یا تو اس غلام کو اس جرم کے عوض حوا کر دو، یا دیت یا زخم کا تاوان ادا کر کے
اسے چھڑالو، اسی طرح اگر گواہی کے ذریعہ یہ ثابت ہو جائے کہ اس نے کسی کا مار فحش کر لیا ہے تو اس کے مالک سے کہا
جائے گا کہ مطلوبہ مال ادا کر کے اسے چھڑاؤ ورنہ اس کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو سخت کر دو، ان تمام حالتوں میں لونڈی
اور مکاتب غلام پر بھی وہی احکام منطبق ہوں گے جو غلام کیلئے ہیں۔

(۳۸۱) حدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: حد المکاتب حد المملوك. ما بقى علیه شیء من
کتابه

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب تک مکاتب کے ذمہ طے شدہ رقم کا کوئی حصہ باقی ہو اس کیلئے بھی وہ حدیں ہیں جو غلام کیلئے ہیں۔“

(۳۸۲) قال ابو يوسف: حدثنا ابو حنیفة رضی اللہ عنہ عن حماد بن ابراهيم قال: یجوز اقرار

العبد فیما اقر به من حد یقام علیه وما اقر به مما تذهب فیہ رقبته فلا یجوز فی ذلك اقراره.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”غلام کا ہر وہ اقرار قابل تسلیم ہے جس کے نتیجہ میں اس کی ذات پر کوئی حد نہ لگے، لیکن وہ اقرار ناقابل

تسلیم ہیں جن کے نتیجہ میں (مالک کے ہاتھ سے) اس کی ملکیت جاتی ہے۔“



(ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں)

قال ابو یوسف: ولا یقطع احد فی سرقة من ابیه ولا امه ولا من ابنه ولا من اخیه ولا من اخته

ولا من زوجته ولا من ذوی رحم محرر منه .

ولا تقطع المرأة فی السرقة من مال زوجها .

ولا یقطع العبد فی السرقة من مال سیدہ .

ولا السید من مال عبده .

ولا المكاتب من مال سیدہ

ولا سیدہ من ماله .

ولا من سرق من الفیء .

ولا من سرق من الخمس

ولا السارق من الحمام

ولا من الخانوت المفتوح للبیع المأذون فیہ .

ولا من الخان اذا دخله

ولا الشریک فی سرقة من شربکھ من متاع الشرکة .

ولا یقطع من سرق ودیعة عندہ او عاریة اورھنا .

کسی شخص کو اپنے باپ، مار، بیٹ، بہن، بھائی، بیوی، یا کسی بھی خونی قرابت رکھنے والے رشتہ دار کا مال چرانے پر

ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس طرح درج ذیل صورتوں میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

☆ بیوی نے اپنے شوہر کا مال چرایا ہو۔

☆ غلام نے اپنے آقا کا مال چرایا ہو۔

☆ مکاتب غلام نے اپنے آقا کا مال چرایا ہو۔

☆ آقا نے اپنے مکاتب غلام کا مال چرایا ہو۔

- ☆ کسی شخص نے فتنے کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے خمس کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے حمام میں چوری کی ہو۔
- ☆ کسی شخص نے کسی ایسی دکان میں چوری کی ہو جس میں وہ خود مقیم ہو۔
- ☆ کسی حصہ دار نے مشترکہ ماں میں سے اپنے شریک کا حصہ چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے اپنے پاس امانت، عاریت، یا بطور رہن رکھے ہوئے مال میں سے چوری کی ہو۔

کفن چور کی سزا:

وأما النباش فقد اختلف فيه بين الفقهاء. فمنهم من رأى قطعاً. ومنهم من قال: لا اقطعه لانه ليس في موضع حرز. فكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم. ن يقطع.

قبر کھود کر کفن چرانے والے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ: چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور بعض نے یہ کہا ہے کہ: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ: چوری کیا جانے والا مال محفوظ جگہ پر نہیں تھا۔ ہمارے نزدیک بہترین رائے یہ ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، واللہ اعلم۔

جیب کترے کی سزا:

وكذلك الطرار اذا اخذ وقد طر من الكم عشرة دراهم قطعت يديه. فان كان الذي طره اقل من عشرة دراهم لم يقطع. وعوقب وحبس حتى يحدث توبة.

اسی طرح جیب کترے نے اگر جیب سے دس درہم یا زیادہ نکالا ہو تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اگر جیب سے نکالا ہوا مال دس درہم سے کم ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا بلکہ کچھ سزا دے دی جائے گی اور اس وقت کیلئے قید میں ڈالا جائے گا جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے۔

اٹھائی گیروں اور اچکوں کی سزا:

فأما القفاف والمختلس فعليهما الأدب والحبس حتى يحدثان توبة.

اچکے، اٹھائی گیرے اور وہ صرف جو ہاتھوں کی صفائی سے کام لے کر۔ نہ چراتے ہیں تادیب اور قید کی سزا پائیں گے اور اسی وقت ہی رہا کئے جائیں گے جب توبہ کر لیں۔

وأما الفشاش الذي يفش ابواب دور الناس او باب الحانوت ويخرج بالمتاع من البيت او الدار فيوجد المتاع معه. فعليه القطع اذا خرج بالمتاع. وكذلك المرأة تدخل منزل قوم

منہم ثوبا وما اشبهہ قیستہ بشرۃ در اہم فاذا خرجت بہ من باب الدار فعلیہا القطع دروازوں پر تاک رہنے والے جو درگھروں یا دوکانوں کے اندر سے سامان اڑالے جاتے ہیں وہ اگر سامان لے کر باہر نکل آنے کے بعد سامان سمیت بڑے جائیں تو ان کو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی، اسی طرح جو عورتیں لوگوں کے گھروں میں جا کر کپڑے وغیرہ کی قسم کا سامان اٹھالاتی ہیں ان کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ یہ سامان کم از کم دس درہم کا ہو اور وہ اسے لے کر گھر سے باہر آ چکی ہو۔

والسارق من الفسطاط الذی لم یؤذن فیہ یقطع. وكذلك الذی یشتق الجوالق ویسرق منه یقطع. وكذلك الذی ینقب البیت ویدخل یدہ فیسرق منه ولا یدخلہ بنفسہ یقطع. جس خیمہ میں اندر آنے کی عام اجازت نہ ہو اس میں سے چوری کرنے والے کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی، دبیز بوریوں اور تھیلوں کو پھاڑ کر سامان چرانے والے کیسے اور اسی طرح گھر میں نقب لگا کر خود اس میں داخل ہوئے بغیر ہاتھ ڈال کر سامان نکال لینے والے کیلئے بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا ہے۔

وقال بعض فقہائنا فی الدار اذا طر من صرۃ فی کم الرجل عشرۃ در اہم فصاعدان کانت الصرۃ مشدودۃ الی داخل کد قطع وان کانت خارجۃ من الکمد لم یقطع جیب کترے کے بارے میں ہمارے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ جس جیب کترے نے کسی آدمی کی آستین میں رکھی ہوئی تھیلی میں سے دس درہم یا زائد مال ہو ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی صورت میں دی جائے گی جب تھیلی آستین کے اندر بندھی ہو، اگر تھیلی آستین سے باہر نکلی ہوئی ہو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔

نقب لگانے والے کی سزا:

ومن وجد قد نقب دارا ومانوا. ودخل فجمع المتاع ولم یخرجہ حتی ادرك. فلیس علیہ قطع. ویوجع عقوبۃ ویحبس حتی یحدث توبۃ. جو چور اس حال میں پکڑا جائے کہ وہ کسی گھر یا دوکان میں نقب لگا کر اندر آ گیا ہو اور باہر لانے کیسے سامان کو اکٹھا کر لیا ہو لیکن ابھی اسے لے کر باہر نہ نکلا ہو، اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اسے سخت تعزیری سزا دی جائے گی اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک وہ توبہ نہ کرے۔

(۳۸۳) قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن حصین عن الشعبي عن الحارث عن علی بن ابی

طالب رضی اللہ عنہ انہ اتی برج قد نقب واخذ علی ذلک الحال فلم یقطعه.

حارث نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:
 ”آپ رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک ایسا شخص پیش کیا گیا جو نقب لگا کر اندر گھس گیا، انا اور وہیں پکڑ لیا گیا، آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۲۸۴) قال: وحدثنا عاصم عن الشعبي قال: ليس عليه قطع حتى يذبح بلمتاع من البيت. شبي نے کہا ہے کہ:

”ایسے آدمی کو ہاتھ کاٹنے کی سزا اس صورت میں دی جائے گی جب وہ سامان لے کر گھر سے باہر نکل آیا ہو۔“

بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا:

(۲۸۵) قال: وحدثنا المسعودی عن القاسم ان رجلا سرق من بيت المال فكتب فيه سعد الى عمر فكتب عمر ليس عليه قطع. قاسم سے روایت ہے کہ:

”ایک آدمی نے بیت المال سے چوری کی تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو خط لکھ کر اس کے سلسلہ میں دریافت کیا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو جواباً لکھ لیا: ”اس پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں ہے۔“

مال غنیمت کی چوری کرنے والے کی سزا:

(۲۸۶) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال: اذا سرق من الغنيمة وله فيها شيء لم يقطع. وان سرق منها وليس له فيها شيء قطع. حسن نے کہا ہے کہ:

”جب کوئی آدمی مال غنیمت میں سے چوری کرے اور وہ خود بھی اس مال میں سے کسی حصہ کا مستحق ہو تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا البتہ اگر اس میں اس کا کوئی حصہ نہ ہو تو چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔“

مال فتنے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کرنے والے کی سزا:

(۲۸۷) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب في رجل يطأ الجارية من

(۳۸۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۹۔

(۳۸۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۳۔

(۳۸۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۶۔

الغیاء قال: ليس عليه يهد حد اذا كان له فيها نصيب.
فنے کے مال میں سے کسی لونڈی سے مباشرت کر لینے والے شخص کے بارے میں سعید بن مسیب نے کہا ہے کہ:
”اگر یہ شخص اس لونڈی میں سے کسی مہ کا مستحق ہو تو اس پر حد (واجب) نہیں ہے۔“

آقا کے مال کی چوری کرنے والے کی سزا:

(۳۸۸) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن هشام عن عمرو بن شرحبيل قال: جاء معقل المزني الى عبدالله فقال: غلامى سرق فتاقي افاقطعه فقال عبدالله: لا. لم بعضه في بعض.
عمرو بن شرحبيل نے کہا ہے کہ:

”معقل مزنی نے (سیدنا) ابدا (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر یہ کہا کہ میرے غلام نے میری لونڈی چرائی ہے، کیا میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں؟ عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: نہیں، مال تیرا ہی ہے صرف ادھر سے ادھر ہوا ہے۔“

(۳۸۹) قال (ابو يوسف رحمه الله): وقد روى عن عمر رضي الله عنه انه اتى بغلام قد سرق من سيداه فلم يقطعه

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے ایت کیا گیا ہے کہ:

”ان کے پاس ایک غلام کو یا گرس نے اپنے آقا کا مال چورایا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۹۰) وروى عن علي رضي الله عنه انه قال: اذا سرق عبدى من مالى لم اقطعه

(سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا:

”میرا غلام میرے مال میں چور نہ کرے تو میں اس کا ہاتھ نہیں کاٹوں گا۔“

کفن چور کا حکم:

(۳۹۱) قال: وحدثنا المعراج عن الحكم عن عتبة عن ابراهيم الشعبي قال: يقطع سارق

(۳۸۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۳۱۔

(۳۸۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۶۹۔

(۳۹۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۷۰۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۱۶۔

(۳۹۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۵۔

امواتنا کما لو سرق من احيائنا۔

ابراہیم شعبی نے کہا ہے کہ:

”ہمارے مردوں کے یہاں چوری کرنے والا ایسا ہی ہے جیسے کہ اس نے ہمارے زندہ افراد کے یہاں چوری کی ہو۔“

قال الحجاج: وسألت عطاء عن النباش فقال يقطع۔

حجاج نے کہا ہے کہ میں نے عطاء (رحمہ اللہ) سے کفن جوڑ کے بارے میں پچھا تو انہوں نے کہا کہ: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

خیانت کرنے والے کی سزا:

(۳۹۲) قال: وحدثنا ابن جريج عن ابى الزبير عن جابر قال: ليدع عن المختلس ولا على

المستلب ولا على الخائن قطع

جابر نے کہا ہے کہ:

”اچھے، اٹھائی گئے اور خیانت کرنے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب نہیں ہے)۔“

(۳۹۳) قال: وحدثنا اشعث عن الزبير عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ليس في الغلول قطع۔

جابر نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”خیانت کرنے والے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): وليس في الغلول قطع على ما جاء به الا: وقد روى عن رسول الله

ﷺ انه قال: من وجد تموة قد غل فحرقوا متاعه. وقد روى عن ابى بكر وعمر رضي الله عنهما

انهما كانا يعاقبان في الغلول عقوبة موجعة. والذي ادركت عليه فنهانا انهم كانوا يرون ان

يعاقب فيوجع عقوبة ويؤخذ ما يوجد عنده۔

خیانت کے سلسلہ میں مروی اثر کی بناء پر خیانت میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے بھی یہی

روایت کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: جسے تم نے خیانت کا مرتکب پایا ہو اس کا مارا سامان جلا دو، نیز (سیدنا) ابو

بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) سے بھی روایت کیا گیا ہے کہ یہ دونوں حضرات خیانت کے دم میں سخت سزا دیتے تھے۔ اور میں

نے اپنے فقہاء کو جس مسلک پر پایا ہے، وہ بھی یہی ہے کہ خیانت کے مجرم کو سخت سزا دی جائے اور اس کے پاس سے (خیانت کیا ہوا) جو مال برآمد ہو وہ لے لیا جائے۔

جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی:

قال ابو یوسف (یعقوب بن براہیم رحمہ اللہ تعالیٰ): ولا قطع علی سارق الخمر والخنزیر والمعاذ فکلھا، ولا فی النبیذ، ولا فی شیء من الطیر ولا الصيد، ولا فی شیء من الوحش، ولا فی النوی والتراب والجص والنورة والماء۔
شراب، سور، آلات غنا چوری پر۔ نہ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں دی جائے گی۔ اسی طرح نبیذ، پرندہ، شکار، جنگلی جانور، کھجور کی گٹھلی، مٹی، کنکر، چونا، ورنہ چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔
وقد کان ابو حنیفة رحمہ اللہ قول: لا قطع فی طعام یؤکل، یعنی الخبز ولا فی فاکھة رطبة، ولا فی الحطب ولا فی الخشب، ولا فی الحجارة کلھا، الجص والنورة والزرنیخ والفخار والطين والغرة والقصور والكحل والجاج۔ ولا فی السمک المالح منه والطری۔ ولا فی شیء من البقول والریاحین ولا فی الانوار، ولا فی التین ولا فی التختج، ولا فی المصحف ولا فی الصحف التي فیھا شعر، فأما اللق، والخل، کان یری فیھما القطع۔
(امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ: اشیاء خوراک مثلاً روٹی کی چوری پر، اور تازہ پھل، ایندھن، گھاس اور مختلف قسم کے پتھروں، کنکر، بونا، ہڑتال، ٹھیکری، مٹی، گیرہ، مٹی کی ہانڈیوں، سرمہ اور شیشہ کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، مچھلی خواہ تازہ، ویالٹ لگا کر محفوظ کر لی گئی ہو، ہر طرح کی ترکاری، پھول، کلیاں، بھوسہ، لکڑی کے تختے، قرآن کریم کی جلدیں، اشعار کے نسخے، ان اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ وقت اور سرکہ کی چوری پر ان کے نزدیک قطع ید کی سزا واجب ہے۔

جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے:

قال ابو یوسف: ومن سرق عصفاً او اھلیجاً او شیئاً من الاودية الیابسة او شیناً من الحنطة او من الشعیر او من السقیق او من الحبوب او من الفاکھة الیابسة او شیئاً من الجوھر او اللؤلؤ او شیئاً من الازھان او الطیب مثل العود والمسک والعنبر وما اشبهہ من الطیب، وكانت قیمۃ ما سرق من ذلك عشرة دراهم فصاعداً، فعليه القطع، هذا احسن ما

سمعنا فی ذلك والله اعلم.

مندرجہ ذیل اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹا جائے گا بشرطیکہ ان کی اتنی مقدار چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، عفص، اٹلیج یا کوئی خشک دوا (جزی بوئی وغیرہ)، جو، گیہوں، آٹا، دیگر اجات، خشک میوہ جات، موتی اور جواہرات، تیل اور خوشبودار اشیاء مثلاً عود، مسک، عنبر، وغیرہ۔ اس سلسلہ میں ہمیں: آرا، معلوم ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے، واللہ اعلم۔

ولیس علی سارق الثمار من رؤوس النخل قطع. وان سرق منذ ما احرز فی الجریں والبیوت قطع اذا بلغت قیمتہ عشرة دراهم فصاعدا. ولا قطع علی سارق شیء من الحیوان من مراعیہا. وان سرقتها من موضع قد احرزت فیہ قطع
درختوں پر سے پھل چرانے والے کیلئے ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر پھلوں کے کھلیانوں یا گھروں میں محفوظ کر لینے کے بعد چوری کی گئی ہو تو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ چرائے ہوئے چلوں کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، اسی طرح چراگا ہوں سے مویشی چرانے والے کیلئے بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، تاہم اگر مویشی کسی ایسی جگہ سے چرائے گئے ہوں جہاں ان کو بند کر کے محفوظ کر دیا جاتا ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ولا قطع علی من سرق شیئا من القنا والساج والخشب الا ان یسرقه. وقد جعل آئینۃ ابو ابا.
فانہ ان سرق شیئا من ذلك یساوی عشرة دراهم قطع. ولا قطع علی من سرق شیئا من الاصنام خشبا کان او ذهباً او فضة. هذا احسن ما سمعنا فی ذلك والله اعلم.
ہانس یا سال کی لکڑی یا عام لکڑی کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر لکڑی سے دروازے یا برتن وغیرہ بنا لئے گئے ہوں اور ان میں سے کوئی ایسی چیز چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا زیادہ ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ بتوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا خواہ یہ بت لکڑی کے ہوں یا سونے یا چاندی کے۔ ان مسئلوں میں جو ہم نے آراء سنی ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے۔

(۳۹۴) قال ابو یوسف: حدثنی یحییٰ بن سعید عن محمد بن یحییٰ بن حسان عن رافع بن خدیج

قال: قال رسول اللہ ﷺ لا قطع فی ثمر ولا فی کثر.

رافع بن خدیج (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”پھل یا کھجور کے سچھے چرانے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

(۳۹۵) قال: وحدثنا اشعث بن الحسن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى برجل قد سرق طعاما فلم يقطعه.

حسن سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے کھانا چرایا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۹۶) وقال: وحدثنا ابي جراح بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: ليسى في

شيء من الحيوان قطع حتى يوى المراح. ولا في شيء من الثمار قطع حتى تأوى الجرين
عمرو بن شعيب کے دادا، کہا ہے کہ:

”جانوروں کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب انہیں ان کے باڑے سے چرایا گیا ہو، اور
پھلوں کی چوری پر بھی قطع کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب وہ کھلیان میں محفوظ کر لئے گئے ہوں۔“

(۳۹۷) قال ابو يوسف: وقد بغنا نحو من ذلك عن ابن عمر.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے بھی تقریباً یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(۳۹۸) قال: وسمعت ابا حنيفة رحمه الله يقول سمعت حمادا يقول: قال ابراهيم: كان علي بن

ابن طالب رضى الله عنه لا يسطع في شيء من الطير.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) پرندوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹتے تھے۔“

(۳۹۹) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): وكان ابن ابی ليلى لا يرى القطع على من سرق من

استار الكعبة وهو قولى.

ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ کعبہ کے پردوں میں سے کوئی حصہ چرانے والے کو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں

دی جائے گی، میرا قول بھی یہی ہے۔

قطع کی مختلف صورتیں:

قال ابو يوسف: واذا سرق الرجل وهو اشل اليد اليمنى قطعت يمينه الشلاء. فاذا كانت

(۳۹۵) مصنف عبد الرزاق: ۹۱۵، ۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۸۷۔

(۳۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۸۲۔

(۳۹۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۵، ۲۱۔

الشلاء هي اليسرى لم تقطع اليمنى من قبل ان يده اليمنى ان اقطعت ترك بغير يد. فلا
ينبغي ان يقطع. وكذلك اذا كانت الرجل اليمنى شلاء لم تقطع يده اليمنى. لنلا يكون من
شق واحد ليس له يد ولا رجل

اگر کسی شخص نے چوری کی ہو اور اس کا داہنا ہاتھ مفلوج ہو تو اس کا یہی مفلوج ہاتھ کاٹنا جائے گا، اگر چور کا بائیں ہاتھ
مفلوج ہو (اور داہنا ٹھیک ہو) تو میری رائے میں اس کا داہنا ہاتھ نہیں کاٹنا چاہیے کیونکہ اگر اسے کاٹ دیا گیا تو وہ آدمی عملاً
بغیر ہاتھ کے رہ جائے گا لہذا اس کا ہاتھ کاٹنا مناسب نہیں، اسی طرح اگر چور کا داہنا پاؤں مفلوج ہو تو بھی اس کا داہنا ہاتھ کاٹنا
چاہیے تاکہ ایسا نہ ہو کہ اس کے جسم کا ایک پہلو بغیر ہاتھ پاؤں کے رہ جائے۔

فان كانت الرجل اليمنى صحيحة والرجل اليسرى شلاء قطعت يده اليمنى من قبل ان
الشلل في الشق الآخر
اگر اس کا داہنا پاؤں صحیح سالم ہو تو اور بائیں پاؤں مفلوج ہو تو اس کا داہنا ہاتھ کاٹنا جائے گا کیونکہ فاج کا اثر بدن کے
دوسرے جانب میں ہے۔

فان عاد فسرق رجله اليسرى الشلاء فان عاد فسرق لم يقطع. ولكن يجبس عن
المسلمين ويوجع عقوبة الى ان يحدث توبة. هكذا بلغنا عن ابي بكر. عمر رضي الله عنهما.
ایسا چور اگر دوبارہ چوری کرے تو اس کا بائیں پاؤں جو مفلوج ہے کاٹ دیا جائے گا، اگر وہ اس کے بعد تیسری بار
چوری کا ارتکاب کرے تو اس کا کوئی عضو نہ کاٹا جائے گا بلکہ اسے سارے مسلمانوں سے علیحدہ قید میں بند کر دیا جائے گا اور
سخت سزائیں دی جائیں گی یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے، (سیدنا) ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) سے بھی یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(۴۰۰) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمر بن مرة عن عبد الله
بن سلمة قال: كان علي رضي الله تعالى عنه يقول في السارق: تقطع يده. فان عاد قطعت رجله.
فان عاد استودع السجن.

عبد اللہ بن سلمہ نے کہا ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چور کے بارے میں فرماتے تھے:
”کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اگر وہ دوبارہ چوری کرے اس کا پاؤں کاٹا جائے گا، اس کے بعد اگر وہ چوری کرے تو
اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔“

(۴۰۱) قال: وحدثنا الحجاج عن سماك عن حدثه ان عمر رضي الله عنه استشار في السارق

فأجموا على أنه إن سرق قد عت يداه، فإن عاد قطعت رجلاه، فإن عاد استودع السجن.
(مذکورہ بالا سند کے ساتھ مروی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے چور کی سزا کے بارے میں مشورہ کیا تو لوگ اس بات پر متفق ہو گئے کہ اگر چور جوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، دوبارہ چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹا جائے گا اس کے بعد پھر چوری کرے تو اسے قید خانہ میں دیا جائے گا۔“

(۴۰۲) قال: وحدثنا الحجاج بن عمرو بن دينار أن نَجْدَةَ كَتَبَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ

السَّارِقِ، فَكَتَبَ بِمِثْلِ قَوْلِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

حجاج بن عمرو نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”نجدہ نے (سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہما) کو خط لکھ کر ان سے چور (کی سزا) کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے ان کو وہی بات لکھ کر بھیجی، (اوپر) علی (رضی اللہ عنہ) سے مری ہے۔“

وقد بلغنا أن أبا بكر رضى الله عنه فعل مثل ذلك بسارق.

اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چور کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

قال أبو يوسف (رحمه الله تعالى): ولو سرق سرقة يجب في مثلها القطع ولم يقطع حتى قطعت

يده اليمنى في قتال أو قساص أو غير ذلك لم تقطع رجلاه اليسرى، ولكن يوجع عقوبة

ويضمن السرقة ويستودع السجن حتى يتوب.

اگر کسی چور نے ایسی چوری، ارتکاب کیا ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے لیکن قبل اس کے کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے، جنگ، یا کسی اور سلسلہ میں اس کا دایاں ہاتھ کٹ جائے تو چوری کی سزا میں اس کا بائیں پاؤں نہیں کاٹا جائے گا بلکہ اسے سخت سزا دی جائے گی، چوری نئے جانے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار دیا جائے گا، اور اس وقت تک کیلئے قید خانہ میں بند کر دیا جائے گا جب تک کہ نہ توبہ نہ کر لے۔

تابخ مجرم کی سزا:

قال أبو يوسف: ولا يقا. الحد على غلام لم يبلغ الحلم فإن شك فيه فلا يقام حد حتى يبلغ

خمس عشرة سنة. وقد قالوا أكثر من ذلك. وكذلك الجارية لا يقام عليها شيء من الحدود

حتى تحيض أو تبلغ خمس عشرة سنة.

نابالغ لڑکے پر کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی، مجرم کے بلوغ میں شبہ ہو تو اس پر اس وقت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک اس کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔ اور بعض حضرات نے اس سے زیادہ عمر تجویز کی ہے، اس طرح لڑکیوں پر بھی اس وقت تک کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک ان کو حیض نہ آنے لگے یا ان کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔

(۴۰۳) حدثنا عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال: عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال يوم احدى فاستصغرنى فردني. وكنت ابن اربع عشرة سنة وعرضني يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فأجازني

قال نافع: فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فقال: ان هذا الفرق بين الكبير والصغير. قال فكتب الى عماله من بلغ خمس عشرة سنة فامروا له في المقاتلة. ومن كان دون ذلك فامروا له في الذرية.

فهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہم سے عبید اللہ نے بروایت نافع بروایت ابن عمر بیان کیا ہے کہ:

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ جنگ احدى کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے لڑائی پر بھیجنے کیلئے میرا معائنہ کیا تو مجھے چھوٹا قرار دے کر واپس کر دیا، اس وقت میری عمر چودہ برس تھی، پھر آپ نے جنگ خندق کے موقع پر میرا معائنہ کیا جب کا میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے (لڑائی میں شرکت کی) اجازت دے دی۔

نافع نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کی خلافت کے زمانہ میں یہ حدیث ان کو سنائی تو آپ نے فرمایا کہ بڑے اور چھوٹے کے درمیان فرق (کرنے والی عمر) یہی ہے، ابوں نے کہا ہے کہ پھر آپ نے اپنے سارے عمال کو لکھ بھیجا کہ: جس کی عمر پندرہ سال ہو جائے اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو، جو جنگ کے قابل افراد کیلئے مقرر ہے اور جس کی عمر اس سے کم ہو اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو جو بچوں کیلئے ہے۔

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین مسلک یہی ہے۔

(۴۰۴) (قال ابو يوسف) حدثنا ابا ن عن انس ان ابا بكر رضى الله عنه اذ بغلام قد سرق ولم

يتبين احتلامه فلم يقطعه

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ)۔ روایت ہے کہ:

” (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ۔ سامنے ایک لڑکا لایا گیا جس نے چوری کی تھی لیکن ابھی اس لڑکے کو احکام نہیں ہوا تھا، تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کا۔“

(۳۰۵)۔ قال: وحدثني بعض المشيخة عن مكحول قال: اذا بلغ الغلام خمس عشرة سنة جازت شهادته ووجبت له الحدود. مكحول نے کہا ہے کہ:

”جب لڑکے کی عمر پندرہ سال ہو جائے تو اس کو ایسی قبول کی جاسکتی ہے اور اس پر حدیں واجب ہو سکتی ہیں۔“

(۳۰۶)۔ قال: وحدثنا المغيرة عن ابراهيم في الجارية تزوج فيدخل بها، ثم تصيب فاحشة قال: ليس عليها حد حتى حيض.

مغیرہ نے بروایت ابراہیم ہم سے بیان کیا ہے کہ ایسی نابالغ لڑکی جس کا نکاح ہو اور اس کا شوہر اس سے خلوت عیبت کر چکا ہو اگر زنا کی مرتکب ہو تو اس۔۔۔ بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب تک اسے حیض نہ آئے لگے اس پر کوئی حد واجب نہیں ہوگی۔“

اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں:

قال (ابو يوسف): لو نه ذنبه او توهم عليه سرقة او غير ذلك. فلا ينبغي ان يعزر بالضرب والتوعد والتخويف. فان من اقر بسرقة او بحد او بقتل وقد فعل ذلك به فليس اقرار بذلك بشيء. ولا يحل قطعه ولا خذه بما اقرب به.

جس شخص پر چوری یا کسی دوسرے جرم کے ارتکاب کا شبہ ہو اسے مارنا پیٹنا یا ڈرانا دھمکانا نہیں چاہیے، جس شخص کے ساتھ ایسا کیا گیا ہو وہ اگر چوری، قتل یا کسی قابل حد جرم کا اقرار کرے تو اس کا یہ اقرار قابل لحاظ ہوگا، کسی طرح یہ جائز نہ ہوگا کہ ایسے اقرار کی بناء پر اس کا ہاتھ کاٹا جائے یا جس چیز کا اقرار کیا ہو اس کا مواخذہ کیا جائے۔

(۳۰۷)۔ حدثني الشيباني - ن علي بن حنظلة عن ابيه قال: قاله عمر رضي الله عنه: ليس الرجل

بمأمون على نفسه ان اجعته او اخفته او حسته ان يقر على نفسه على بن حنظلة کے والد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:

”جس شخص کو بھوکا رکھا جائے، ڈرایا جائے یا قید میں بند رکھا جائے اس۔۔ یعنی میں کہ اپنے خلاف کسی جرم کا اقرار کر لے۔“

(۴۰۸) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري قال: اني طارقت لشد مبرجل قد اخذني تهمة سرقة، فضر به فأقر به، فبعث به الى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأله عن ذلك، فقال ابن عمر: لا يقطع فانه انما اقر بعد ضر به اياه.

زہری نے کہا ہے کہ:

”طابرق کے پاس شام میں ایک آدمی لایا گیا جس کو چوری کی تہمت لگا کر پکڑا گیا تھا، انہوں نے اسے مارا تو اس نے چوری کا اقرار کر لیا، انہوں نے اسے عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے یہاں بھیج کر اس کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے یہ اقرار اس وقت کیا ہے جب انہوں نے اسے مارا۔“

محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز کا حکم:

قال: وتقدم يا امير المؤمنين الى ولائك لا يأخذون الناس بالهمم: يحجيء الرجل الى الرجل اى الوالى فيقول هذا اتهمنى فى سرقة سرقت منه فيأخذونه بـ لك وغيره. وهذا مما لا يحل العمل به.

امیر المؤمنین! آپ اپنے والیوں کو ہدایت کیجئے کہ صرف تہمت کی بناء لوگوں سے کوئی مواخذہ نہ کریں، ایک آدمی دوسرے آدمی (یعنی والی) کے پاس آ کر یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص نے مجھ پر ایک چوری کی تہمت لگائی ہے جو اس کے یہاں سے کی گئی ہے، تو لوگ اس چوری کے الزام میں اس آدمی کو پکڑ لیتے ہیں اور دوسرے آدمیوں کو بھی۔ اس طریقہ پر عمل جائز نہیں۔

ولا ينبغي ان تقبل دعوى رجل على رجل فى قتل ولا سرقة، لا ينال عليه حد الا ببينة

عادلة او باقرار من غير تهديد من الوالى له او وعيد على ما ذكرته لك. ولا يحل ولا يسع ان

يحبس رجل بتهمة رجل له، كان رسول الله ﷺ لا يأخذ الناس بالسرف.

قتل یا چوری کے سلسلہ میں کسی آدمی کے خلاف کسی شخص کا دعویٰ تسلیم کر لینا درست نہیں، اس پر کوئی حد اس وقت تک نہیں جاری کی جانی چاہیے جب تک ٹھیک گواہیاں موجود نہ ہوں یا اس نے واڈ کے ڈرانے دھمکانے کے بغیر خود ہی اس جرم کا اقرار نہ کر لیا ہو، جب کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں، یہ بات حلال نہیں، نہ اس کی کوئی گنجائش ہے کہ کسی شخص کو صرف

اسلئے قید میں ڈال دیا جائے کہ دوسرے نے اس پر تہمت لگا دی ہے، رسول اللہ ﷺ محض تہمت کی بناء پر لوگوں سے مواخذہ نہیں کرتے تھے۔

ولكن ينبغي ان يجمع بين المدعى والمدعى عليه. فان كانت له بينة على ما ادعى حكم بها والا اخذ من المدعى عليه كفى و خلى عنه. فان اوضح المدعى عليه بعد ذلك شيئا والا لم يتعرض له. وكذلك كل من ادين في الحبس من المتهمين فليفعل ذلك به وبخصمه عفا عن جميع طريقته یہ ہے کہ مدعی اور مدعى علیہ کو ایک جگہ حاضر کیا جائے، اگر مدعی اپنے دعویٰ کے حق میں گواہ پیش کر سکے تو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے ورنہ مدعی یہ سے ایک آدمی کی ضمانت لے کر اسے چھوڑ دیا جائے گا، اگر مدعی اس کے خلاف کوئی ثبوت پیش کرتا ہے (تو دوسری بات ہے) ورنہ اس شخص سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا، آج کہ جتنے آدمی کسی تہمت کے نتیجہ میں ہوں ان کے اور ان کے اوپر مقدمہ دائر کرنے والوں کے درمیان اسی طرح فیصلہ کر دینا چاہیے۔

كان يبلغ من توقي اصحاب رسول الله ﷺ الحدود في غير موضعها وما كانوا يرون من الفضل في درئها بالشبهات ان يقولوا من اتى به سارقا سرقه قل لا. وروى ان النبي ﷺ اتى برجل فقيل: هذا سارق شمله فقال عليه الصلوة والسلام ما اخاله سارقا صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم)۔ بے جا مدود جاری کرنے سے اتنا بچتے اور شبہات کی بناء پر حدود نال دینے کو اتنا بہتر سمجھتے کہ جو آدمی چوری میں پکڑ کر ان سے پاس لایا جاتا اس سے کہتے کہ: کیا تم نے چوری کی ہے، کہو، نہیں۔ اور روایت کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ کی خدمت میں آپ ﷺ کو لایا گیا اور کہا گیا کہ اس نے ایک شملہ چرایا ہے، آپ نے فرمایا: مجھے تو یہ چور نہیں معلوم ہوتا۔

(۳۰۹)۔ وحدثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن خصيفة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ان رجلا سرق شملة فرفع الي النبي ﷺ فقال: ما اخاله سرق. اس وقت محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے روایت ہے کہ: ”ایک آدمی نے ایک شملہ چرایا، اس کو نبی ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا: میرا خیال نہیں کہ اس نے چوری کی ہے، کیا تو نے چوری کی ہے۔؟“

(۳۱۰)۔ قال: وحدثني سعيد بن ابى عروبة عن عليم الناجي عن ابى المتوكل ان ابا هريرة اتي بسارق وهو يومئذ امير فقال: اسرقه قول لا اسرقه قول لا ابو المتوكل سے روایت ہے کہ: ”سیدنا ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس ایک چور لایا گیا، آپ اس زمانہ میں

امیر تھے، آپ نے فرمایا: کیا تو نے چوری کی ہے؟ کہہ دے کہ نہیں، کیا تو نے چوری کی ہے۔ کہہ دے کہ نہیں۔

(۴۱۱) قال: وحدثني ابن جرير عن عطاء قال: اتى علي رضي الله عنه رجل فشهد عليه رجلان

انه سرق قال: فأخذ في شيء من أمور الناس ثم هدد فقال: لا أوثر بشأحد زور إلا فعلت به

كذا وكذا. ثم طلب الشاهدین فلم يجدهما فغلى سبيل الرجل.

عطاء نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی لایا کیا جس کے خلاف دو افراد نے یہ گواہی پیش کی کہ اس نے چوری کی ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے عوام کے احوال پر کچھ اظہار خیال کیا۔ پھر بھوٹی گواہی دینے والوں کو دھمکی دی اور فرمایا: کوئی بھوٹی گواہی دینے والا میرے پاس لایا جائے گا تو میں اس کو فلاں فلاں سزائیں دوں گا، پھر آپ نے ان دونوں گواہوں کو طلب کیا تو ان کا کہیں پتہ نہ تھا، آپ نے اس آدمی کو چھوڑ دیا۔“

سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو۔۔۔؟

قال ابو يوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ولو ان الامام مر بقطع يد رجل في

سرقه يده اليمنى فقدم الرجل يده اليسرى فقطعت لم تقطع يده اليمنى. بلغنا ذلك عن

الشعبي. وهو احسن ما رأينا والله اعلم.

اگر امام چوری کی سزا کے طور پر کسی آدمی کا ہاتھ، داہنا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے ورنہ شخص اپنا بائیں ہاتھ کاٹنے کیلئے

آگے بڑھا دے اور یہی ہاتھ کاٹ دیا جائے تو اب اس کا داہنا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، میں یہ بات پہنچی ہے کہ شعبی یہی رائے رکھتے تھے اور یہی ہمارے نزدیک بہتر ہے، واللہ اعلم۔

ذمی کے مال کی چوری کی سزا:

قال في المسلم يسرق من الذمي: انه يلزم السارق من المسلم. كذا لو كان السارق ذميا

يلزمه ما يلزم السارق المسلم.

کوئی مسلمان کسی ذمی کا مال چرائے تو اس کی سزا وہی ہوگی جو مسلمان کا مال چرنے والے کی ہوتی ہے۔

(۴۱۲) قال: حدثنا اشعث عن الحسن قال: من سرق من يهودي و نذراني او اخذ من اهل

الذمة من غيرهما قطع.

حسن نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی کسی یہودی، عیسائی، کسی اور مذہب کے ذمی کا مال چرائے تو اسے ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی۔“

ڈاکہ اور ہزنی:

(۴۱۳). قال ابو یوسف: ومن اخذ وقد قطع الطريق وحارب فان ابا حنیفة کان یقول: اذا حارب فأخذ المال قطع۔ یدہ رجلہ من خلال ولم یقتل ولم یصلب۔ وان کان قد قتل مع اخذ المال فالامام سیہ الخیار: ان شاء قتله ولم یقطعه۔ وان شاء صلبه ولم یقطعه۔ وان شاء قطع یدہ ورجلہ حد دہ او قتله۔ فاذا قتل ولم يأخذ المال قتل

جس نے ہزنی اور مسلح تنگ نہ ہوا اور پکڑا جائے تو (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ: اس (باغی یا ڈاکو) نے جنگ کر کے مال چھین لیا ہذا اس کا ایک ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں کاٹ دیا جائے گا، لیکن (اس کے ساتھ) قتل یا پھانسی کی سزا نہ دی جائے گی، اگر مال دہنے کے ساتھ اس نے قتل بھی کیا ہو تو امام کو اختیار ہے کہ بغیر ہاتھ پاؤں کاٹنے اسے قتل کر دے یا سولی چڑھا دے، اور باہرے تو ہاتھ پاؤں کاٹ کر قتل کر دے یا سولی چڑھا دے، اگر اس نے صرف قتل کیا ہو، مال نہ لوٹا ہو تو اسے صرف قتل کی سزا دی جائے گی۔

قال: ونفیہ من الارض دہ۔ وکان یروی ذلک عن حماد عن ابراہیم (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ)۔ نے کہا ہے کہ: اس کا زمین سے ہٹا دینا سولی چڑھا دینا ہے یہ قول وہ حماد کے واسطے سے ابراہیم سے روایت کرتے تھے۔

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ): اذا قتل ولم يأخذ المال قتل۔ واذا اخذ المال ولم یقتل قطع یدہ ورجلہ من خلاف مجرم نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور صرف مال مال چھیننا ہو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ایک ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں کاٹا جائے گا۔

(۴۱۴). حدثنا بذلك العجاج بن ارطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس ہم سے حجاج نے (مذکور بالا) کیساتھ (ابن عباس) (رضی اللہ عنہ) سے اس مضمون کی حدیث بیان کی ہے۔

(۴۱۵). وحدثنا ليث بن سعد قال: الخیار فی المحارب الی الامام اور مجاہد نے کہا ہے کہ:

”محارب کی سزا کا انتخاب۔ امام کے اختیار میں ہے۔“

عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی:

قال ابو یوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ومن رفع اليك قد تزوج امرأة في عدتها فلا حد عليه لما جاء في ذلك من عمر (رضي الله عنه) وعلى رضي الله عنه فانما لم يريا في ذلك حدا ولكنه يفرق بينه وبينها.

جس شخص کو آپ کے سامنے اس جرم میں پیش کیا جائے کہ اس نے کسی عورت سے اس کی عدت کے زمانہ میں نکاح کیا ہو اس پر حد جاری نہیں ہوگی، البتہ ان دونوں کے درمیان جدائی کرادی جائے گی کیونکہ (سیدنا) عمر اور علی (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک اس صورت میں کوئی حد واجب نہیں ہوتی۔

لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی:

وكذلك من رفع اليك وقد فجر بأمة له فيها شقص فلا حد عليه. وكذلك الذي يوطأ مكاتبته وكذلك الذي يوطأ جارية امرأته او جارية ابیه او جارية ابنه اذا قال: لم اعلم

انہن یحرمن علی
اسی طرح جو شخص کسی ایسی لونڈی سے زنا میں مانخوذ ہو جس میں وہ بھی ایک حصہ کا مالک ہو یا جو شخص اپنی مکاتب لونڈی سے مباشرت کر لے، اس پر بھی حد نہیں، جو شخص اپنی بیوی کی لونڈی سے یا اپنے باپ یا ماں کی لونڈی سے مباشرت کر لے اور یہ کہے کہ مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے تو اس پر بھی حد جاری نہیں ہوگی۔

فان قال: قد علمت ان ذلك حرام اقيم عليه الحد. ولا حد على من وطئ جارية ابنه او ابن ابنه. وان قال قد علمت انها حرام على لما جاء في ذلك عن رسول الله ﷺ: انت ومالك لأبيك اگر وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے مباشرت کرنے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی، خواہ وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے، کیوں اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ: تو اور تیرا مال باپ کیلئے ہے۔“

فأما من وطئ جارية أخيه او اخته او جارية ذی رحم محرّم سوى ما سميت، فعليه الحد. فأما من وطئ جارية أخيه او اخته او جارية ذی رحم محرّم سوى ما سميت فعليه الحد اپنے بھائی یا بہن یا مذکورہ بالا رشتہ داروں کے علاوہ جن کا میں نے ذکر کیا۔ کسی خونی رشتہ رکھنے والے عزیز کی لونڈی سے مباشرت کرنے والا حد کا مستحق قرار پائے گا۔

(۴۱۶) قال: حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن عمير بن نمير قال: سئل ابن عمر رضي الله عنه

عن جاریة كانت بين جدين فوق عليهما احدهما قال: ليس عليه حد.

عمیر بن نمیر نے کہا ہے کہ:

”ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے: چھا گیا کہ ایک لونڈی دو افراد کی مشترکہ ملکیت تھی اور ان میں سے ایک نے اس کے ساتھ مباشرت کر لی (تو اس پر حد ہے نہ نہیں؟) آپ نے فرمایا: اس آدمی پر حد لاگو نہیں ہوگی۔“

(۴۱۷) قال: وحدثنا المغيرة عن الهيثم بن بدر عن حرقوص عن علي رضي الله عنه ان رجلا

وقع على جاریة امرأتہ فدر أعنه الحد.

حرقوص نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”ایک آدمی نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر لی تو آپ نے اس پر حد جاری نہیں کی۔“

(۴۱۸) قال: وحدثنا اسماعيل عن الشعبي قال: جاء رجل الى عبد الله فقال: اني وقعت على

جارية امرأتی فقال: انق الله ولا تعد.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”ایک آدمی نے (سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر کہا کہ میں نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر لی ہے تو آپ نے فرمایا: اللہ سے ڈرا، آئندہ ایسا نہ کرنا۔“

(۴۱۹) قال: وحدثنا اشعث عن الحسن في الرجل يقع على جارية أمه قال: ليس عليه حد.

وجارية الجد والجدة مثل جارية الأم والأب.

اپنی ماں کی لونڈی سے مباشرت کر کر لینے والے شخص کے بارے میں حسن نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد عائد نہیں ہوتی، اور دادی کی لونڈی بھی وہی حیثیت رکھتی ہے جو ماں اور باپ کی لونڈی کی ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمه الله): ومن فجر بأمرة حرة فماتت من ذلك فعليه الدية والحد، وان فجر

بأمرة ثم تزوجها فانه يحس. وكذلك لو فجر بأمرة ثم اشتراها حرة: ولو فجر بأمرة فقتلها فاني

استحسن الزمه قبيها ولا حدة.

جو آدمی کسی آزاد عورت سے بنا کرے اور وہ اس فعل کے نتیجے میں مرجائے تو اس آدمی سے دیت وصول کی جائے گی

(۴۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۲۰/۲، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۸۲۹۵۔

(۴۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۷/۲۔

(۴۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۴۷/۲۔

(۴۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲/۲۔

اور اس پر حد بھی جاری کی جائے گی، جو آدمی کسی عورت سے زنا کر لے اور اس کے ساتھ نکاح کر لے تو اس پر بھی حد جاری کی جائے گی، اسی طرح جو آدمی کسی لونڈی سے زنا کرے اور پھر اسے خریدے۔ اس پر بھی حد جاری کی جائے گی، اگر کوئی آدمی کسی لونڈی سے زنا کرے اور (اسی فعل کے نتیجے میں) اسے مار ڈالے تو میں استحسان کے طور پر اس پر اس لونڈی کی قیمت دینا لازم کر دوں گا اور اس حد جاری نہیں کروں گا۔

اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو جرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں:

واذا رأى الامام او حاكمه رجلا قد سرق او شرب خمر او زنى فلا ينبغي ان يقيم عليه الحد برويته لذلك حتى تقوم به عنده بينة. وهذا استحسان لما بلغه في ذلك من الاثر.

اگر امام یا اس کے ماتحت حاکم اپنی آنکھوں سے کسی آدمی کو چوری کرتے شراب پیتے یا زنا کرتے دیکھ لے تو صرف اپنے مشاہدہ کی بناء پر اس کیلئے اس آدمی پر حد جاری کرنا مناسب نہیں ہوگا تا آنکہ یہ جرم اس کے سامنے گواہی کے ذریعہ ثابت نہ ہو جائے۔ یہ رائے ایک استحسان ہے جس کا سبب وہ اثر ہے جو اس سہارہ میں ہمیں پہنچا ہے۔

فأما القياس فانه يمحض ذلك عليه. ولكن بلغنا نحو من ذلك عن ابى بكر وعمر رضى الله عنهما. فأما اذا سمع به بحق من حقوق الناس فانه يلزمه ذلك من غير ان يشهده عليه.

قیاس کی رو سے تو (امام یا حاکم کا) ایسا کرنا جائز ہے، لیکن ہمیں (سیدنا ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) سے تقریباً اسی مسلک کی روایت بیان کی گئی ہے (جو ہم نے اختیار کیا ہے) البتہ اگر حاکم یا اس کی طرف کو حقوق الناس میں سے کسی حق کا اقرار کرتے ہوئے سن لے تو وہ بغیر اس بات پر گواہی طلب کئے اس کو اس ذمہ داری کو مکلف قرار دے دے گا جس کا اس نے اقرار کیا ہو۔

مسجدوں اور دشمن کی سرزمین میں سزا نہ دی جائے:

ولا ينبغي ان تقام الحدود في المساجد ولا في أرض العدو.

مسجدوں میں یا دشمن کی سرزمین میں حدود نہیں قائم کی جانی چاہئیں۔

(۴۲۰). وحدثنا الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال. غزوا أرض الروم ومعنا حذيفة (رضی اللہ عنہ) وعلينا رجل من قریش فشرب خمر فأردنا ان نحده. فقال حذيفة: تحدون اميركم وقد دنوتم من عدوكم فيطمعون فيكم لما غلقتموه. فقام به كره:

”ہم نے حذیفہ کے ہمراہ سرزمینِ روم پر حملہ کیا، قریش کا ایک شخص ہمارا امیر تھا، اس نے شراب پی، ہم نے اس پر حد جاری کرنے کا ارادہ کیا تو (حذیفہ رضی اللہ عنہ) نے کہا: تم دشمن سے اتنے قریب ہوتے ہوئے اپنے امیر پر حد جاری کر رہے ہو تا کہ انہیں تمہارے اندر (باہمی انتشار کی) امید پیدا ہو جائے؟“

(۴۲۱) وبلغنا أيضاً أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر أمراء الجيوش والسراريان لا يجلدوا أحدا حتى يطلعوا من الدرب قافلين، وأراد أن تحمل المحدود حمية الشيطان على اللعوق بالكفار. اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مختلف لشکروں اور فوجی دستوں کے امراء کو حکم دے دیا تھا کہ جب تم لوگ حملہ سے فارغ ہو کرواپس نہ آنے لگیں کسی شخص کو کوڑے نہ ماریں، آپ نے یہ نہیں پسند کیا کہ سزا یافتہ فرد کو شیطانی غیرت کفار سے جا ملنے پر آمادہ کر دے۔“

(۴۲۲) قال: وحدثنا شعث بن فضيل بن عمرو الفقيمي عن معقل قال: جاء رجل الى علي رضي الله عنه فسأره فقال: يا قبحا أخرجه من المسجد واقم عليه الحد. معقل نے کہا ہے کہ: ”ایک آدمی نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر ان سے رازدارانہ طریقہ سے کوئی بات کہی، پھر آپ نے فرمایا: قبیر! اس آدمی کو مسجد سے باہر لے جا۔ اس پر حد جاری کرو۔“

(۴۲۳) قال: وحدثنا ليث عن مسدد قال: كانوا يكرهون أن يقيموا الحد وفي المساجد. مجاہد نے کہا ہے کہ:

”لوگ مساجد میں حد جاری کرنے کو مروہ سمجھتے تھے۔“

بدعہدی کی سزا:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): الذمي اذا استكره المرأة المسلمة على نفسها فعلية من الحد ما على المسلم في قول فقهاءنا
کوئی ذمی کسی مسلمان عورت سے باہر زنا کرے تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس پر وہی حد واجب ہوگی جو مسلمان (زانی) کیلئے مقرر ہے۔

وقدر ویت فیہ احادیث مہما:
اس سلسلہ میں متعدد احادیث بھی مروی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے۔

(۲۲۴) ما حدثنا داود بن ابی ہند عن زیاد بن عثمان ان رجلا من نصارى استكره امرأة مسلمة لى نفسها فرفع ذلك الى ابى عبيدة فقال: ما على هذا صالحنا؟ فضرب عنقه.
 زیاد بن عثمان سے روایت ہے کہ:

”ایک عیسائی نے ایک مسلمان عورت کو اس کی مرضی کے خلاف (زنا پر) مجبور کر دیا، اس کا معاملہ (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر صلح نہیں کی ہے پھر آپ نے اس کی گردن اڑادی۔“

(۲۲۵) قال: وحدثنا مجالد عن الشعبي عن سويد بن غفلة ان رجلا من هل الذمة من نبط الشام نخس بامرأة على دابة، فلم تقع فدفعها فصرعها، فانكشغت عنها ثيابها، فجلس فجامعها، فرفع ذلك الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأمر به فصلب. وقال: ليس هذا عاهدناكم.

سويد بن غفلة سے روایت ہے کہ:

”شام کی نبطی قوم کے ایک ذمی نے ایک عورت کو جو کسی جانور پر سوار تھی لاٹھی سے کچل کر دھکا دیا لیکن نہیں گری تو اس نے اسے دھکیل کر گرا دیا، اس کے کپڑے بدن پر سے ہٹ گئے، اور اس آدمی نے اس سے جماع کیا، یہ معاملہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ کے حکم سے اس آدمی کو پھانسی دے دی گئی۔ آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر معاہدہ نہیں کیا ہے۔“

آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا:

(۲۲۶) قال (ابو يوسف): وحدثنا سعيد عن قتادة عن عبد الله بن عباس في الحر يبيع الحر قال يعاقبان ولا قطع عليهما.

ایک آزاد آدمی کے کسی آزاد آدمی کو فروخت کرنے کے بارے میں (سیدنا) قتادہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”(فروخت کرنے والے اور خریدنے والے) دونوں کو سزا دی جائے گی لیکن دونوں میں سے کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔“

فصل: فی حکم المرتد عن الاسلام والزنادقة

فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنادقہ کے حکم کے بارے میں

مرتد سے توبہ کا مطالبہ:

قال ابو يوسف: وأما المرتد عن الاسلام الى الكفر فقد اختلفوا فيه. فمنهم من رأى استتابته. ومنهم من لم ير ذلك. وكذلك الزنادقة الذين يلحدون وقد كانوا يظهرون الاسلام.

اسلام سے کفر کی طرف لوٹ جانے والے کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات کے نزدیک (مرتد سے) پہلے توبہ کرنے کو کہا جائے گا اور بعض کے نزدیک نہیں۔ یہی حکم ان زندیقوں کا ہے جو اگرچہ اسلام کا اظہار کرتے تھے لیکن اب الحاد کرنے لگے۔

وكذلك اليهودي والصراني والمجوسي يسلم. ثم يرتد والعياذ بالله. فيعود الى دينه الذي كان خرج منه. وكل قدره في ذلك آثارا واحتج بها. فمن رأى ان لا يستتاب فيقول: قال رسول الله ﷺ: من بدل ديناً فاقتلوه.

اور اس یہودی، عیسائی یا مجوسی بھی حکم ہے جو اسلام لایا ہو اور پھر ”اللہ ہمیں اس سے بچائے“ اپنے اس دین کی طرف لوٹ جائے جس سے نکل کر ادر آیا تھا، ان دونوں آراء کے حامل فقہاء نے اس سلسلہ میں متعدد آثار روایت کئے ہیں اور ان سے استدلال کیا ہے۔ جن حضرات کی رائے ہے کہ مرتد سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: جو اپنا دین تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔

ومن رأى ان يستتاب فيحتج بما روى عن النبي ﷺ من قوله: امرت ان اقاتل الناس حتى

يقولوا لا اله الا الله. فذاق لونها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله.

اور جن حضرات کی رائے یہ ہے کہ مرتد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا وہ نبی ﷺ سے مروی اس قول سے احتجاج کرتے ہیں کہ: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا اله الا اللہ نہ کہہ دیں جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور اموال میری طرف سے بالکل محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر کوئی مواخذہ کیا

جائے اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔

ویمتجون بماروی عن عمر وعثمان وعلي وابن موسى رضي الله عنهم وغيرهم ويقولون: انما قال النبي ﷺ: من بدل ديننا فاقتلوه. وهذا المرتد الذي قدر حج الى الاسلام ليس بمقيم على التبديل. ومعنى حديث النبي عليه الصلوة والسلام: أي من اقام على تبديله.

نیز یہ حضرات ان آثار سے احتجاج کرتے ہیں جو (سیدنا) عمر، عثمان، علی اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہم وغیرہ سے مروی ہیں۔ اور ان کا کہنا یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جو اپنا تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔ اور یہ مرتد جو (توبہ کے مطالبہ پر) اسلام کی طرف لوٹ آتا ہے اپنی تبدیلی دین پر قائم نہیں رہتا۔ نبی ﷺ کی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ: جو اپنی تبدیلی (دین) پر قائم رہے۔

الا ترى انه قد حرم دم من قال لا اله الا الله وماله. وهذا يقول لا اله الا الله فكيف اقتله.

وقد نهى ﷺ عن قتله؟

کیا آپ نے غور نہیں کیا کہ اس شخص کی جان اور مال کو حرام قرار دیا ہے جو لا اله الا الله کہہ دے، اور یہ (مرتد جو اسلام کی طرف واپس آ جائے) لا اله الا الله کہتا ہے، پھر اسے کس طرح قتل کیا جاسکتا ہے جب کہ آپ ﷺ نے اس کے قتل سے منع کر دیا ہے؟

وهو عليه الصلوة والسلام يقول لا سامة: يا اسامة أقتلته بعد قول لا اله الا الله فقال

اسامة: انما قالها فرقامن السلاح فقال هلا شققت عن قلبه فأسلمه انه ليس يعلم ما في

قلبه. وان قتله لم يكن مطلقا له بتوهمه انه انما قالها فرقامن سلاح.

نیز نبی ﷺ نے اسامہ (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا تھا: اسامہ! کیا تم نے اس کے لا اله الا الله کہنے کے بعد بھی اسے قتل کر دیا؟ اسامہ نے جواب دیا تھا کہ اس نے صرف ہتھیار سے ڈر کر یہ کہا تھا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا: تم نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا؟ اس طرح آپ نے انہیں یہ بتایا کہ وہ اس شخص کے دل کی بات نہیں جانتے اور یہ کہ ان کو صرف اس وہم کی بناء پر کہ اس نے یہ کلمہ ہتھیار کے خوف سے ادا کر دیا ہوگا، انہیں اس آدمی کے قتل کا حق حاصل نہیں ہو جاتا۔

(۲۴) قال ابو يوسف: حدثنا الاعمش عن ابی ظبيان عن اسامة قال: بعثنا رسول الله ﷺ في

سرية فصبحنا الحركات من جهينة. فأدرکت رجلا فقال: لا اله الا الله. فطعنته فوقع في

نفسی من ذلك. فذكرته للنبي ﷺ فقال النبي ﷺ أقال لا اله الا الله وقتلته؟ قال فقلت: يا

رسول الله غمًا قالها فر قامن السلاح. قال: فهلا شققت عن قلبه حين تعلم أقالها فر قامن السلاح أولًا؟ فما زال يكررها حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ. اسامه نے کہا ہے کہ:

”ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ایک نجی مہم پر بھیجا، ہم نے صبح سویرے جہینہ کے حرقات (نامی مقام) پر حملہ کیا، مین ایک آدمی کے پاس پہنچا تو اس نے کہ لا الہ الا اللہ، میں نے اسے نیزہ مار دیا لیکن میرے دل میں خلش پیدا ہو گئی چنانچہ میں نے اس کا ذکر نبی ﷺ سے کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: کیا اس نے لا الہ الا اللہ کہا اور پھر بھی تو نے اسے قتل کر دیا؟ مین کہا یا رسول اللہ! اس نے صرف ہتھیار کے ڈر سے یہ کلمہ ادا کر دیا تھا۔ آپ نے فرمایا: جب اس نے یہ کہا تو تو نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا تاکہ تمہیں معلوم ہو جاتا کہ اس نے یہ کلمہ ہتھیار کے ڈر سے کہا تھا یا نہیں؟ آپ ﷺ اسی بات کو بار بار دہراتے رہے، یہاں تک کہ میں تمنا کرنے لگا کہ کاش میں آج ہی ایمان لایا ہوتا۔“

(۴۲۸)۔ قال: وحدثنا الاعمش عن ابی سفیان عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله. فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله.

جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے، اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

(۴۲۹)۔ قال: وحدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة عن النبي ﷺ مثله. اسی مضمون کی حدیث (سیدنا) بوہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے بھی نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

(۴۳۰)۔ قال: وحدثني سفیان بن عیینة عن محمد بن عبد الرحمن عن ابيه قال: لما قدم على عمر رضي الله عنه فتح تستر سألهم هل من مغربة خير؟ قالوا: نعم. رجل من المسلمين لحق بالمشرکین فأخذناه. قال: فما صنعتم به؟ قالوا: قتلناه. قال: أفلا أدخلتموه بيتا وأغلقتم عليه بابا وأطعتموه كل يوم رغيفاً واستبتموه ثلاثاً. فان تاب والا قتلتموه: اللهم اني لم

(۴۲۸) مصنف عبدالرزاق: ۱۰۰۲۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۴۲۰۹۔

(۴۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۹۳۴، مسند احمد بن حنبل: ۸۵۴۴۔

(۴۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۹۸۵۔

اشهد ولم آمر ولم ارض اذ بلغني۔

محمد بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”جب (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تستر کی فتح کی اطلاع آئی تو آپ نے پوچھا: کیا کوئی نئی انوکھی خبر ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں! مسلمانوں میں سے ایک آدمی مشرکین سے جا ملا تھا، پچہم نے اسے پکڑ لیا، آپ نے پوچھا: پھر تم نے اس کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم نے اسے قتل کر دیا۔ آپ نے فرمایا: تم نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اسے ایک گھر میں ڈال کر دروازہ بند کر دیتے اور اسے روزانہ ایک روٹی کھلاتے، تین بار اس سے توبہ کرنے کو کہتے، اگر وہ توبہ کر لیتا تو خیر، ورنہ قتل کر دیتے۔ اے اللہ میں اس وقت موجود نہ تھا، نہ میں نے ایسے کرنے کا حکم دیا تھا اور جب مجھے اس کی خبر ملی تو میں اس پر راضی بھی نہ ہوا۔“

(۴۳۱) قال وحدثنا ابن جریج عن سليمان عن موسى عن عثمان قال يستتاب المرد ثلاثا۔

عثمان نے کہا ہے کہ:

”مرد سے تین بار یہ کہا جائے گا کہ وہ توبہ کر لے۔“

(۴۳۲) قال: وحدثنا الشعث عن الشعبي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يستتاب

المرد ثلاثا، فان تاب والا قتل۔

شعبي کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”مرد سے تین بار توبہ کرنے کو کہا جائے گا، اگر وہ توبہ کر لے تو خیر، ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

(۴۳۳) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن حميدان معاذ دخل على ابي موسى وعنده يهودي

فقال: ما هذا؟ قال: يهودي اسلم ثم ارتد وقد استتبناه منذ شهرين فلم يتب، فقال

معاذ لا اجلس حتى اضرب عنقه، قضاء الله وقضاء رسوله۔

حمید سے روایت ہے کہ:

”معاذ، ابو موسیٰ کے پاس گئے ان کے پاس ایک یہودی بھی تھا، انہوں نے اس سے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ آپ نے

فرمایا: یہ ایک یہودی ہے جو اسلام لایا پھر مرتد ہو گیا، ہم دو مہینہ سے اس کو توبہ کرنے کہہ رہے ہیں لیکن اس نے توبہ نہیں

کی۔ معاذ نے فرمایا: میں اس وقت تک نہیں بیٹھوں گا جب تک اس کی گردن نہ دوں، یہ فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کا کیا

ہوا ہے۔“

(۴۳۴) قال: وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: يستتاب المرد فان تاب وترك والا قتل۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”مرتد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا۔ روہ توبہ کر لے تو چھوڑ دیا جائے گا ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

قال ابو یوسف: بهذه الاحادیث یحتج من رأى من الفقهاء وهم کثیر الاستتابة. واحسن ما سمعنا فی ذلك والله اعلم. ان یستأیوا فان تابوا والا ضربت اعناقهم علی ما جاء من الاحادیث المشهورة وما كان علیه من ادرکنا من الفقهاء.

جن فقہاء کے نزدیک توبہ کا مطالبہ نا ضروری ہے اور ان فقہاء کی تعداد بہت زیادہ ہے وہ انہی احادیث سے احتجاج کرتے ہیں، ہم نے اس باب میں جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہی ہے کہ ان لوگوں سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، یہ توبہ کر لیں تو خیر، ورنہ ان کی گردن مار دی جائے گی جیسا کہ مشہور احادیث میں آیا ہے اور جیسا کہ ان فقہاء کی رائے ہے جنہیں ہم نے پایا ہے۔

مرتد عورت کا حکم:

قال: فأما المرأة إذا ارتدت عن الاسلام فخالها مخالف لحال الرجل. تأخذ من المهر تد بقول عبد الله بن عباس (رضی اللہ عنہما).

عورت اگر اسلام سے مرتد جا۔ ہو جائے تو اس کا معاملہ مرد کے معاملہ سے مختلف ہے، مرتد ہو جانے والی عورت کے سلسلہ میں (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کے قول کو لیا جاتا ہے۔

(۵۵۵) فان ابا حنیفة رحمه الله تعالى حدثني عن عاصم بن ابي رزين (رحمه الله تعالى) عن ابن

عباس (رضی اللہ عنہما) قال: لا یقتل النساء اذا هن ارتدن عن الاسلام ولكن یحبسن

ویدعین الی الاسلام ویجبرن علیہ.

(چنانچہ) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ:

”عورتیں اگر اسلام سے پھر جائیں تو انہیں قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو قید کر دیا جائے گا، اسلام کی طرف بلایا جائے

گا اور اس پر مجبور کیا جائے گا۔“

اسلام سے پھر کردار الحرب چلے جانے والے کا حکم:

قال ابو یوسف: اذا ارند الرجل والمرأة ولحقا بدار الحرب فرفع ذلك الى الامام. فانه ینبغی

ان یقسم ما خلفاہ بین ورثتها. وان كان لهما مدبرون عتقوا.

جب کوئی آدمی اور اس کی بیوی مرتد ہو کر دارالحرب چلے جائیں اور یہ معاملہ امام کے سامنے پیش ہو تو اسے چاہیے کہ ان دونوں نے جو مال و املاک چھوڑا ہوا ہے ان کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دے، ان کے پاس مدبر غلام رہے ہوں تو وہ آزاد کر دیئے جائیں گے۔

وان كان للرجل امهات اولاد اعتقن، ولحقه بدار الحرب بمنزلة موه، ولو كان خلف رقيقا له في دار الاسلام فاعتقهن، وهو في دار الحرب لم يجز عتقه، وكذلك و اوصى لرجل بوصية او وهب له هبة لم يجز شيء من ذلك.

اگر مرد کے پاس ایسی لونڈیاں رہی ہوں جن سے اس کی اولاد ہو چکی ہو تو وہ بھی آزاد ہو جائیں گی کیونکہ اس شخص کا دارالحرب چلا جانا اس کی موت کے بمنزلہ ہے، اگر وہ آدمی دارالاسلام میں کچھ غلام چھوڑ گیا ہو اور دارالحرب میں رہتے ہوئے ان کو آزاد کرنے کا اعلان کر دے تو یہ آزاد کرنا ناقابل تسلیم ہوگا، اسی طرح اگر وہ وہاں سے کسی آدمی کے حق میں وصیت کرے یا اسے کوئی چیز بطور ہبہ منتقل کرنا تو یہ انتقالات بھی ناقابل تسلیم ہوں گے۔

فان كان اعتق او اوصى او وهب قبل ان يلحق بدار الحرب جاز ذلك، لانه اذا لحق بدار الحرب فقد خرج من ماله وصار ميراثا لورثته، فاما امرأته فيفارق بينه وبينها، اگر مرتد دارالحرب جانے سے پہلے ہبہ کرے یا غلام آزاد کرے تو اس کا نفاذ ہوگا، دارالحرب جاتے ہی وہ اپنے مال کی ملکیت سے ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور یہ مال اس کے ورثاء کیلئے میراث بن جاتا ہے۔ دارالحرب چلے جانے والے مرتد کی بیوی (اگر دارالاسلام میں موجود ہو تو اس) سے اس کا تعلق منقطع کر دیا جائے گا۔

وتؤمر ان تعتد منه بثلاث حيض من ذي يوم ارتد عن الاسلام، وان كانت حاملا فحتى تضع ما في بطنها ثم تنزوج ان شاءت، ويقسم ماله بين ورثته من المسلمين، اور اس عورت سے کہا جائے گا کہ جس دن اس کا شوہر مرتد ہوا تھا اس دن سے تین حیض کی مدت تک اس کی عدت پوری کرے، اگر وہ حاملہ ہو تو اس وقت تک عدت پورے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے، اس کے بعد اگر وہ چاہے تو نیا نکاح کر سکتی ہے، اور اس مرتد کا مال اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا۔

فان امر الامام بقسمة ماله بين ورثته بعد لحوقه بدار الحرب، فان كانت امرأته قد حاضت ثلاث حيض من ذي يوم منذ ارتد الى يوم امر الامام بقسمة ماله فلا ميراث لها، لانها قد حلت للزواج، ارايت لو تزوجت آخر فمات اكنت اورثها منها جميعا، اگر امام نے مرتد کے دارالحرب چلے جانے کے بعد اس کے مال کو اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دیا اور جب یہ حکم دیا گیا تو اس کی بیوی اس کے مرتد ہونے کے دن سے تین حیض کی مدت پوری کر چکی تھی تو وہ عورت میراث

نہیں پائے گی کیونکہ اب اس کیسے دوسرا شوہر کر لینا حلال ہو گیا ہے، ظاہر ہے کہ اگر یہ عورت اسی اثنا دوسرے مرد سے نکاح کر لیتی اور وہ مرد وفات پا جاتا تو ہم سے ان دونوں مردوں کی میراث میں تو نہیں شریک کرتے؟

انما هي بمنزلة المطلقة ثلاثا في المرض او واحدة بائنة في الصحة. فان مات وهي في العدة ورثته. وان مات بعد انقضاء العدة لم ترث. وكل شيء يدخل به الميراث من ماله الى دار الحرب فأصابه المسلمون فهو غنيمة بمنزلة الغنيمة من اهل الحرب.

اس عورت کی قانونی حیثیت یہی ہے جو اس عورت کی ہے جسے مرد نے مرض (موت) کی حالت میں تین طلاقیں دے دی ہوں یا حالت صحت میں اب طلاق بائند دے دی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد کا انتقال اس عورت کی عدت کے دوران ہو جائے تو یہ اس کی ورثہ ہوتی ہے اور اگر عدت گزرنے کے بعد ہو تو یہ وارث نہیں ہوتی۔ مرتد اپنا جو مال دار الحرب میں لیتا گیا ہو وہ اگر بعد میں مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے تو اس کی نوعیت اس مال غنیمت کی ہوگی جو اہل حرب سے حاصل ہوتا ہے۔

(۴۳۶) قال: وحدثنا اشعث عن عامر وعن الحكم عن عتيبة في المسلمة يرتد زوجها ويلحق بأرض العدو، فان كانت ممن تحيض فثلاثة قروء، وان كانت ممن لا تحيض فثلاثة اشهر، وان كانت حاملا فحين تضع سا في بطنها. ثم تتزوج ان شاءت ويقسم الميراث بين ورثته من المسلمين.

ہم سے اشعث نے بروایت عامر و حکم، عتبہ سے بیان کیا ہے کہ: ”جس مسلمان عورت کا شوہر مرتد ہو کر دشمن کی سرزمین میں چلا جائے اس کو اگر حیض آتے ہوں تو اس کی عدت تین قروء ہوگی اور حیض نہ آتے ہوں تو تین مہینہ ہوگی، اگر وہ حاملہ ہو تو وضع حمل پر عدت پوری ہو جائے گی اس کے بعد وہ چاہے تو دوسرا نکاح کر سکتی ہے، اس شخص کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔“

(۴۳۷) قال: وحدثنا الاعمش عن ابي عمرو عن علي رضي الله عنه اتي بمستورد العجلى.

وقدار تدفع رضى عيه الاسلام فأبى فقتله وجعل ميراثه بين ورثته من المسلمين

ابو عمرو نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”مستورد عجل مرتد ہو گیا اور سے علی رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا، آپ نے اس کے سامنے اسلام پیش کیا، مگر اس نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو آپ نے اسے قتل کر دیا، اس کی میراث آپ نے اس کے مسلمان وارثوں کے درمیان تقسیم کر دی۔“

قال: فان رجع هذا المرتد تائباً رد اليه ما وجد من ماله قائماً بعينه. وما استهلك ورثته فلا ضمان عليهم فيه. وأما مدبروه وأمهاات اولاده فان كان الامم قد اعتقهم فقد مضى عتقهم ولا يرجع في شيء منهم. وان كان لم يعتقهم فهم على حالهم قبل ان يرتد. یہ مرتد (جس کی میراث تقسیم کی جا چکی) اگر توبہ کر کے (دارالحرب سے دارالاسلام) لوٹ آئے تو اس کے جومال و املاک بعینہ موجود پائے جائیں گے وہ اس کو واپس دے دیئے جائیں گے لیکن جن شیاء داس کے ورثاء نے خرچ کر لیا ہو ان کے وہ دینے دار نہ ہوں گے، اس کے مدبر غلاموں اور ام ولد لونڈیوں کو اگر امام آزاد کر چکا تو ان کی آزادی بدستور قائم رہے گی اور ان میں سے کوئی چیز اسے واپس نہ ملے گی البتہ اگر امام نے انہیں آزاد کیا ہوا تو ان کی حیثیت وہی رہے گی جو مالک کے ارتداد سے پہلے تھی۔

وأما المرأة اذا ارتدت ولحقت بدار الحرب. فأمر الامام بقسمة تركتها بين ورثتها. ولها زوج فلا ميراث لزوجها. فانها حين ارتدت فقد حرمت عليه ووصـ له غير زوج. عورت مرتد ہو کر دارالحرب چلی جائے اور امام اس کی میراث کو اس کے ورثہ کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دے دے، اور عورت کا شوہر موجود ہو تو وہ وراثت میں سے حصہ نہیں پائے گی، یہ عورت مرتد ہوتے ہی اس مرد کیلئے حرام ہو گئی تھی اور یہ اس کا شوہر نہیں رہ گیا تھا۔

لو كانت هذه المرأة ارتدت وهي مريضة فماتت من ذلك المرض او حقت بدار الحرب على حال المرض. فقصى الامام بموتها فاني استحسن ان اورث زوجها في هذه الحالة وافرقت بين ردتها في صحتها وردتها في مرضها الذي ماتت فيه. مرتد ہونے والی یہ عورت اگر ارتداد کرتے وقت بیمار رہی ہو اور اسی بیماری میں انتقال کر جائے یا بیماری کی حالت میں دارالحرب چلی جائے اور امام (قانون کی نظر میں) اس کے مر جانے کا فیصلہ کر دے۔ تو میں بطور استحسان یہ رائے رکھتا ہوں کہ اس کا شوہر اس کی میراث میں سے حصہ پائے گا، میں اس عورت کے حالت صحت میں مرتد ہونے اور حالت مرض میں مرتد ہونے کے درمیان فرق کرتا ہوں۔

وبه كان ابو حنيفة رحمه الله يقول. وليس هو بقياس القياس لان ميراث الزوج كانت الردة منها في المرض اوفي الصحة. (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) بھی یہی فرماتے تھے، یہ رائے قیاس کے مطابق نہیں، قیاس کا تقاضا ہے کہ شوہر کو میراث نہ ملے خواہ اس کی بیوی حالت صحت میں مرتد ہوئی ہو یا حالت مرض میں۔

فأما الرجل اذا ارتد وهو مريض فلم يتب حتى مات من مرضه ذلك. فان كانت امرأته قد

حاضت ثلاث حیض قبل وفاته فلا میراث لها وان لم تكن حاضت ثلاث حیض فلها

المیراث وهي بمنزلة المطلقة

اگر مرد حالت مرض میں مرتد ہو جائے تو بہ نہ کرے اور اسی مرض میں انتقال کر جائے تو اسی کی بیوی کو اس کا ورثہ صرف اسی صورت میں ملے گا جب کا مرد کے مرنے تک اس کے تین حیض پورے نہ ہوئے ہوں اگر مرد کے مرنے سے پہلے اس کے تین حیض پورے ہو جائیں تو وہ میراث نہیں پائے گی، اس عورت کی قانونی حیثیت وہی ہے جو مطلقہ کی ہوتی ہے۔

وموته ههنا في مرضه مثل حكمه بدار الحرب في الصحة اذا قضى الامام بموته وامر بقسمة ما

خلف في دار الاسلام۔

نیز اس مرد کے اس مرض میں (اس میں وہ مرتد ہوا تھا) انتقال کر جانے کی قانونی حیثیت وہی ہے جو اس صورت میں ہوتی جب کا وہ حالت صحت میں (مرتد ہو کر) دار الحرب چلا جاتا اور امام اسے (قانون کی نظر میں) مردہ قرار دے کر دار الاسلام میں اس کے ترکہ کی تقسیم کا حکم دیتا۔

توہین رسول اللہ ﷺ کی سزا:

قال ابو يوسف: وأيما رجل مسلم سب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كذبه أو عابه أو

تغصه فقد كفر بالله وبنات منه زوجته. فان تاب والاقبل. وكذلك المرأة الا ان اباحنيقة

قال: لا تقتل المرأة وتجبر على الاسلام۔

جو مسلمان مرد رسول اللہ ﷺ سب کرے، یا آپ کی تمذیب کرے یا آپ میں کوئی عیب نکالے یا کسی طرح بھی تنقیص کرے اس نے اللہ سے کفر کیا دیا اور اس کی بیوی اس سے جدا ہوگئی اگر وہ توبہ کر لے تو خیر ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے، مگر (امام) ابوحنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اسے اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا۔

مرتد سے توبہ کرانے کی کوشش:

(۴۳۸)۔ حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال: كنت عاملا لعمر بن عبد العزيز

فكتبت اليه ان رجلا كان يهوديا فأسلم ثم تهود رجع عن الاسلام. فكتب الي عمر: ان ادعه

الى الاسلام. فان اسلم فخل سبيله. وان ابى فادع بالخشبة فأضجعه عليها ثم ادعه. فان ابى

فأوثقه ووضع الحربه على قلبه ثم ادعه. فان رجع فخل سبيله. وان ابى فاقتله۔

عبد الرحمن بن ثابت کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں (حضرت) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ تعالیٰ) کا مقرر کردہ ایک عامل تھا ایک بار میں نے انہیں یہ لکھا کہ ایک آدمی پہلے یہودی تھا، پھر اسلام لے آیا، اس کے بعد پھر یہودی ہو گیا اور اسلام سے پیٹ گیا، (حضرت) عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جواب میں مجھے یہ لکھا کہ: اسے اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ اسے لے آئے تو اسے چھوڑ دو، اگر انکار کر دے تو ایک لکڑی منگا کر اس کو اس پر لٹا دو اور پھر اسلام لانے کی دعوت دو اگر وہ پھر انکار کر دے تو اسے اسی لکڑی میں باندھ دو اور اس کے دل پر نیزہ رکھ کر اس کو پھر اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ رجوع کر لے تو اسے چھوڑ دو، اور اگر اب بھی انکار کر دے تو اسے قتل کر دو۔“

قال: ففعل ذلك به حتى وضع الحربه على قلبه فأسلم فخلى سبيله
(راوی) کہتا ہے کہ انہوں نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جب اس کے دل پر نیزہ رکھا گیا تو وہ اسلام لے آیا تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا۔

چوروں سے برآمد ہونیوالے مال کا حکم:

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما يصيبه ولا تك في الأمصار مع اللصوص اذا اخذوا من المال الذهب والمتاع والسلاح وغير ذلك فما أصبت معهم من شيء فتقدم الي ولا تك في ان يصير الي رجل من اهل الامانة والصلاح فيصيره في موضع حريز. فان جاء له صالب واقام بذلك بينة شهودا لا بأس بهم قوم من اهل التجارة معروفين. رد عليه متاعه واشهد عليه. وضمنه المتاع او قيمته. ناجء مستحق له.
امیر المؤمنین! آپ نے مرکزی شہروں کے والیوں کو اپنے علاقوں میں پکڑے جانے والے چوروں سے جو مال سونا، ساز و سامان، اسلحہ وغیرہ برآمد ہوتا ہے اس کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) آپ اپنے والیوں کو ہدایت کر دیجئے کہ ان چوروں کے پاس سے آپ کو جو کچھ ملا ہو ان اموال کو کسی نیک اور امانت دار آدمی کی تحویل میں دے دیں، یہ آدمی ان اموال کو کسی محفوظ جگہ پر رکھ دے، اگر کوئی آدمی کسی چیز کا مطالبہ کرے اور (اپنے دعویٰ ملکیت پر) ایسے گواہ پیش کر دے جن میں کوئی خرابی نہ ہو، مثلاً چند معروف تاجروں کی گواہی پیش کرے، تو اس کا سامان اسے واپس دے دیا جائے گا، اس واپسی پر گواہ قائم کر لئے جائیں گے اور جو مال واپس دیا جا رہا ہو اس پر، باس کی قیمت پر اس آدمی سے یہ ضمانت لے لی جائے گی کہ بعد میں کوئی دوسرا آدمی اس کا حق دار ثابت ہو جائے تو یہ سب کا سینے دار ہوگا۔

وان لم يأت له طالب ببيع المتاع والسلاح وصير ثمنه والمال الي اصاب معهم الي بيت المال. فان هذا وشبهه مما يذهب به الولاة ولا يحل لهم ولا يسعهم الا ان يرفعوه اليك. فمهر

ولاتك في كل بلد ومصر اذارفع اليهم شيء من هذا ان يثبتوه عندهم ويصيروه الى الذي يجعل اليه حفظ ذلك.

اگر کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے۔ تو ان سامانوں اور اسلحہ جات کو فروخت کر دیا جائے گا اور ان کی قیمت اور جو (نقد) مال چوروں کے پاس سے برآمد ہوئے تھے ان کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا۔ آج کل اس طرح کے اموال کو والی کھا جاتے ہیں حالانکہ ان کیلئے واحد جائز طریقہ یہ ہے کہ آپ کو ان کی خبر کریں اس صورت حال کے پیش نظر آپ کو چاہیے کہ ہر ملک اور ہر مرکز، شاہ کے والی کے نام یہ فرمان جاری کر دیں کہ جب ان کے پاس اس قسم کا کوئی مال لایا جائے تو اس کا باقاعدہ اندراج عمل میں لائیں اور اسے اس فرد کے حوالہ کر دیں جس کو خاص طور پر اس قسم کے اموال کا محافظ مقرر کیا گیا ہے۔

وتقدم اليه في العمل بما احذته له. وتقدم اليه ان جاءه رجل فادعى شيئا من المتاع او المال الذي يوجد مع النصوص فاسأله البينة. فان لم يكن له بينة وكان الرجل ثقة عدلا أميناً ليس بمتهم على ادعاء. ماليس له ان يحلفه على ما ادعى من ذلك ثم يدفعه اليه. ان محافظین کو آپ وہ طریقہ اختیار کرنے کی ہدایت کیجئے جس کی تفصیل میں نے اوپر بیان کی ہے۔ ان محافظین کو ہدایت کیجئے کہ اگر کوئی منصف مزاج، اہل دار، اور معتمد علیہ شخص جس پر یہ شبہ نہ کیا جاسکتا ہو کہ وہ دوسرے کے مال کا جھوٹا دعویٰ لے کے کھڑا ہوگا، ان کے پاس آ کر چوروں کے پاس سے برآمد ہونے والے ان اموال میں سے کسی چیز کا مالک ہونے کا دعویٰ کرے لیکن ثبوت کے مطابق نہ ہوگا، اسی پیش نہ کر سکے تو اس سے اس کے دعویٰ پر حلف لی جائے اور مطلوبہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے۔

ويضمنه اياه ان جاء مستحق لشيء مما كان دفع اليه. وهذا استحصان لانه ربما لا يكن للرجل البينة على متاع او مال انه له وهو في نفسه ثقة ليس ممن يدعى ماليس له. البتہ اس سے اس بات کی ضمانت لے لی جائے کہ اگر بعد میں اس کے حوالہ کئے جانے والے اموال پر کسی دوسرے کا حق ثابت ہو جائے تو وہ دینے درہو، یہ حکم بطور استحسان تجویز کیا جا رہا ہے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کیلئے اپنے کسی سامان یا رقم کے سلسلہ میں اس بات کا ثبوت پیش کرنا ممکن نہیں ہوتا کہ وہ اس کی ملکیت ہے لیکن خود قابل اعتماد ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے نہیں ہوتا جو ملکیت کا جھوٹا دعویٰ لے کر کھڑے ہوں۔

وان اخذ اللصوص وعهد متاع وصاحب المتاع وهو امر ظاهر معروف رد على صاحبه مكانه. ولا يرد الوان صاحبه يري بذلك ذهاب متاعه ليضجر الرجل فيدفع المتاع فيأخذه.

چور اگر سامان کے ساتھ پکڑے گئے ہوں اور سامان کا مالک بھی ان کے ساتھ ہو، اور یہ ایک کھلی ہوئی معروف بات ہو (کہ سامان اس مالک کا ہے) تو سامان اسی وقت مالک کو واپس کر دیا جائے، والی کو یہ اختیار نہیں کہ ایسے مالک کو مال واپس کرنے میں کسی طرح کی تاخیر کرے، اس تاخیر سے اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ اس آدمی کو پریشان کر کے اسے اپنے مال سے دستبردار ہو جانے پر مجبور کرے اور پھر خود اس پر قابض ہو جائے۔

و كذلك الحكم فيما أصيب مع الخناقين والمبئجين فسبيله هـ السبيل: ان جاء له طالب فأقام البينة على شيء وعدلت بينته دفع اليه ذلك.

مکند بازوں اور بھنگ پلا کر روٹ لینے والوں کے پاس سے جو مال برآمد ہو، اس کا بھی یہی حکم ہے اگر کوئی آدمی آ کر اس مال کا مطالبہ کرے اور اپنے دعویٰ ملکیت پر استباز اور قابل اعتماد گواہ پیش کرے تو مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا۔

وان لم يأت له طالب بيع المتاع وجمع ثمنه ودفع الى بيت المال. واذا عرف الخناق او اقرار او

اصيب معه أداة الخناقين ومعه المتاع امرت بضرب عنقه ان اقر وصلبه. اور اگر کوئی دعویٰ دار نہ آئے تو سامان کو فروخت کر کے اس کی قیمت بیت المال میں داخل کر دی جائے گی۔ مکند باز کی شناخت مکمل ہو جائے یا وہ خود جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے وہ آلات برآمد ہوں جن سے مکند باز گلا گھونٹتے ہیں اور ساتھ ہی لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو تو اگر وہ اپنے جرم کا اعتراف کر لے تو اس کو قتل کرنے یا پھانسی پر چڑھانے کا حکم دے دیجئے۔

و كذلك المبيع اذا وجد فأقر او اصيب معه الطعام الذي فيه سنج، واصيب معه متاع

الناس او أداة الخناقين، فالأمر فيهم اليك اذا كان امرهم ظاهراً ام كشوفاً لا يختل. بھنگ پلا کر لوٹنے والا گرفتار ہو اور اپنے جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے ایسی اشیاء خوردنی برآمد ہوں جن میں بھنگ ملی ہوئی ہو اور ساتھ ہی اس کے پاس سے لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو، یا گلا گھونٹنے کے آلات برآمد ہوں تو ایسی صورت میں جب کہ ان کا معاملہ بالکل واضح ہو کر سامنے آ جائے اور کوئی شبہ باقی نہ رہے، فیصلے کا انحصار آپ کی صواب دید پر ہے۔

لا وارث مال کا حاکم:

وما صار الى القضاة في المدن والامصار من متاع الغرباء ومنهم وليس لذلك طالب ولا

وارث، فينبغي ان يرفع اليك ذلك، فانه ان بقي في ايدي القضاة غير ماله الى اقوام يأكلونه. قصبات اور مرکزی شہروں کے قاضیوں کے یہاں غریب الوطن افراد جو، مل و متاع جمع ہو جائے جس کا نہ کوئی وارث ہو، نہ دعویٰ دار تو اسے آپ کے علم میں لایا جانا چاہیے، اندیشہ ہے کہ اگر یہ مال زیادہ عرصہ ان قاضیوں کے پاس رہ گیا تو یہ اسے ایسے لوگوں کے سپرد کر دیں گے جو اسے کھا جائیں۔

وهذا وشبهه ما وجد مع اللدوص مما ليس له طالب ولا مدع انما هو لبیت مال المسلمین.
فتفقدهذا وشبهه. وتقدم لی ولاتك على البريد والاخبار فی النواحي ان يكتبوا اليك بما
يحدث من ذلك. ورأيتك بعد ذلك.

یہ اموال چوروں کے یہاں سے برآمد ہونے والے اموال، اور وہ سارے مال جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہ ہو
مسلمانوں کے بیت المال کیلئے ہیں، آپ اس طرح کے اموال کا جائزہ لیتے رہیں، مختلف علاقوں میں ڈاک اور خبر رسائی پر
مامور افسران کو حکم دیجئے کہ اس طرح کے جو مال حاصل ہوں ان کی آپ کو خبر کرتے رہیں اس کے بعد ان کے سلسلہ میں جو
مناسب سمجھئے کیجئے۔

باز یافتہ مفرور غلاموں کا حکم:

قال ابو یوسف: وأما ما سأل عن عنه یا امیر المؤمنین مما يدفع الی الولاية فی کل بلد من العبيد
والاماء الأباقي، وانهم قد كانوا فی الحبس فی کل مصر ومدينة وليس يأتي لهم طالب. فول
رجلا ثقة ترضى دينه وأمانه بیع من بحضرتك بمدينة السلام فی الحبس حتى يبيعهم.
واكتب الی ولاتك على القضاة فی البصار والمدن بذلك.

امیر المؤمنین! جو آپ نے پوچھا ہے کہ ہر ملک میں بہت سے مفرور غلام اور لونڈیاں جو دلیوں کے یہاں پہنچائے
جاتے ہیں ان کی ایک بہت بڑی تعداد قید خانوں میں جمع ہو گئی ہے جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں (آپ ان کے بارے
میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) آپ کسی معتمد علیہ فرد کو جس کی دینداری اور امانت داری پر آپ کو
پورا بھروسہ ہو یہ ذمہ داری سونپ دیں کہ خود آپ کے پاس مدینۃ السلام میں اس قسم کی جو افراد قید میں ہیں ان کو فروخت
کردے، شہروں اور مرکزی مقامات کے قاضیوں کو لکھ دیجئے کہ وہ بھی یہی طریقہ اختیار کریں۔

حتى يخرج الغلام او الأمة فيسأل عن اسمه واسم مولاه. ومن أي بلد هو؟ أين يسكن
مولاه؟ ومن أي القبائل هو؟ ويكتب ذلك فی دفتر ويكتب اسم العبد وحليته وجنسه
والشهر الذي أبقي فيه واسنء. والشهر الذي اخذ فيه والسنة، ثم يثبت ذلك على ما يقوم
العبد ثم يحبس. فإذا اتى عليه فی الحبس ستة اشهر ولم يأت له طالب اخرجه الرجل الذي
وليته امرهم فنأدى عليهم فيمن يزيدها عنهم وجمع مالهم وصيره إلى بيت المال وكتب
عليه مال ثمن الأباقي.

(جس کی تفصیل یہ ہے: ہر غلام، لونڈی کی پٹنٹی ہو اور اس سے اس کا نام اس کے مالک کا نام، اس کا وطن، اس کے
مالک کی جائے سکونت، اور اس کے قبیلہ کا نام دریافت کر کے ایک رجسٹر میں لکھ لیا جائے، غلام کا نام، حلیہ، قسم، وہ مہینہ اور

سال جس میں وہ پکڑا گیا یہ ساری تفصیلات غلام کے بیان کے مطابق درج کر لی جائیں، پھر اسے چھ ماہ مزید قید میں رکھا جائے اس عرصہ میں بھی اگر کوئی اس کا مطالبہ کرنے نہ آئے تو جس آدمی کے سپرد یہ ذمہ داری کی گئی ہے وہ ایسے غلاموں کو قید سے نکال کر نیلام کر دے اور ان کی قیمت بیت المال میں داخل کر دے اس رقم کے ماننے (بیت المال کے رجسٹر میں) یہ درج کر دیا جائے یہ رقم مفروغلاموں کی فروخت سے حاصل ہوئی ہے۔

فان جاء صاحب عبد او امة وهو في الحبس ولم يبيع العبد ولا الامة قال له: سم اسم العبد او الامة وما اسمك ومن اي بلد انت وما جنس العبد او الامة وما حليته وهو ينظر في الدفتر الذي اثبت فيه الاسماء من العبيد والاماء، وفي اي شهر ابق ملك فاذا وافق الاسم الاسم والبلد البلد والحلية الحلية والجنس الجنس اخرج العبد او الامة. ثم قال له: اتعرف هذا فاذا اقر انه مولاه دفعه اليه.

اگر کسی غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے سے قبل اس کے قید میں رہنے سے دو۔ ان اس کا مالک آ کر ذمہ دار سے اس کا مطالبہ کرے تو اسے چاہیے کہ اس سے غلام یا لونڈی کا نام، خود اس کا نام، اس کا وطن، غلام یا لونڈی کی قسم اور حلیہ دریافت کرے۔ اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے اس۔ یہ بھی دریافت کرے کہ غلام اس کے پاس سے کس مہینہ میں فرار ہوا تھا، اگر اس کا بتایا ہوا نام، ملک، حلیہ، اور قسم رجسٹر میں مندرجہ تفصیلات کے مطابق نکلے تو اسے چاہیے کہ مطلوبہ لونڈی یا غلام کو حاضر کر کے اس سے دریافت کرے کہ کیا وہ مالک نے والے کو پہچانتا ہے اور اگر وہ اقرار کر لے یہ شخص اس کا مالک ہے تو اسے اس کے حوالے کر دے۔

وان جاء المولى وقد بيع العبد او الامة سألته عن اسمه واسم ابیه وسم قبيلته وبلده. وعن اسم العبد وحليته، وهو ينظر في الدفتر. فاذا اخبر بذلك على ما كان العبد اخبر به ووافق ذلك ما في الدفتر دفع اليه ثمن العبد الذي كان باعه.

اگر مالک غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے کے بعد آئے تو ذمہ دار کو چاہیے کہ اس سے اس کا نام، اس کے والد کا نام، قبیلہ کا نام، وطن، اور غلام کا نام اور حلیہ دریافت کر کے اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے، اگر اس کا بیان، غلام کے اس بیان کے مطابق نکلے جو رجسٹر میں درج ہے تو اسے غلام کو وہ قیمت دے دے جو اس کی فروخت سے حاصل ہوئی تھی۔

وليكن ما يباع به العبد مثبتا في الدفتر عند ذكر اسمه واسم مولاه. وكذلك الامة. وان لم يأت لذلك طالب وطالت به المدة صير ذلك في بيت المال يصنع به الامام ما احب ويصرفه فيما يرى انه أنفع للمسلمين.

ضروری ہے کہ ہر غلام اور وند کے نام اور اس کے مالک کے نام کے ساتھ ہی رجسٹر میں یہ بھی درج ہو کہ اسے کتنی قیمت پر فروخت کیا گیا ہے۔ اگر ایک طویل عرصہ تک کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے تو اس طرح کی رقوم کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے اور مامان رقوم کو اپنی صواب دید کے مطابق ایسے کاموں پر خرچ کرے جن کو مسلمانوں کیلئے مفید سمجھتا ہو۔

وينبغي ان يتقدم في الاجراء على هؤلاء الأباقي الى ان يباعوا كما يجري على من في الحبس على ما كنت قدرت لكل من منهم. وليكن الاجراء عليهم من بيت مال المسلمين. وصير الذي يجري عليهم الى لرجل الذي توليه امرهم وبيعهم ورأيت بعد في ذلك.

آپ ہدایت کر دیجئے کہ قیدیوں کی طرح ان مفروغ غلاموں کیلئے بھی روزینہ مقرر کر دیا جائے جب تک یہ فروخت نہ کر دیئے جائیں روزینہ جاری رہے، اس کی مقدار وہی ہوگی جو آپ نے قیدیوں کیلئے مقرر کی ہے یہ روزینہ بھی مسلمانوں کے بیت المال سے جاری کیا جائے گا روزینہ کی رقمیں اس شخص کے حوالہ کر دی جائیں گی جس کو ان کی نگرانی اور فروخت کا ذمہ دار بنایا گیا ہو اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقے اختیار فرما سکتے ہیں۔



عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات

وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما بلغك واستقر عندك، وكتب به اليك واليك وصاحب البريد ان في يد قاضي البصرة ارضين كثيره فيها نخل وشجر ومزارع، وان غلة ذلك تبلغ شيئاً كثيراً في السنة وقد صيرها في أدي وكلاء من قبله بجرني على الواحد منهم ألفاً وألفين وأكثر وأقل وليس احد يدعي فيها دعوى، وان القاضي وكلاءه يأكلون ذلك.

امير المؤمنين! آپ نے جو پوچھا ہے کہ آپ کو یہ بات پہنچی ہے اور آپ نے نزہت کی پوری طرح ثابت ہو چکی ہے، آپ کے خبر رسائی کے ذمہ دار اور والی نے بھی آپ کو تحریری طور پر اس سے مطلع کیا ہے، کہ بصرہ کے قاضی کے پاس بہت سی زمینیں ہیں جن میں باغات، کھجور کے درخت، اور کھیت شامل ہیں ان کی سالانہ آمدنی بہت زیادہ ہے، قاضی نے اسے اپنے مقرر کردہ ایجنٹوں کے سپرد کر رکھا ہے جن کو وہ فی کس ہزار، دو ہزار یا اس سے زبہ یا تم تنخواہیں دیتا ہے ان زمینوں کا کوئی دعویٰ دائر نہیں، قاضی اور اس کے یہ ایجنٹ مل کر اسے کھا رہے ہیں۔

فهذا وشبهه من الواجب عليك النظر فيه اذا استقر عندك فما كان في يد القاضي، مما ليس يدعي فيه احد دعوى، وقد استغله وكلاء القاضي وأخذوا غلة ذلك وطالت به كالمدة ولم يأت احد يطلب فيه حقه، وقد امسك القاضي عن الكتاب اليك بذلك لتري فيه رأيك.

یہ اور اس جیسی دوسری باتیں جب ثابت ہو جائیں تو آپ کی ذمہ داری نہ کہہ دیتی ہے کہ ان کو زیر غور لائیں، قاضی کے قبضہ میں جو چیزیں ہیں ان کا کوئی دعویٰ دائر نہیں ہے اور قاضی اور اس کے ایجنٹ ان چیزوں سے نفع حاصل کرتے اور اس نفع کو خود رکھ لیتے ہیں، عرصہ دراز سے یہی صورت حال ہے اور کوئی آدمی ان چیزوں سے متعلق کوئی مطالبہ لے کر سامنے نہیں آیا، نوبت یہاں تک آ پہنچی ہے کہ قاضی نے اس کے متعلق آپ کو کچھ لکھا بھی نہیں، تاکہ آپ اس کے بارے میں کوئی رائے قائم کرتے۔

فقاضي سوء صير هذا وشبهه مأكلة له ولهن معه وهو آثم في ذلك فتقدم الى ولايتك في محاسبة القاضي على ما جرى على يديه وأيدي وكلاءه حتى يخرجوا منه ويصير ما كان من غلات ذلك الى بيت مال المسلمين بعد أن لا يكون لوارث ولا لاحد فيها شيء يدعيه.

ظاہر ہے کہ یہ انتہائی برا قاضی ہے جس نے ان اموال کو اپنے اور اپنے ساتھیوں کے کھانے کمانے کا ذریعہ بنا رکھا ہے اس کا یہ فعل سراسر فعل گناہ ہے۔ آپ اپنے والیوں کو ہدایت کیجئے کہ اس قاضی اور اس کے ایجنٹوں سے جو حرکیات صادر ہوئی ہیں ان کا اس سے محاسبہ کرے، تاکہ یہ لوگ اس سے دست کش ہو جائیں اور ان اموال سے جو آمدنی ہو وہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے بش طیکہ یہ کسی وارث کا حق نہ ہو اور نہ کوئی آدمی اس میں سے کسی حق کا مطالبہ کرے۔

واذا صح مثل هذا على القاضي حتى تبين امتناعه من الكتاب الى الامام بذلك فقاضى سوء غاش لنسه وللامام وللمسلمين ولا ينبغي ان يستعان به على شيء من امور المسلمين. وقد

رأيت ان تأمر باخراج تلك الارضين من ايدي القضاة الذين يأكلونها ويؤكلونها۔ اگر قاضی کے خلاف یہ الزامات ثابت ہو جائیں اور یہ بات بھی ثابت ہو جائے کہ اس نے امام کو ان کے بارے میں نہیں لکھا ہے تو اس قاضی کا برا ہونا اور اپنی ذات، امام، اور مسلمانوں کے خلاف خیانت، و بدخواہی کا مرتکب ہونا شبہ سے بالا ہے، پھر یہ مناسب نہیں کہ اسے مسلمانوں سے متعلق کسی بھی خدمت پر مامور کیا جائے۔ میری رائے یہ ہے کہ آپ ان زمینوں کو ایسے قاضیوں کے قبضہ سے نکال لینے کا حکم جاری کر دیں جو انہیں خود کھانے اور دوسروں کے کھلانے کا ذریعہ بنائے ہوئے ہیں۔

وان تختار لها رجلا ثقة اميا عدلا، وان تأمر ان يختار لها الثقات فيقولوا امرها بان تحمل غلاتها الى بيت مال المسلمين، الى ان يأتى مستحق لشيء منها۔

کسی منصف مزاج، امانت دار، اور معتمد علیہ فرد کو ان زمینوں کا نگران مقرر کر دیجئے، اس نگران کو حکم دیجئے کہ ان زمینوں سے متعلق امور کی انجام دہی کیسے قابل اعتماد افراد کا تقرر عمل میں لائے، حکم دے دیجئے کہ ان کی ساری آمدنی مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے تاکہ کوئی شخص اس میں سے کسی چیز کا حق دار ہونے کا دعویٰ لے کر کھڑا ہو۔

فان كل من مات من المسلمين لا وارث له فماله لبيت المال، الا ان يدعى مدع منها شيئا بميراث يرثه عن بعض من مات ورتكها على ذلك ببرهان وبينة فيعطى منها ما يجب له ورأيتك بعد في ذلك۔

کیونکہ جو مسلمان کوئی وارث چھوڑے بغیر وفات پا جائے اس کا مال بیت المال کیلئے ہے، البتہ کوئی مدعی اگر کسی مرنے والے کا وارث ہونے کی بنا پر کسی چیز کا مطالبہ کرے اور اس دعویٰ کے حق میں ثبوت اور گواہ پیش کر دے تو اسے اس کا حق دے دیا جائے گا، اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقہ اختیار کیجئے۔

وتقدم الى صاحب البريد هنا بالكتاب اليك بكل ما يحدث من هذا وشبهه وتوعده على

سترشیء من ذلك على.

انه قد بلغني عن ولاتك على البريد والاخبار في النواحي تخطيط كثير ومحابة فيما يحتاج الى معرفته من امور الولاية والرعية.

مجھے معلوم ہوا ہے کہ اطراف و جوانب میں جو افراد آپ کی طرف سے ڈاک اور خبر رسانی پر مامور ہیں کافی گڑ بڑ کرتے ہیں والیوں اور رعایا کے بہت سے معاملات کے سلسلہ میں جن سے باخبر بننا ضروری ہے یہ بے جا طرف داری سے کام لیتے اور باتوں کو مسخ کر کے پیش کرتے ہیں۔

بصرہ کے محکمہ ڈاک اور خبر رسانی (کے ذمہ دار) کو ہدایت کر دیجئے کہ یہ اور قسم کی جوئی باتیں پیش آئیں ان کی تفصیلات سے آپ کو تحریری طور پر مطلع کرتے رہے، اسے تنبیہ کر دیجئے کہ اس سلسلہ میں کسی بات کو نہ چھپائے۔

وانهم ربما مالوا مع العمال على الرعية وسترُوا اخبارهم وسو معملتهم للناس، وربما كتبوا في الولاية والعمال بما لم يفعلوا اذ الم ير ضوهم.

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ لوگ رعایا کے خلاف افسران حکومت سے مل جاتے ہیں اور عام کے ساتھ ان کے ساتھ برے سلوک اور غلط رویے کی پردہ پوشی کرتے ہوئے ان سے متعلق خبروں کو دبا دیتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ یہ کسی والی یا افسر سے خفا ہو کر اس کی طرف ایسی باتیں منسوب کر دیتے ہیں جو اس سے کبھی سرزد نہیں ہوں۔

وهذا مما ينبغي ان تتفقدہ وتأمرا باختيار الثقات العدل من اهل كل بلد ومصر فتوليهم

البريد والاخبار. وكيف ينبغي الا يقبل خبر الا من ثقة عدل؟

آپ کو تحقیق و تفتیش کے ذریعہ صحیح صورت حال کا پتہ لگانا چاہیے اور ہر بڑے شہر، علاقہ کے راستباز اور قابل اعتماد افراد کو منتخب کر کے ڈاک اور خبر رسانی کا محکمہ ان کے سپرد کرنا چاہیے، کس طرح مناسب ہو سکتا ہے کہ راستباز اور قابل اعتماد لوگوں کے سوا کسی اور کی دی ہوئی خبر مان لی جائے؟

ويجري لهم من الرزق من بيت المال وليدر عليهم وتتقدم ابيهم في ان لا يسترُوا عنك

خبراً عن رعيته ولا عن ولايتك. ولا يزيدوا فيما يكتبون به عليك. خبراً فمن لم يفعل منهم

فمنك به. ومتى لم يكن اصحاب البرد والاخبار في النواحي ثقات عدولاً، فلا ينبغي ان يقبل

لهم خبر في قاض ولا وال

ان حضرات کا وظیفہ بیت المال سے مقرر کیا جائے اور ان کو بڑی بڑی تنخواہیں دی جائیں، ان کو ہدایت کر دیجئے کہ والیوں یا رعایا سے متعلق کسی خبر کو آپ سے نہ چھپائیں اور اپنی طرف سے کسی خبر میں کسی منافہ نہ کریں، جو لوگ اس ہدایت کی پابندی نہ کریں ان کو تادیبی سزائیں دیجئے۔ جب اطراف و جوانب میں ڈاک اور خبر رسانی کے ذمہ دار راستباز اور قابل

اعتماد افراد نہ ہوں تو کسی قاضی یا وائے بارے میں ان کی دی ہوئی کسی خبر کو تسلیم نہیں کرنا چاہیے۔

انما یحتاج بصاحب البرید علی القاضی والوالی وغیرہما فاذا لم یکن عدلا فلا یعمل ولا یسع استعمال خبرہ ولا قبیلہ

قاضی اور والی وغیرہ افسرانے خلاف خبروں کے سلسلہ میں کافی محتاط رہنا چاہیے، اگر خبر رساں راستباز نہ ہو تو یہ کسی طرح جائز نہیں کی اس کی خبر ماننا جائے اور اس کو بنیاد بنا کر کوئی اقدام کیا جائے۔

محکمہ ڈاک کی سواریوں کا استعمال:

وتقدم الیہم ان لا یحملوا علی دواب البرید الا من تأمر بحملہ فی امور المسلمین فانہا للمسلمین۔

ان لوگوں کو ہدایت کر دیجئے کہ ڈاک کیلئے بار برداری کے جو جانور ان کے پاس ہوں ان پر صرف ان آدمیوں کو سوار کیا کریں جن کو آپ نے مسلمانوں کے سلسلہ میں سواری فراہم کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ یہ جانور سارے مسلمانوں کی ملکیت ہیں۔

(۴۳۹) حدثنا عبید اللہ بن عمر ان عمر بن عبد العزیز نہی ان یجعل البرید فی طرف السوط

حدیدۃ ینخس بہا الدبۃ نہی عن اللجم الثقال۔

عبید اللہ بن عمر نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے اس بات سے منع کیا ہے کہ ڈاک کیلئے جانور کو مارنے کیلئے اپنی چابک میں لوہا لگائے، نیز آپ نے ان جانوروں کے منہ میں بھاری لگا میں لگانے سے بھی منع کیا ہے۔“

(۴۴۰) وحدثنا طلحۃ بن یحییٰ ان عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یبرد فحمل مولیٰ لہ

رجلا علی البرید بغیر ذنہ مدعاہ فقال: لا تبرح حتی تقومہ ثم تجعلہ فی بیت المال۔

طلحہ بن یحییٰ نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”ایک دفعہ عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) ڈاک روانہ کر رہے تھے ان کے ایک آزاد کردہ غلام نے ان کی اجازت کے بغیر ایک آدمی کو ڈاک کے جانور پر سوار کر دیا، آپ نے اسے بلا کر اس سے کہا: اس سواری کے کرایہ کا اندازہ کر کے اسے بیت المال میں داخل کرو ورنہ یہاں سے جاؤ۔“

فصل: فی ارزاق القضاة والعمال

فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت من أی وجه تجری علی القضاء والعمال الارزاق؟ فأجعل اعز الله امیر المؤمنین بطاعته ما یجری علی القضاة والولاة من بیت مال المسلمین: من جباية الارض او من خراج الارض والحزبة. لانهم فی عمل المسلمین فیجری علیهم من بیت مالهم ویجری علی کل والی مدینة وقاضیها بقدر ما یحتمل.

آپ نے پوچھا ہے کہ قاضیوں اور عمال کو وظیفے کس مد سے دیئے جائیں؟ اے امیر المؤمنین کو اپنی اطاعت کے ذریعہ عزت بخشے، قاضیوں اور والیوں کے وظیفے مسلمانوں کے بیت المال سے دیجئے، یعنی زمین کے محاصل یا خراج اور جزیہ میں سے، چونکہ یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت میں مشغول ہیں لہذا ان کو جو کچھ دینا ہو مسلمانوں کے خزانہ سے دیا جائے گا ہر شہر کے والی اور قاضی کو اس کی ذمہ داریوں کی مناسبت سے وظیفہ دیا جائے گا۔

وکل رجل تصیرہ فی عمل المسلمین فأجر علیہ من بیت مالہم ولا تجر علی الولاة والقضاة من مال الصدقة شیئاً الا والی الصدقة. فانه یجری علیہا منها کما قال الله تبارک وتعالی:

وَالْعَمَلِیْنَ عَلَیْهَا (التوبة: ۶۰)

جس آدمی کو بھی آپ مسلمانوں کے کسی کام پر مامور کریں اس کا وظیفہ مسلمانوں کے خزانہ سے دیجئے، تحصیل صدقات پر مامور والیوں کے علاوہ دوسرے والیوں اور قاضیوں کے وظیفے صدقات کی مد سے نہیں دیئے جائیں گے البتہ صدقہ کے والی کا وظیفہ اس مد سے دیا جائے گا جیسا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ نے فرمایا۔۔۔

”اور (صدقات ان لوگوں کا بھی حق ہے) جو صدقات کی وصولی پر مقرر ہوئے ہیں۔“ (التوبة: ۶۰)

وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صواب دید پر منحصر ہے:

فأما الزیادة فی ارزاق القضاة والعمال والولاة والنقصان مما یجری علیہم فذلک الیک.

من رأيت ان تزيد في رزقه . منهم زدت . ومن رأيت ان تحط من رزقه حطت . ارجو ان يكون ذلك موسعا عليك . وكن . رأيت ان الله تعالى يصلح به امر الرعية فافعله ولا تؤخره فاني ارجو لك بذلك اعظم الاجر وافضل الثواب .

قاضیوں، والیوں اور دوسرے عہدے حکومت کے وظیفوں میں کی بیشی کرنا تمام تر آپ کی صواب دید پر منحصر ہے۔ میرا خیال ہے کہ آپ کو اس بارے میں پورا اختیار ہے کہ جس کے وظیفہ میں اضافہ کرنا مناسب سمجھیں اضافہ کیجئے، اور جس کے وظیفہ میں کمی کرنا مناسب سمجھیں کمی کیجئے۔ جس اقدام سے بھی آپ کو توقع ہو کہ اللہ اس سے رعایا کا بھلا کرے گا اسے ضرور کیجئے اور بلا تاخیر کیجئے، توقع ہے کہ اللہ آپ کو ان کاموں کی انجام دہی پر بڑا اجر اور بہت ثواب عطا فرمائے گا۔

وظیفہ دینے کے غلط طریقے:

وأما قولك يجرى على القاض . اذا صار اليه ميراث من مواريث الخفاء وبني هاشم وغيرهم من الذي يصير اليه ويترك من قبله من يقوم بضياهم ومالههم فلا انما يعطى للقاضي رزقه من بيت المال ليدكون قima للفقير والغني والصغير والكبير .
آپ کی یہ رائے درست نہیں کہ قاضی کے سپرد خفاء یا بنی ہاشم وغیرہ کی کوئی میراث ہو تو اس کا وظیفہ اس میراث میں سے دیا جائے اور وہ اپنی جانب سے ان ورثاء کے مال و املاک کی نگرانی کیلئے کسی کو ذمہ دار مقرر کر دے، قاضی کا وظیفہ بہر حال بیت المال سے دیا جانا چاہیے تا کہ وہ غریب اور امیر، چھوٹے اور بڑے سب کا نگران اور کارندہ بن کر رہے۔
ولا يأخذ من مال الشرف . لا الوضع اذا صارت اليه مواريشه رزقا . ولم تزل الخلفاء تجري للقضاة الارزاق من بيت مال المسلمين .
معزز یا ادنیٰ جس کی میراث بھی اس کی نگرانی میں دی جائے اسے اپنا وظیفہ اس کے مال میں سے نہیں لینا چاہیے، سارے خلفاء قاضیوں کا وظیفہ مسلمانوں کے بیت المال سے دیتے چلے آئے ہیں۔

فاما من يوكل بالقيام بنسك المواريث في حفظها والقاهم بها . فيجرى عليهم من الرزق بقدر ما يحتملهم . لا يحجب بمال الوارث فيذهب به ويأكله الوكلاء والأمناء . ويبقى الوارث هالكا .

البتہ جن لوگوں کے سپرد ان میراثوں کی حفاظت اور ان سے متعلق امور کی انجام دہی کی خدمت کی جائے گی ان کیلئے ان کے زیر نگرانی جائیداد کی قوت برداشت کی مناسبت سے معاوضہ مقرر کر دیا جائے گا، ایسا نہ ہو کہ اصل وارث کے مال پر اتنا بوجھ ڈال دیا جائے کہ سب ختم ہو جائے، امین اور مہتمم ہی سارا مال کھا جائیں اور وارث تباہ ہونے کیلئے رہ جائے۔

وما اظن كثير من القضاة والله اعلم يبالي ما صنع وكيفما عمل ولا يبالي اكثر من معهم

ان يفقر واليتيم ويهلك الوارث الا من وفقه الله تعالى تعالى منهم.

حقیقت کا علم تو اللہ ہی کو ہے مگر میرا خیال ہے کہ اکثر قاضی اس کی کوئی پرواہ نہیں کرتے کہ وہ کیا کر رہے ہیں اور کس طریقہ سے کر رہے ہیں، ان کے اکثر رفقاء کو۔ بجز ان چند افراد کے جنہیں اللہ نے دینت داری کی توفیق عطا کی ہے۔ اس میں باک محسوس نہیں ہوتا کہ یتیموں کو مفلس بنادیں اور وارثوں کو تباہ کر دیں۔



فصل: فیمن در بمساح الاسلام من اهل الحرب

ودما یؤخذ من الجواسیس

فصل: ان حربی باشندوں کے بارے میں جو مسلمانوں کی چھاؤنیوں سے گزریں، اور اس بارے میں کہ جاسوس کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت: یا امیر المؤمنین عن رجل من اهل الحرب يخرج من بلادہ یرید الدخول الی دار الاسلام فیمر بمسلحة من سلاح المسلمین علی طریق او غیر طریق، فیؤخذ فیقول خرجت، وانا رید ان اصیر الی بلاد الاسلام اطلب امانا علی نفسی واهلی وولدی، او یقول انی رسول، یرصد او لا یرصد؟ وما الذین ینبغی ان یعمل بہ فی امرہ؟

امیر المؤمنین! آپ نے ایسے حربی کے بارے میں پوچھا ہے جو جو اپنے ملک سے نکل کر دارالاسلام میں داخل ہونا چاہتا ہے اور راستہ میں اس کا گزر مسلمانوں کی کسی فوجی چھاؤنی سے ہوتا ہے خواہ یہ چھاؤنی عام راستہ میں واقع ہو یا کسی اور جگہ، یہ حربی پکڑا جاتا ہے اور یہ بیان دیتا ہے کہ میں اپنے اور اپنی بیوی بچوں کیلئے امان طلب کرنے کی خاطر اسلامی علاقوں میں جا رہا ہوں یا کہتا ہے کہ میں قاصد ہوں تو کیا اس حربی کا بیان تسلیم کیا جائے گا یا نہیں؟ اور یہ کہ اس کے سلسلہ میں کیا طرز عمل اختیار کرنا مناسب ہوگا؟

قال ابو یوسف: فان کن هذا الرجل الحربی اذا مر بمسلحة مر ممتنعاً منهم لم یرصد ولم یقبل قوله، وان لم یکن ممتنعاً منهم صدق وقبل قوله.

اگر یہ حربی شخص چھاؤنی سے گزرتے وقت وہاں کے لوگوں سے بچ کر نکل جانا چاہتا ہو تو اس کی بات تسلیم نہیں کی جائے گی اور اگر اس نے کترا کر نکل جانے کی کوشش نہیں کی تو اس کی بات سچی سمجھی جائے گی اور تسلیم کر لی جائے گی؟

فان قال ان رسول الملك عثنی الی ملک العرب، وهذا کتابہ معنی، وما معی من الدواب والمتاع والرقیق، فہذا الیہ، فانه یرصد ویقبل قوله اذا کان امرامعروفا فان مثل مامعہ

لا یكون الا على مثل ما ذكر من قوله انها هدية من الملك الى ملوك العرب ولا سبيل عليه.

ولا يتعرض له ولا لهما معه من المتاع والسلاح والرقیق والمال

اگر وہ یہ کہے کہ میں اپنے بادشاہ کا قاصد ہوں اور اس نے مجھے عرب کے بادشاہ کے پاس بھیجا ہے اور یہ اس کا خط میرے پاس موجود ہے اور میرے ہمراہ جو جانور یا غلام اور ساز و سامان ہیں وہ بادشاہ عرب کیلئے ہدیہ بھیجے گئے ہیں تو اس کی بات سچی سمجھی جائے گی اور تسلیم کر لی جائے گی کیونکہ یہ ایک معروف بات ہے اور اس کے ساتھ جو ساز و سامان ہے اس کی نوعیت وہی ہو سکتی ہے جو اس نے بتائی ہے یعنی اس کے بادشاہ کی طرف سے بادشاہ عرب کیلئے ایک ہدیہ اس سے کوئی تعرض نہیں کرنا چاہیے اور اس کے ہمراہ جو اسلحے، ساز و سامان، غلام اور دوسرے اموال ہوں ان بھی ہاتھ نہیں لگانا چاہیے۔

الا ان یكون معه شيء له خاصة حملة للتجارة. فانه اذا مر به على اعشار عشرة ولا يخذ من

الرسول الذی بعث به ملک الروم ولا من الذی قد اعطی امانا. اشتر الا ما کان معهما من

متاع التجارة فاما غیر ذلك من متاعهم فلا عشر علیهم فیہ۔

البتہ اگر اس کے پاس کچھ ذاتی سامان بھی ہو جسے وہ تجارت کیلئے ساتھ لایا ہے اسے لے کر جب وہ محصل جنگی کے پاس سے گزرے گا تو وہ اس میں سے اسواں حصہ جنگی وصول کرے گا۔ بادشاہ روم سے قاصد سے یا کسی ایسے شخص سے جس کو امان دی جا چکی ہو، اس سامان کے علاوہ کسی چیز پر جنگی نہیں لی جائے گی جسے وہ رات کیلئے لایا ہو، سامان تجارت کے علاوہ ان کے پاس جو ساز و سامان ہو اس پر جنگی لاگو نہیں ہوگی۔

وان قال هذا الحربی المأخوذ انما خرجت من بلادی وجئت مسلماً فان هذا لا یصدق وهو فیء

للمسلمین ان لم یسلم. والمسلمون فیہ بالخیار ان شاءوا قتلوه وانشاءوا استرقوه

یہ پکڑا جانے والا حربی اگر یہ کہے کہ میں اپنا ملک چھوڑ کر مسلمان ہو کر آیا ہوں اس بات نہیں مانی جائے گی اور اگر وہ اسلام نہ لائے تو مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار دے دیا جائے گا، مسلمانوں کو اختیار ہوگا کہ اس کو قتل کر دیں یا غلام بنالیں۔

وان قدم لتضرب عنقه. فقال أمنت بدینکم واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا

رسول الله فان هذا اسلام یحقن به دمه ویكون به ماله فیئاً ولا یقتل

اگر جب اسے قتل کرنے کیلئے لایا جائے تو وہ کہے کہ میں تمہارے دین پر ایمان لایا اور گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں تو یہ اسلام لانا ہو۔ ورنہ اس کے نتیجہ میں اس کی جان محفوظ ہو جائے گی اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، البتہ اس کا مال مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار پائے گا۔

(۴۲۱) حدثنا الاعمش عن ابی سفیان عن جابر (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله صلی الله

علیہ وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا لا یمنعوا منی دماءهم

واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله.

جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کیخون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

فان اراد هذا الرسول رسول الملك او الذي اعطى الامان ان يرجع الى دار الحرب. فانهم لا

يترون ان يخرجوا معهم بسلاح ولا كراع ولا رقيق مما اسر من اهل الحرب. فان اشترى وامن

ذلك شيئاً يرد على الذي باعه منهم ورد اولئك الثمن اليهم.

اگر یہ قاصد بادشاہ کا قاصد یا وہ شخص ہے جسے امان دی گئی ہو، دار الحرب واپس جانا چاہے تو اس کو اس کا موقع نہ دیا جائے گا کہ اپنے ہمراہ اسلحہ، مویشی یا دشمن سے تعلق رکھنے والے قیدیوں میں سے بنائے غلام، لے جائیں، ان میں سے کوئی چیز اگر وہ خرید کر لے جا رہے ہوں وہ چیز فروخت کنندہ کو واپس کر کے اس کی قیمت ان لوگوں کو واپس دے دی جائے گی۔

فان كان مع هذا الرسول او اذن اعطى الامان سلاح جيد. فابدله بسلاح اشر منه او دابة

فابدلها بأشرف منها. فذلك جائز ولا بأس بان يترك يخرج بذلك.

اگر اس قاصد یا امان یافتہ فرد کے پاس دار الاسلام میں داخل ہوتے وقت کوئی عمدہ ہتھیار تھا اور اب اس نے اسے کسی گھٹیا ہتھیار سے بدل لیا ہو یا کوئی اچھ جانور تھا جسے اس نے کسی خراب جانور سے بدل لیا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اسے اس کو لے جانے دینا چاہیے۔

وان كان ابدله بخير منه رد عليه سلاحه ودابته ورد ذلك على صاحبه الذي ابدله. ولا ينبغي

للامام ان يترك احداً من اهل الحرب يدخل بأمان او رسولاً من ملكهم يخرج بشيء من

الرقيق والسلاح او بشيء مما يكون قوتاً لهم على المسلمين. فاما الثياب والمتاع فهذا وما

اشبهه لا يمنعون منه.

البتہ اگر اس نے اپنے ہتھیار یا جانور کو بہتر ہتھیار یا جانور سے بدل لیا ہو تو اسے اس کا اپنا ہتھیار یا جانور واپس دلوا دیا

جائے گا اور بدلی ہوئی چیز کو اس کے اصل مال کو لوٹا دیا جائے گا۔

امام کو چاہیے کہ کسی حربی کو جو امان لے کر یا اپنے بادشاہ کا قاصد بن کر دار الاسلام میں آیا ہو، دار الاسلام سے واپس

جاتے وقت اپنے ساتھ غلام، اسلحہ جات یا کوئی ایسی چیز نہ لے جانے دے جس سے مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمن کی

طاقت میں اضافہ ہو، کپڑے اور دوسرے سامانوں اور عام اشیاء استعمال کے لیے جانے کی ممانعت نہ ہوگی۔

ولا ينبغي ان يبيع الرسول ولا الداخل معه بآمان بشيء من الخمر. الخنزير ولا الربا وما اشبه ذلك. لان حكمه حكم الاسلام واهله. ولا يحل ان يبيع في دار الاسلام ما حرم الله تعالى. قاصدا يا امان يافته حربى كوشراب يا سوركى خريد و فروخت يا سودى كاروبارى. زنت. نهى، كيونكه اس فرد كيلئے بهى وهى قانون هے جو اسلام اور مسلمانوں كيلئے هے اور دار الاسلام ميں ان چيزوں كى تجارء نهى. هونى چا هے جن كو الله تعالى نے حرام قرار ديا هے۔

ولو ان هذا الداخل الينا بآمان او الرسول زنى او سرق فان بعض قها بنا قال لا اقيم عليه الحد. فان كان استهلك المتاع فى السرقة ضمنته. وقال: انه لم يدخل الينا ليكون ذميا تجرى عليه احكامنا. قال: ولو قذف رجلا حدته. وكذلك لو شتم رجلا عززته لان هذا حق من حقوق الناس.

دار الاسلام ميں امان لے كرىا قاصد بن كر آنے والا اگر چورى يا زنا كا ارتكاب كرے تو همارے بعض فقهاء نے كها هے كه اس پر حد جارى نهى كى جائے، البته اگر اس نے مال مسروقہ كو خرچ كر ڈالا هوتا. سے س كى قيمت ادا كرنے كا ذمه دار قرار ديا جائے گا، يه حضرات كہتے هیں كه يه شخص دار الاسلام ميں اس لئے نهى آيا كه ذنب بن جائے اور اس پر همارے قوانين نافذ هونے لگيں، اگر يه شخص كسى آدمى پر زنا كى تهمت لگائے تو ان فقهاء كے نزديك سے حد جارى كى جائے كى، يا كسى كو گالى دے تو اسے تزييرى سزا دى جائے كى كيونكه يه انسانوں كے حقوق هیں۔

وقال بعضهم: ان سرق قطعته وان زنى حدته. وكان احسن ما - بعد فى ذلك والله اعلم ان تأخذ به بالحدود كلها حتى تقام عليه. ولو سرق منه مسلم لم تقطع له يد المسلم. ولو قطع مسلم يده عمد الم تقطع له يد المسلم.

ليكن همارے بعض دوسرے فقهاء يه كہتے هیں كه اگر يه شخص چورى كر لے تو اس كا باھ كاٹا جائے اور زنا كرے تو اس پر حد جارى كى جائے، هم نے اس سلسلہ ميں جو اقوال سنے هیں ان ميں همارے نزديك بجزين قول يه هے كه هم ان افراد كو تمام حدود كا پابند قرار ديں اور ان پر حدريں جارى كريں، والله اعلم۔ اگر كوئى مسلمان نى ايسے فرد كا مال چرالے اس كا ہاتھ نهى كاٹا جائے گا، اور اگر كوئى مسلمان اس كا ہاتھ عمد كاٹ لے تو اس كے بدلہ ميں مسلمان كا ہاتھ نهى كاٹا جائے گا۔

والقياس كان ان تقطع له وان يقطع المسلم اذا سرق منه الا انى - تعد سنت موافقة من قال بهذا القول.

قياس كا تقاضا يه هے كه اس كے بدلہ ہاتھ كاٹا جائے اور مسلمان اس كا مال چرنے نہى اس كا ہاتھ كاٹا جائے، ليكن

میں نے استحسان کرتے ہوئے ان لوگوں کے قول کو ترجیح دی ہے جو مذکورہ بالا مؤقف رکھتے ہیں۔

قال: فان كان الداخل ايئنا بأمان امرأة ففجر بها مسلم حد في قول أبي يوسف وقولهم .
وان اقام هذا المستأمر فأدال بالمقام امر بالخروج فان اقام بعد ذلك حولا وضعت عليه
الحجزة.

جو امان لے کر دارالاسلام میں آیا ہے وہ اگر عورت ہو اور کوئی مسلمان اس کے ساتھ زنا کرے تو مصنف کے نزدیک اور دوسرے (فقہاء) کے نزدیک کچھ حد جاری کی جائے گی۔ اگر یہ مستأمر دارالاسلام میں کافی عرصہ ٹھہرا رہے جائے تو اسے واپس چلے جانے کا حکم دیا جائے گا اگر اس کے بعد وہ ایک سال اور قیام پزیر رہے تو اس پر جزیہ لاگو کر دیا جائے گا۔

مشتبه افراد:

قال: ولوان مركبا من مراك - المشركين من اهل الحرب حملته الرية. من فيه حتى القته على
ساحل مدينة من مدائن المسلمين فأخذوا المركب ومن فيه فقلوا نحن رسل بعثنا
الملك. وهذا كتابه معنا الى ملك العرب. وهذا المتاع الذي في المركب هدية اليه فينبغي
للولي الذي يأخذهم ان يبعث بهم وما معهم الى الامام

حربی مشرکین کے کسی جہاز کو اس کے ساز و سامان سمیت ہوائیں مسلمانوں کے کسی شہر کے قریب ساحل پر لا ڈالتی ہیں، مسلمان اس کے مسافروں کو پکڑ لیتے ہیں اور جہاز پر قبضہ کر لیتے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم قاصد ہیں، ہمیں ہمارے بادشاہ نے بھیجا ہے اور بادشاہ عرب کے: اس کا خط یہ ہمارے پاس موجود ہے اور جہاز میں جو سامان ہے وہ بادشاہ عرب کیلئے بھیجا ہوا تحفہ ہے تو ایسی صورت، میرس والی نے ان لوگوں کو گرفتار کیا ہوا ہے چاہیے کہ انہیں ان کے سارے سامان کے ساتھ امام کے پاس بھیج دے۔

فان كان الامر على خلاف ما ذكرنا كانوا فيئنا لجميع المسلمين وما معهم. والامر فيهم الى
الامام ان رأى ان يستبنيهم. فعل. وان رأى قتلهم فعل. والامام في ذلك موسع عليه. وان
كان اهل المركب اثما قالوا نحن تجار حملنا معنا تجارة لندخلها بلادكم لم يقبل ذلك
منهم وصيروا وما معهم فيئنا لجماعة المسلمين ولم يقبل قولهم انا تجار

اگر صورت واقعہ ان کے بیان کے خلاف ثابت ہو تو یہ افراد اور ان کے سارے سامان مسلمانوں کیلئے فتنے ہوں گے ان افراد کے بارے میں فیصلہ امام کے اختیار میں ہوگا، وہ مناسب سمجھے تو ان کو زندہ رہنے دے اور مناسب سمجھے تو قتل

کردے امام جو فیصلہ بھی مناسب سمجھے کر سکتا ہے اگر جہاز کے یہ لوگ کہیں کہ ہم تار ہیں اور سامان تجارت لے کر تمہارے ملک کی طرف آرہے تھے تو ان کا یہ عذر قبول نہیں کیا جائے گا اور ان کو اور ان کے مارے سامان کو تمام مسلمانوں کیلئے فتنے قرار دے دیا جائے گا، ان کا یہ بیان تسلیم نہیں کیا جائے گا کہ ہم تاجر ہیں۔

جاسوس کا حکم:

وسألت يا امير المؤمنين عن الجواسيس يوجدون وهم من اهل الذمة او اهل الحرب او من المسلمين فان كانوا من اهل الحرب او من اهل الذمة هم يؤدى الجزية من اليهود والنصارى والمجوس فاضرب اعناقهم. وان كانوا من اهل الاسلام معروفين فأوجعهم عقوبة وأطل حبسهم حتى يحدثوا توبة.

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جاسوس گرفتار ہوں (تو ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا) یہ جاسوس ذمی، حربی، یا مسلمانوں میں سے ہوتے ہیں (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر جاسوس حربی، یا جزیہ ادا کرنے والے ذمیوں، یہود، نصاریٰ، یا مجوس میں سے ہوں تو ان کی گردن اڑا دیجئے، اگر معلوم ہو کہ یہ مسلمانوں میں سے ہیں تو ان کو سخت سزائیں دیجئے اور مدت طویل تک قید میں رکھئے تا آنکہ یہ توبہ کر لیں۔

قال ابو يوسف: وينبغي للامام ان تكون له مصالح على المو ضع التي تنفذ الى بلاد اهل الشرك من الطرق فيفتشون من مريهم من التجار فمن كان معه سلاح اخذ منه ورد. ومن كان معه رقيق رد.

جس سرحدی مقامات پر اہل شرک کے ممالک کی جانب سے راستے نکلتے ہوں، وہاں امام کو فوجی چھاؤنیاں اور اسلحہ خانے قائم کرنے چاہیے، جو تاجر وہاں سے گزریں ان کی تلاشی لی جانی چاہیے جس کے پاس سے اسلحہ برآمد ہوں اس کے اسلحہ ضبط کر لئے جائیں اور اسے واپس لوٹا دیا جائے، جس کے ساتھ غلام ہوں اسے بھی واپس کر دیا جائے۔

ومن كانت معه كتب قرئت كتبه. فما كان من خبر من اخبأ المسلمين قد كتب به اخذ الذى اصيب معه الكتاب وبعث به الى الامام ليرى فيه رأيه

جس کے ساتھ خطوط ہوں اس کے خطوط پڑھے جائیں، جس خط میں مسلمانوں سے متعلق کوئی خبر درج ہو اس کے لئے جانے والے کو گرفتار کر کے اسے امام کے یہاں حاضر کیا جائے تاکہ وہ اس سے بارے میں کوئی فیصلہ کرے۔

حربی قیدی:

ولا ينبغي للامام ان يدع احدا من اسر من اهل الحرب وصار في ايدى المسلمين يخرج الى

دار الحرب راجعاً الا ان يفا - ي به فأما على غير الفداء فلا .
امام کو چاہیے کہ دشمن کے ساتھ ابے فرد کو جو قید ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آیا ہو واپس دار الحرب نہ جانے دے الا یہ کہ اس کا فدیہ ادا کیا گیا ہو بغیر فدیہ کے ہی کو واپس نہیں جانے دینا چاہیے۔

قال: ولو ان الامام بعث - رية فأغاروا على قرية من قري اهل الحرب فأخذوا من فيها من الرجال والنساء والصبيان - فأمر بهم الامام الى دار الاسلام فقسّمهم الامام واشتراهم من القسم. وصاروا له فأ - نقمهم جميعاً ثم ارادوا الرجوع الى دار الحرب الرجال والنساء فلا ينبغي ان يتركهم - ذال - ولا يدع احدا منهم يعود الى دار الحرب بعد ان يصيروا في دار الاسلام الا على ما وصفت لك من الفداء يفا دى بهم .

امام ایک فوجی دستہ روانہ کرتا ہے جو دشمن کی کسی بستی پر حملہ کر کے وہاں کے مردوں، عورتوں اور بچوں کو پکڑ لیتا ہے، امام ان کو دار الاسلام لے آنے کا حکم دیتا ہے اور ان سب کو تقسیم کر دیتا ہے پھر امام ان کو حصہ داروں سے خرید لیتا ہے وہ اس کی ملکیت بن جاتے ہیں اور امام ان سب کو آزاد کر دیتا ہے، اب یہ سارے مرد اور عورتیں دوبارہ دار الحرب واپس جانا چاہتی ہیں ایسی صورت امام کو ان کو گورہ ارادہ پورا نہیں ہونے دینا چاہیے، ان میں سے کسی ایک فرد کو بھی دار الاسلام میں آ جانے کے بعد دار الحرب میں واپس نہیں جانے دینا چاہیے، واپسی کی صرف ایک صورت ہے یعنی انہیں فدیہ دے کر چھڑا لیا جائے جیسا کہ میں نے اوپر بیان کیا ہے۔

دار الحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت:

(۴۴۲) . حدثنا اشعث عن الحسن قال: لا يحمل لمسلم ان يحمل الى عدو المسلمين سلاحا يقويهم به على المسلمين ولا كراعا ولا ما يستعان به على السلاح والكراع .
حسن نے کہا ہے کہ:

”کسی مسلمان کیلئے یہ حلال نہیں ہے مسلمانوں کے دشمن کے یہاں ہتھیار یا مویشی لے جائے اور اس طرح مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمن کی طاقت میں اضافہ کرے، اس طرح کوئی ایسی چیز بھی نہیں لے جانا چاہیے جس کے ذریعہ اسلحہ یا مویشی حاصل کئے جاسکتے ہوں۔“

غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم:

(۴۴۳) . قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه ان أكيدر دومة اهدى الى النبي ﷺ هدية وهو

مشرک فقبلها۔

ہشام بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

”اکیدردومہ نے جو مشرک تھا، نبی ﷺ کی خدمت میں ہدیہ بھیجا تو آپ نے اسے قبول کر لیا۔“

(۴۴۴) حدیثنا مسعر عن ابی عون عن ابی صالح عن علی رضی اللہ عنہ قال: اھدی اکیدردومہ

الی النبی ﷺ ثوب حریر قال: فأعطاه علیاً فقال: شققہ خمر ابین النسوة۔

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اکیدردومہ نے نبی ﷺ کی خدمت میں ایک ریشمی کپڑا ہدیہ بھیجا، (رسول) نے کہتا ہے کہ آپ نے اسے علی رضی

اللہ عنہ کو دے دیا اور فرمایا کہ: اسے پھاڑ کر اوڑھنیاں بنا دو اور عورتوں میں تقسیم کر دو۔“



فصل: فی قتال اهل الشرک و اهل البغی و کیف یدعون فصل: مشرکوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عن اهل الشرک أیدعون الی الاسلام قبل الحرب ام یقاتلون من
غیر ان یدعوا؟ وما السنة فی دعائهم و قتالهم و سبی ذراریهم و عن اهل البغی من اهل
القبلة کیف حربهم؟ و اهل یدعون الی الاسلام و الدخول فی الجماعة قبل ان یوقع بهم. و ما
الحکم فی اموال من ظفر به منهم و ذریته؟

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ اہل شرک سے جنگ کرنے سے پہلے ان کو اسلام لانے کی دعوت دی جائے گی
یا بغیر دعوت دیئے جنگ کی جائے گی؟ ان کو دعوت دینے، ان سے جنگ کرنے اور ان کے بچوں کو غلام بنانے کا مسنون
طریقہ کیا ہے؟ اہل قبلہ میں سے؟ لوگ، باغی ہو جائیں ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہے؟ کیا ان پر حملہ کرنے سے پہلے ان کو
اسلام لانے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دی جائے گی؟ ان باغیوں میں سے جو لوگ پکڑے جائیں ان کے
اموال اور ان کے بچوں کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جنگ سے پہلے دعوت کا حکم:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): ید یقاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوماً قط فیما بلغنا حتی
یدعواہم الی اللہ و رسولہ۔

جہاں تک ہمیں معلوم ہے رسول اللہ ﷺ نے کبھی، کسی قوم سے بھی، اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت
دیئے بغیر جنگ نہیں کی۔

(۴۴۵)۔ حدثنا الحجاج بن اسد عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس قال: ما قاتل

رسول اللہ ﷺ قوماً قطعت دعوہم۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے کبھی کسی قوم سے بھی ان لوگوں کو (اسلام کی طرف) دعوت دینے بغیر جنگ نہیں کی۔“

(۴۴۶)۔ (قال ابو یوسف رحمہ اللہ) وحدثنی عطاء بن السائب (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ) عن ابی

البختری قال: لما غزا سلمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) الشرکین من اهل فارس

قال: کفوا حتی ادعوہم کہا کنت اسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعوہم فأتاہم

فقال: انا ندعوکم الی الاسلام فان اسلمتم فلکم مثل مالنا، علیکم مثل ما علینا، وان

ابیتم فأعطونا الجزیة عن ید و انتم صاغرون، وان ابیتم قاتلناکم، قالوا: اما الاسلام

فلا نسلم، واما الجزیة فلا نعطيها واما القتال فانا نقاتلکم فدنناہم کذلک ثلاثاً فأبوا

علیہ، فقال للناس انہدوا الیہم۔

ابو بختری نے کہا ہے کہ:

”جب سلمان (رضی اللہ عنہ) نے فارس کے مشرکوں سے جنگ کی تو (اپنے ساتھیوں سے) کہا: ابھی ٹھہر جاؤ پہلے

میں ان لوگوں کو اسی طرح دعوت دے لوں جس طرح رسول اللہ ﷺ کو انہیں دعوت دینے سنا کرتا تھا۔ پھر آپ نے ان

کے پاس جا کر ان سے کہا: ہم تم کو اسلام کی طرف بلاتے ہیں اگر تم اسلام لے آؤ تو تمہیں بھی وہی حقوق حاصل ہو جائیں

گے جو ہمیں حاصل ہیں اور تم پر وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو ہم پر لاگو ہیں، اگر تم اس سے انکار ہو تو زبردست ہو کر جزیہ

ادا کرو، اگر تم نے ایسا کرنے سے بھی انکار کیا تو ہم تم سے جنگ کریں گے۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک اسلام

لانے کا سوال ہے ہم اسلام نہیں لائیں گے، ہم جزیہ بھی ادا نہیں کریں گے، البتہ ہم کی صورت منظور ہے، ہم تم سے جنگ

کریں گے۔ (سیدنا) سلمان (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو اسی طرح تین بار دعوت دی لیکن انہوں نے انکار کر دیا، پھر

آپ نے فوجیوں سے کہا کہ ان پر حملہ کر دو۔“

وقد قال بعض الفقہاء والتابعین: انہ لیس احد من اهل الشرک بمن یبلغہ جنودنا الا وقد

بلغتہ الدعوة وحل للمسلمین قتالہم من غیر دعوة۔

بعض فقہاء اور تابعین نے کہا ہے کہ اب جتنی مشرک قومیں ایسی ہیں جن تک ہمارے فوجی پہنچ سکتی ہیں ان تک ہماری

دعوت پہنچ چکی ہے اور مسلمانوں کیلئے دعوت دینے بغیر ان سے جنگ کرنا جائز ہو رہا ہے۔

(۳۴۰) حدثني منصور عن ابراهيم قال: سألته عن دعاء الديلم، فقال: قد علموا ما يدعون

اليه.

منصور نے مجھ سے بروایت ابراہیم بیان کیا ہے کہ میں نے ابراہیم سے اہل دیلم کو دعوت دینے کی (ضرورت) کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا:

”ان کو معلوم ہو چکا ہے کہ ان کو کس چیز کی طرف بلایا جا رہا ہے۔“

(۳۴۱) وحدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن انه كان لا يرى بأسا ان لا يدعى المشر كون اليوم.

ويقول: انهم قد عرفوا ديننا وما تدعون اليه.

قتادہ نے حسن سے روایت کیا کہ:

”وہ اس میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے کہ اس زمانہ میں مشرکوں کو (جنگ شروع کرنے سے پہلے) دعوت نہ دی جائے وہ کہتے تھے کہ اب یہ لوگ تمہارے دین سے، اور تم جس چیز کی طرف انہیں دعوت دیتے ہو اس سے بخوبی واقف ہو چکے ہیں۔“

حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو:

وكان النبي ﷺ لا يغير على قوم بليل ولا يغير عليهم الا بعد الصبح، وكان اذا طرق قوما فان

سمع اذانا امسك.

اور نبی ﷺ کسی آبادی پر رات کے وقت حملہ نہیں کرتے تھے، آپ ہمیشہ صبح ہو جانے کے بعد ان پر حملہ کرتے تھے، جب آپ رات باقی رہے کسی آبادی کے پاس پہنچ جاتے تو اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ کرنے سے باز رہتے۔

(۳۴۲) وحدثني محمد بن طلعة عن حميد عن انس ان النبي ﷺ سار الى خيبر وانتهى اليها ليلا.

وكان اذا طرق قوما لم يغير عليهم حتى يصبح فان سمع اذانا اسك.

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”نبی ﷺ نے خیبر کی طرف کوچ کیا اور وہاں رات کے وقت پہنچے، آپ کا طریقہ یہ تھا کہ جب رات کے وقت کسی قوم کے پاس پہنچ جاتے تو صبح ہونے تک حملہ نہ کرتے، پھر اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ سے باز رہتے۔“

(۳۴۳) شرح معاني الآثار: ۵۰۳.

(۳۴۹) مصنف: ابی شیبہ: ۳۳۰۷۸ - مسند احمد بن حنبل: ۱۲۳۵۱ - صحيح مسلم: ۳۸۲.

(۳۵۰)۔ (قال ابو یوسف رحمہ اللہ) وحدثنا سفیان بن عیینة عن عبد الملك بن نوفل عن رجل من المزنیین عن ابيه قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بعث سرية قال لهم: اذا رأيته مسجدا او سمعتم اذانا فلا تقتلوا احدا۔
مزینہ کے ایک آدمی کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو ان لوگوں سے یہ فرماتے: جب تمہیں کوئی مسجد نظر آجائے یا اذان سنائی دے جائے تو کسی کو قتل نہ کرنا۔“

اچانک حملہ کرنے کا جواز:

فأما الإغارة على العدو وهم غارون فقد بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك۔
أغار على بني المصطلق وهم غارون وبعضهم على الماء يسقي، كانت جویریة ابنة الحارث من اخذیو مئذ، كانت فی الخیل۔

دشمن کے جنگ سے غافل ہونے کی صورت میں اس پر اچانک حملہ کے بارے میں ہمیں نبی: صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے ایسا کیا ہے، آپ نے بنی مصطلق پر اس حال میں حملہ کیا تھا کہ وہ لوگ ادھر سے بالکہ غافل تھے، ان میں سے بعض لوگ چشمہ پر سینچائی کرنے میں مشغول تھے، جویریہ بنت حارث بھی ان میں سے تھیں جنہیں آپ نے اس دن پایا تھا یہ گھوڑوں کے پاس تھیں۔

جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے حکم:

وكان إذا اراد ان يغزو قوما وری بغیر هم الا فی غزوة تبوک۔ فنه سافر فی حر شديد و اراد ان يستقبل سفر ابعیدا فأخبر الناس بذلك ليتأهبوا العدو هم۔
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جب کسی قوم پر حملہ کا ارادہ ہوتا تو بظاہر ایسا کرتے کہ کہیں اور کا ارادہ معلوم ہوتا، صرف غزوہ تبوک میں آپ نے ایسا نہیں کیا تھا یہ سفر چونکہ سخت گرمی میں پڑا اور آپ کا ارادہ کافی لمبی مسافت طے کرنے کا تھا لہذا آپ نے لوگوں کو بتادیا تھا تاکہ وہ اپنے دشمنوں سے جنگ کیلئے ضروری سامان مہیا کر لیں۔

جنگ کا مسنون وقت:

وكان إذا لقي العدو، فلم يقاتل اول النهار اخر القتال الى ان تروى الشمس وتهب الرياح۔
وينزل النصر۔

اگر دشمن سے دن کے ابتدائی حصہ میں سامنا ہو جاتا لیکن اس وقت تک جنگ شروع نہ ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سہمہ پہر

تک لڑائی کو مؤخر رکھتے تاکہ سورج ڈھل جائے، ہوا چلنے لگے اور اللہ کی مدد نازل ہو۔

جنگ کے وقت دعا:

وكان إذا لقي العدو دعا: فقال اللهم انت عضدي ونصيري، بك أجول، وبك أصول، ولك
أقاتل.

اور دشمن سے مقابلہ ہونے پر آپ ﷺ یہ دعا فرماتے:

”اے اللہ تو ہی میرا سہارا اور مددگار ہے، تیرے ہی سہارے پلٹ کر پھر آگے بڑھتا ہوں، تیرے ہی سہارے حملہ کرتا ہوں اور تیری ہی خاطر جنگ کرتا ہوں۔“

جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بد دعا:

قال وكان من دعاء عليؑ على العدو وإذا القيهم ان يقول: اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب،
هازم الأحزاب، اهزمهم وزلزلهم.

اور جب دشمنوں سے مقابلہ ہوتا تو ان کے خلاف آپ ﷺ یہ بدعا بھی کرتے تھے کہ:

”اے میرے اللہ جس نے کتب نازل کی، جو بہت جلد حساب لینے والا واقع ہوا ہے، اور دشمن کی فوجوں کو شکست دیتا ہے، ان لوگوں کو بھی شکست دے اور متزلزل کر دے۔“ ☆☆

آپ ﷺ کے جھنڈے مبارک کا رنگ:

وكانت رايته سوداء.

اور آپ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا ہوتا تھا۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۲، سنن ابی داؤد: ۲۶۳۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۴، سنن سعید بن
نصور: ۲۵۲۲، سنن الترمذی: ۳۵۸۶، مسند البزار: ۴۲۲۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۹۰۴، مستخرج ابی

عوانہ: ۶۵۶۳، صحیح ابن حبان: ۴۷۶۱، حلیۃ الاولیاء: ج ۹ ص ۵۲، شرح السنۃ للبغوی: ج ۵ ص ۱۵۳۔

** صحیح البخاری: ۲۹۳۳، صحیح مسلم: ۱۴۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۶، مسند الحمیدی: ۴۳۶، سنن

سعید بن منصور: ۲۵۲۴، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۵۸۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۹۱۰۴، سنن ابن ماجہ: ۲۷۹۶،

سنن الترمذی: ۱۶۷۸، مسند الدار: ۳۳۳۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۵۴۸، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۷۵،

مستخرج ابی عوانہ: ۶۵۷۴، صحیح ابن حبان: ۳۸۴۳، حلیۃ الاولیاء: ج ۸ ص ۲۵۶، صحیح البخاری: ۲۹۳۳،

صحیح مسلم: ۱۴۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۶، مسند الحمیدی: ۴۳۶۔

(۴۵۱)۔ حدثني محمد بن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرو عن عائشة رضي الله عنها

قالت: كانت راية رسول الله ﷺ سوداء من مرط كان لعائشة مرح.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

”رسول اللہ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا تھا جو عائشہ کی ایک منقش چادر سے.. یا گہا تھا۔“

(۴۵۲)۔ حدثني عاصم عن الحارث بن حسان قال: قدمت المدينة فإذا النبي صلى الله عليه

وسلم على المنبر وإذا رايات سود. فقلت: لمن هذه؟ قالوا: عمرو بن العاص قدم من غزاة.

وبلال بين يدي النبي ﷺ مستقلدا سيفاً.

حارث بن حسان کا بیان ہے کہ:

”میں مدینہ آیا تو دیکھا کہ نبی ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں اور ہر طرف سیاہ جھنڈے بلند ہیں میں نے پوچھا کہ یہ

جھنڈے کس کے ہیں؟ تو لوگوں نے بتایا کہ (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) آئے ہیں جو ایک لڑائی پر سے واپس

آئے ہیں اور (سیدنا) بلال (رضی اللہ عنہ) تلوار باندھے نبی ﷺ کے سامنے کھڑے تھے۔“

جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت:

وكان النبي ﷺ إذا بعث جيشاً أو سرية بعثهم في أول النهار. وكان يدعو بالبركة لأمته في

بكورها. وكان يحب السفر يوم الخميس.

امور رسول اللہ ﷺ جب کوئی لشکر یا فوجی دستہ روانہ فرماتے تو ان لوگوں کو صبح سویرے روانہ کرتے، اور آپ

ﷺ اپنی امت کیلئے یہ دعا فرمایا کرتے تھے کہ صبح سویرے کام کرنے میں اسے رکت عطا ہو اور آپ ﷺ جمعرات

کے دن سفر کرنا پسند کرتے تھے۔

(۴۵۳)۔ حدثنا يعلى عن عمارة بن حديد عن صخر الغامدي قال: قال رسول الله ﷺ: اللهم

بارك لأمتي في بكورها.

صخر غامدی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(۴۵۱) شرح السنه للبغوي: ۲۶۶۵۔

(۴۵۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۰۲۔

(۴۵۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۱۹، مسند احمد بن حنبل: ۱۵۴۴۳، مسند ابی داؤد الطیالسی: ۱۳۴۲، سنن سعید

بن منصور: ۲۳۸۲، سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۶، سنن ابی داؤد: ۲۶۰۶، سنن الترمذی: ۱۲۱۲، الآحاد والمثنائی لابن ابی

عاصم: ۲۴۰۲، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۷۸۲، صحیح ابن حبان: ۴۷۵۴۔

”اے اللہ! میری امت کو سویرے نام کرنے میں برکت عطا فرما۔“

قال: وكان اذا بعث سرية او ج بشا بعثهم في اول النهار. وكان يعقد لاميير الجيش لواء في رمحه. عقد لعمر بن العاص لواء في غزوة ذات السلاسل. وعقد بعدة ابوبكر الصديق رضي الله عنه لخالد بن الوليد لواء في رمحه. ثم قال له: سر فان الله معك.

اور آپ ﷺ جب کوئی فوج دے یا لشکر روانہ کرتے تو دن کے ابتدائی حصہ میں روانہ کرتے، نبی ﷺ امیر لشکر کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھ دیتے، مزودہ اسلحہ میں آپ نے (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) کیلئے جھنڈا باندھا تھا، آپ کے بعد (سیدنا) ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) کیلئے ان کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھا تھا اور ان سے فرمایا تھا: ”انہ ہو جاؤ، اللہ تمہارے ساتھ ہے۔“

فتح ہونے والی بستی میں قیام:

وكان إذا غلب على قوه. احب ان يقيم بعرضتهم ثلاثا. اور آپ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند کرتے تھے۔ (۴۵۴) حدثني سعيد بن ابي عوف عن قتادة قال: كان رسول الله ﷺ إذا غلب على قوم احب ان يقيم بعرضتهم ثلاثا. قتاده کا بیان ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند فرماتے تھے۔“

سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا:

وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج في سفر قال: اللهم انت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل. اللهم اني اعوذ بك من الفزعة في السفر والكآبة في المنقلب. اللهم اقبض لنا الارض وهون علينا السفر.

(۴۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰/۲۰، مسند احمد بن حنبل: ۱۲۳۵۵، سنن ابی داود: ۲۶۹۵، سنن الدارمی: ۲۵۰۲، صحیح البخاری: ۳۰۶۲، سنن الترمذی: ۱۵۵۱، الآحاد والثنائی لابن ابی عاصم: ۱۸۹۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۶۰۳۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مؤلف مالک: ۳۵۸۳، مصنف عبدالرزاق: ۹۲۳۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱/۵، صحیح مسلم: ۱۳۲۲، سنن ابی داود: ۲۵۹۸، سنن الترمذی: ۳۲۳۸، مسند البزار: ۸۵۰۳، سنن النسائی: ۵۵۰۱، صحیح ابن خزيمة: ۲۵۳۳، صحیح ابن حبان: ۲۶۹۵۔

اور آپ ﷺ سفر پر روانہ ہوتے یہ دعا فرماتے:
 ”خدا یا میں سفر کی ہولناکیوں اور واپسی کی مشکلات سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ یا اللہ ہمارے لئے زمین کو مختصر کر دے
 اور سفر کو آسان بنادے۔“

سفر سے واپسی پر دعا:

واذا رجع يقول: ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون.
 اور آپ ﷺ سفر سے واپسی پر یہ دعا فرماتے:
 ”ہم توبہ کرتے ہوئے، اللہ کے عبادت گزار بن کر، اس کی حمد کرتے ہوئے، اپس آ رہے ہیں۔“

گھروالوں کے پاس پہنچنے پر دعا:

فاذا دخل على اهله قال: توباً توباً بالربنا أوبالايغادر علينا حوباً.
 اور جب آپ ﷺ اپنی گھروالیوں کے پاس پہنچتے تو یہ دعا فرماتے:
 ”ہم لوٹ آئے، اپنے رب کی طرف لوٹ آئے، اللہ ہمیں کسی غم سے دوچار نہ کرے۔“

امیر لشکر کو ہدایات:

(۴۵۵)۔ حدثني بذلك منهال عن عكرمة عن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يوصي أمراء الأجناد اذا وجههم بتقوى الله وامن معهم
 من المسلمين خيرا. ويقول: اغزوا باسم الله في سبيل الله. تقاتلون من كفر بالله. اغزوا ولا
 تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلتوا امرأة ولا وليدا.
 (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے :-
 ”آپ ﷺ سپہ سالاروں کو روانہ کرتے وقت ان کو اللہ سے ڈرنے اور جو سلمان ساتھ ہوں ان سے اچھا برتاؤ
 کرنے کی تلقین فرماتے، نیز یہ فرماتے کہ: اللہ کا نام لے کر اللہ کی راہ میں، اللہ سے کفر نہ کرنا، ملہ
 کرو اور خیانت نہ کرنا، غداری نہ کرنا، مثلہ نہ کرنا اور کسی عورت یا بچے کو قتل نہ کرنا۔“

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، صحیح البخاری: ۳۰۸۵، صحیح مسلم: ۱۳۴۲، سنن ابی داؤد: ۲۵۹۹، سنن الترمذی: ۳۴۴۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۲۳۳، مسند بی یعلیٰ الموصلی: ۱۶۶۴۔
 ** مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۳۵۳، صحیح ابن
 حبان: ۲۷۱۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۳۰۴۔

(۴۵۶) . وحدثني ابو جناب، عن بنی المحجل عن علقمة بن مرثدا عن رجل عن علقمة بن مرثدا عن سليمان بن بريدة ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا اجتمع اليه جيش من اهل الايمان بعث عليهم رجلا من اهل الفقه والعلم، فاجتمع اليه جيش فبعث عليهم سلمة بن قيس فقال: سر بسمر الله، تقاتل في سبيل الله من كفر بالله فاذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الى ثلاث خصال:

سليمان بن بريدة سے روایت ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ جب آپ کے پاس مسلمانوں کا کوئی لشکر تیار ہو جاتا تو آپ ان پر کسی عالم اور فقیہ فرد کو امیر مقرر کر دیتے۔ ایک بار ایک لشکر تیار ہوا تو آپ نے سلمہ بن قیس کو ان کا امیر مقرر کیا اور فرمایا: اللہ کا نام لے اللہ کی راہ میں، اللہ سے غر کرنے والوں کے ساتھ جنگ کرنے کیلئے روانہ ہو جاؤ، جب اپنے مشرک دشمنوں سے تمہارا مقابل ہو تو ان کو دعوت دو تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار لیں:

ادعوهم الى الاسلام، فان سلّموا فاختاروا دراهم فعليهم في اموالهم الزكاة، وليس لهم في في المسلمين نصيب وان اختاروا ان يكونوا معكم فلهم مثل الذي لكم وعليهم مثل الذي عليكم فان ابوا فادعوهم الى اعطاء الجزية، فان اقرّوا بالجزية فقاتلوا، عدوهم من ورائهم وفرغوهم لخراجه ولا تكلفوا فوق طاقتهم، فان ابوا فقاتلوهم فان الله ناصركم عليهم۔

ان کو اسلام کی طرف دعوت دو، اگر وہ اسلام لے آئیں اور اپنے ہی علاقہ میں مقیم رہنا پسند کریں تو ان کے اموال میں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور انہیں مسلمانوں کی فتنے میں سے کوئی حصہ نہ ملے گا، اگر وہ تمہارے ساتھ ٹکنا پسند کریں تو ان کو وہی حقوق حاصل ہوں گے جو تمہارے، لے لیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو تم پر لاگو ہیں اگر وہ یہ صورت نہ منظور کریں تو ان سے کہو کہ جزیہ ادا کریں، اگر وہ جزیہ ادا کرنے پر آمادہ ہو جائیں تو ان کے دشمنوں سے لڑ کر ان کا دفاع کرو، اور خود انہیں اپنے خراج کی ادائیگی کیے۔ فارغ چھوڑ دو اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، اگر وہ اس صورت کو بھی قبول نہ کریں تو ان سے جنگ کرو، اللہ ان کے مقابلہ میں ضرور تمہارا جی مدد کرے گا۔

وان تحصنوا منكم في الحصن فسالوكم ان ينزلوا على حكم الله وحكم رسوله فلا تنزلوهم على حكم الله ولا حكم رسوله، فانكم لا تدرون ما حكم الله وحكم رسوله فيهم، وان سالوكم ان تنزلوهم على دمة الله وذمة رسوله، فلا تعطوهم ذمة الله وذمة رسوله، واعطوهم ذم انفسكم، فان قالوا لكم فلا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا۔

قال سلمة: فسرنا حتى لقينا عدونا من المشركين فدعوناهم ان ما امر به امير المؤمنين فأبوا ان يسلموا فدعوناهم الى اعطاء الجزية فأبوا ان يقرؤا بها فقد نلناهم فنصرنا الله عليهم.

سلمہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہم روانہ ہو گئے اور بالآخر اپنے مشرک دشمنوں کے پاس جا پہنچے، ہم نے امیر المؤمنین کی ہدایت کے مطابق انہیں دعوت دی مگر انہوں نے اسلام لانے سے انکار کر دیا، سرہم نے ان سے جزیہ ادا کرنے کو کہا تو وہ اس پر بھی آمادہ نہ ہوئے، چنانچہ ہم نے ان سے جنگ کی اور اللہ نے ہمیں "۱۰۰" پر ریح عطا کی، ہم نے لڑائی کے قابل مردوں کو قتل کر دیا اور بچوں کو غلام بنالیا۔

جنگ میں تلف مال:

(۴۵۰) حدثنا اسماعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم عن ج. یر قال لی رسول اللہ ﷺ: الا ترینحنی من ذی الخصلة بیت کان لختعم کان تعبده فی الجحلیہ۔ یرسمی کعبۃ الیمانیۃ قال: فخرجت فی مائۃ وخمسين را کبا فخرقناها حتی جعلناها من الجمل الأجرب. قال: ثم بعثت الی النبی ﷺ رجلا یرشده، فلما قدم علیہ قال: والذی بعثک بالحق ما آتیک حتی ترکنها مثل الجمل الأجرب. قال: فبرک النبی ﷺ علی أحسن وحیلها جریر (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم مجھے ذی الخصلہ سے نجات نہ دلاؤ گے؟ ذی الخصلہ خشم کا ایک بت خانہ تھا جس کی لوگ دور جاہلیت میں پرستش کرتے تھے اسے کعبہ یمانی کہا جاتا تھا۔“ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ پھر میں ایک سو پچاس سواروں کے ہمراہ روانہ ہوا، ہم نے اس بت خانہ کو آگ لگا کر اسے لرر جلادیا کہ اس کی شکل خارشى اونٹ جیسی ہوگئی، پھر میں نے ایک آدمی کو یہ خوشخبری لے کر نبی ﷺ کے پاس بھیجا، اس نے جا کر آپ سے یہ کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں آپ کے پاس اس وقت آیا ہوں جب ہم نے اسے جلا کر خارشى اونٹ کی مانند

بنادیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس پر آپ ﷺ نے اُمس اور اس کے گھوڑوں کیلئے برکت کی دعا کی۔

وقد کره قوم التحريم في بلاد العدو وقطع الشجر المشمر والنخل. ولم ير به آخرون بأسا. واحتجوا في ذلك بقوله عز وجل في كتابه:

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمْ مَا قَاطَبَةً عَلَىٰ أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾ (الحشر: ٥)

وقوله تعالى في كتابه العزيز:

يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ؕ (الحشر: ٢)

ایک گروہ دشمن کے علاقہ میں آب لگانے اور کھجور یا دوسرے پھل دار درختوں کے کاٹنے کو مکروہ سمجھتا ہے اور دوسرا گروہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتا۔ یہ حضرات قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں: ”تم نے کھجور کے جو درخت کاٹے، یا انہیں اپنی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا، تو یہ سب کچھ اللہ کے حکم سے تھا، اور اس لئے تھا تاکہ اللہ منافروں کو رسوا کرے۔“ (الحشر: ٥)

اور یہ حضرات کتاب عزیز میں اللہ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں:

”اور وہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اجاڑ رہے تھے۔“

(الحشر: ٢)

وبما فعله جرير من التحريم، لذی الخصلة، وان النبي ﷺ لم يعب ذلك عليه ولم ينكره
نیز یہ حضرات جریر (رضی اللہ عنہ) کے ذی الخصلہ کو جلانے اور نبی ﷺ کے ایسا کرنے کو معیوب یا ممنوع قرار نہ دینے سے بھی احتجاج کرتے ہیں۔

واحسن ما سمعنا في ذلك، انه اعلم انه لا بأس ان يقاتل اهل الشر بكل سلاح وتغرق
المنازل وتحرق بالنار ويفطع الشجر والنخل ويرموها بالمجانيق. ولا يتعمد في ذلك صبي ولا
امرأة ولا شيخ كبير وأن يتبع مدبرهم ويذفف على جريحهم وتقتل أسراهم غذا خيف
منهم على المسلمين ولا يقتل الا من جرت عليه المواسي ومن لم تجر عليه لم يقتل وهو
من الذرية.

اس سلسلہ میں ہم نے جو رائے بیان کی ہے سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ دشمن سے جنگ میں ہر طرح کے ہتھیار استعمال کئے جاسکتے ہیں، گھروں کو جلایا اور غرق کیا جاسکتا ہے، درختوں اور کھجوروں کو کاٹا جاسکتا ہے، اور دشمنوں پر منجنیق سے پتھر پھینکے جاسکتے ہیں، البتہ پتھر اور کسی عورت، بوڑھے یا بچے کو ہدف نہیں بنایا جائے گا، دشمن کے جو لوگ پیٹ پھیر کر بھاگیں ان کا تاقب کیا جاسکتا ہے، زخمیوں کو موت کے گھاٹ اتارا جاسکتا ہے، اور دشمنوں کے قیدیوں

سے اگر مسلمانوں کے خلاف ریشے، انیاں ہوں تو ان کو قتل کیا جاسکتا ہے، صرف ان کو قتل کیا جائے گا جو بالغ ہو چکا ہو، نابالغ لوگ قتل نہیں کئے جائیں گے ان کا شمار بچوں میں ہے۔

فأما الأسارى إذا اخذوا واتی بهم إلى الإمام، فهو فيهم بالخيار، قتلهم وإن شاء فادی بهم، يعمل في ذلك بما كان أصلح للمسلمين وأحوط للإسلام، ولا يفادی بهم بذهب ولا فضة ولا متاع، ولا يفادی بهم الأسارى المسلمین۔

جنگی قیدی جب پکڑ کر امام کے سامنے پیش کئے جائیں تو امام کو اختیار ہے کہ انہیں قتل کر دے یا ان کا فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے، ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت اسلام کیلئے زیادہ محفوظ، مسلمہ، نوں کیلئے زیادہ مفید ہو، امام کو وہی صورت اختیار کرنی چاہئے، ان کے فدیہ میں صرف مسلمان قیدیوں کو قبول کرنا چاہیے۔

غنیمت کی تقسیم:

(قال ابو یوسف رحمہ اللہ) وكل ما جلبوا به إلى عسكرهم أو أخذ من موالهم وامتعتهم فهو فيء ي خمس، والخمس منه، لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز، وأربعة أخماسه يقسم بين الجند الذين غنموه: للفارس سهمان، وللراجل سهم۔

دشمن اپنے لشکر میں جو ساز و سامان لایا ہو، یا ان سے جو مال یا سامان لوٹ کر حاصل کیا جائے، وہ ایسی فتنے ہے جس میں سے خمس نکالا جائے گا، ان کا پانچواں حصہ ان لوگوں کیلئے ہے جن کے اسما، بتد تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں ذکر فرمائے ہیں، باقی ۴/۵ حصہ ان فوجیوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا جنہوں نے یہ غنیمت حاصل کی ہے، گھوڑے کیلئے دو حصے ہوں گے اور پیدل کیلئے ایک حصہ۔

فإن ظهر على شيء من أرضهم عمل فيه الإمام بالأحوط للمسلمين أن رأى أن يدعها كما ترك عمر بن الخطاب رضي الله عنه السواد في أيد أهل يه ويضع عند بنم الخراج فعل۔

اگر دشمن کی کچھ زمینیں قبضہ میں آگئی ہوں تو امام اس علاقہ کے بارے میں، و طریقہ اختیار کرے گا جو مسلمانوں کیلئے زیادہ محفوظ اور مفید ہو، اگر اس کی رائے یہ ہو کہ جس طرح (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے سواد کے علاقہ کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح زمین کو اس کے باشندوں کے پاس رہنے دے، اور ان پر خراج لاگو کر دے، تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔

وإن رأى أن يقسم ذلك بين المسلمين، الذين افتتحوه أخرجهم من ذلك وقسم، وأرجو أن يكون ما فعل من ذلك موسعاً عليه بعد أن يحتاط للمسلمين فيه

اور اگر اس زمین کو اس کے علماء فاتحین کے درمیان تقسیم کر دینا مناسب سمجھے تو پانچواں حصہ ملحدہ کر کے باقی کو تقسیم کر سکتا ہے۔ میرا خیال ہے کہ امام مدانوں کے مجموعی مصالح کا لحاظ رکھتے ہوئے ان میں سے جو صورت بھی اختیار کرے گا اس کیلئے گنجائش ہے۔

عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت:

(۴۵۸)۔ قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس

قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع کیا ہے۔“

(۴۵۹)۔ وحدثني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازی

النبي ﷺ فنهى عن قتل النساء والولدان۔

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”نبی ﷺ کے کسی غزوہ میں اب عورت (میدان جنگ میں) مقتول پائی گئی تو آپ نے عورتوں اور بچوں کو قتل

کرنے سے منع کر دیا۔“

(۴۶۰)۔ حدثنا ليث عن حماد قال: لا يقتل في الحرب الصبي ولا المرأة ولا الشيخ الفاني

مجاہد نے کہا ہے کہ:

”جنگ میں بچوں، عورتوں اور بوڑھے افراد کو قتل نہیں کیا جائے گا۔“

(۴۶۱)۔ وحدثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان اذا بعث جيوشه قال: لا

تقتلوا اصحاب الصوامع

(۴۵۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۳۔ مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۶۔ المعجم الكبير للطبرانی: ۴۵۵۔

(۴۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۴۳۸، سنن الدارمی: ۲۵۰۵، صحيح

البخاری: ۳۰۱۵، صحيح مسلم: ۱۴۲۲، سنن ابن ماجہ: ۲۸۴۱، سنن الترمذی: ۱۵۶۹، مستخرج ابی

عوانہ: ۶۵۸۱۔

(۴۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۲۔

(۴۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۲، شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۱۸۵، انخاف الخیرة لمہرہ: ۴۵۵، انخاف

المہرہ لابن حجر: ۸۴۵۶۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:
 ”نبی سائیں! پھر جب اپنے لشکر روانہ فرماتے تو یہ فرماتے کہ خانقاہ نشینوں کو قتل نہ کرنا۔“

قیدی کا قتل:

(۴۶۲) قال: وحدثنا اشعث او غيره عن الحسن ان الحجاج أتى بأسير فقال لعبد الله بن عمر: قم فاقتله. فقال ابن عمر: ما بهذا أمرنا. يقول الله تبارك وتعالى: حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَنُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ ۖ فَاَصْلَحْ بَعْدُ ۚ وَأَمَّا فِدَاءٌ (محمد: ۴) حسن سے روایت ہے کہ:

”ایک مرتبہ حجاج کے پاس ایک قیدی کو لایا گیا تو اس نے (سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے کہا اٹھو اور اس کو قتل کرو۔ (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے جواب دیا: ہمیں ایسا کرنے کا حکم میں کیا ہے، اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ:

”(اور جب ان لوگوں سے تمہارا مقابل ہو جنہوں نے کفر اختیار کر رکھا ہے، تو روئیں مارو) یہاں تک جب تم ان کی طاقت پھل چکے ہو تو مضبوطی سے گرفتار کر لو، پھر چاہے احسان کر کے چھو دو، یہ فدیہ لے کر۔“ (محمد: ۴)

(۴۶۳) حدثنا اشعث عن الحسن قال: كان يكره قتل الأسرى بهم من اشعث نے حسن کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:
 ”آپ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

(۴۶۴) حدثنا ابن خديج عن عطاء انه كره قتل الأسرى بهم من ابن جریر نے عطاء (رحمہ اللہ) کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:
 ”وہ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

قیدیوں کا تبادلہ اور فدیہ لے کر چھوڑنا:

وانا اقول: الأمر في الأسرى الى الامام. فان كان اصلح للاسلام واهله عند قتل الأسرى قتل وان كانت المفاداة بهم اصلح فادى بهم بعض أسارى المسلمين.

(۴۶۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۳۳۲۔

(۴۶۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸/۳۳۲۔

(۴۶۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۷/۳۳۲۔

اور میں کہتا ہوں کہ قیدیوں کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہے، اگر امام کے نزدیک اسلام اور اہل اسلام کے مصالح کے پیش نظر قیدیوں کو قتل دینا زیادہ بہتر ہو تو انہیں قتل کر دے، اور اگر فدیہ لے کر چھوڑ دینا زیادہ مفید نظر آئے تو چند مسلمان قیدیوں کو ان کے فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے۔

(۳۶۵) حدثني محمد بن عمار عن حميد بن عبد الرحمن قال: قال عمر: لأن استنقذ رجلا

من المسلمين من أيدي الكفار أحب إلي من جزيرة العرب.

حمید بن عبد الرحمن کا بیان ہے کہ عمر نے ارشاد فرمایا:

”ایک مسلمان کو بھی کفار کے ہتھوڑ سے چھڑالینا مجھے پورے جزیرہ عرب سے زیادہ عزیز ہے۔“

(۳۶۶) قال: وحدثني ليث عن الحكم بن عتيبة ومجاهد قالا: قال أبو بكر: إن أخذتم أحدا

من المشركين فأعطيتهم به من دنائير فلا تفادوه.

حکم بن عتیبہ اور مجاہد (دونوں اکابرین) کا بیان ہے کہ (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:

”مشرکین میں سے کسی کو پکڑ لینے کے بعد اگر تمہیں اس کے فدیہ میں دومی دینا بھی دیئے جائیں تو اسے قبول نہ کرنا۔“

(۳۶۷) حدثنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى عن حماد عن إبراهيم قال: الإمام في الأسارى

بالخيار، إن شاء فادى وإن شاء سن وإن شاء قتل.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو فدیہ لے کر چھوڑ دے، چاہے تو بطور احسان رہا کر دے، اور چاہے تو قتل کر دے۔“

مسلمان قیدیوں کو چھڑانے کی ذمہ داری:

(۳۶۸) حدثنا بعض المشائخ عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران قال: قال ابن عباس

(رضی اللہ عنہما): قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كل أسير كان في أيدي المشركين من

المسلمين ففكاكه من بيت مال المسلمين.

(۳۶۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۲۵۳، موال لابن زنجویہ: ۵۱۵۔

(۳۶۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۲۵۴۔

(۳۶۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۲۵۴۔

(۳۶۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۲۶۲۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا:
 ”جو بھی مسلمان فرد مشرکین کی قید میں ہو اس کی گردن چھڑانے کا جوچہ مسلمانوں کے بیت المال پر ہوگا۔“

شریک جنگ خواتین کو معاوضہ:

(۴۶۹) وحدثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن عبدالله (رضی اللہ عنہ) قال: كان النساء

يجزن على الجرحى يوم احد

عبدالله (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”جنگ احد کے موقع پر عورتوں کو زخمیوں کی خدمت کا صلہ دیا جاتا تھا۔“

مال غنیمت کی تقسیم کا وقت:

و اذا غنم المسلمون غنيمة من اهل الشرك فأحب الى ان لا تقسم حتى تخرج من دار الحرب

الى دار الاسلام . وان قسمت في دار الحرب نفدت . لانها ليست بمجزأة مادامت في

دار الحرب

جب مسلمانوں کو اہل شرک سے مال غنیمت حاصل ہو تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ جب تک اسے دار الحرب سے دار الاسلام میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیوں کہ جب تک یہ مال دار الحرب سے دار الاسلام میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیونکہ جب تک یہ مال دار الحرب میں ہے تو اسے محفوظ مال قرار نہیں دیا جاسکتا لیکن اگر دار الحرب میں تقسیم عمل میں لائی جائے تو یہ تقسیم نافذ ہو جائے گی۔

وقد قسم رسول الله ﷺ وسمل غنائم بدر بعد منصرفه الى المدينة وضرب لعثمان بن عفان

رضی اللہ عنہ فیہا بسهم وكان خلفه على رقية بنت رسول الله ﷺ وهي زوجته وكانت

مريضة

رسول اللہ ﷺ نے بدر کے غنائم کو مدینہ آنے کے بعد تقسیم کیا تھا، آپ نے تاس میں سے ایک حصہ (سیدنا) عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کو بھی دیا تھا جنہیں اپنی بیوی اور رسول اللہ ﷺ کی بیٹی رقیہ کی دیکھ بھال کیلئے جو مریض تھیں مدینہ میں چھوڑ دیا گیا تھا۔

وضرب لطاحه بن عبیدالله فیہا بسهم ولم یکن حضر الوقعة . قال بالنام . وقسم رسول الله

ﷺ غنائم حنین بعد منصرفه من الطائف بالجعرانة . وقد قسم ايضا غنائم خیبر بخیر .

آپ (ﷺ) نے ایک حصہ طلحہ بن عبید اللہ (رضی اللہ عنہ) کیلئے رکھا جو اس جنگ میں شریک نہیں تھے بلکہ شام

میں تھے، اسی طرح حنین کے غنائم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف سے واپس آ کر جعرانہ میں تقسیم کیا تھا، خیبر کے غنائم کو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خیبر میں ہی تقسیم کر دیا تھا۔

ولكنه كان ظهر عليها واجل عنها. فصارت مثل دار الاسلام. وقسم غنائم بني المصطلق في بلادهم. فانه كان، اف. نحها وجرى حكمه عليها وكان القسم فيها بمنزلة القسم في المدينة.

لیکن خیبر پر آپ پوری طرح: ب آچکے تھے اور اس کے باشندوں کو جلا وطن کر دیا تھا لہذا اب اس کی حیثیت دارالاسلام کی ہو گئی تھی، بنی مصطلق کے غنائم کو بھی آپ نے انہی کے ملک میں تقسیم کیا تھا لیکن اسے بھی آپ فتح کر چکے تھے اور وہ علاقہ آپ کے زیر حکومت آیا تھا، وہاں تقسیم کرنا ایسا ہی تھا جیسے مدینہ میں تقسیم کرنا۔

مال غنیمت کی حلت:

(۴۰۰). حدثنا يزيد بن زاذ عن مجاهد عن عبد الله بن عباس عن النبي ﷺ قال: احل لي المغنم ولم يحل لاحد كان جلي.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”میرے لئے غنیمت حلال کر دی گئی ہے، مجھ سے پہلے کسی کیلئے بھی حلال نہیں کی گئی تھی۔“

(۴۰۱). وحدثنا الاعمش عن ابن صالح عن ابی هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لم تحل الغنائم لقوم سود الرؤوس قبلكم. كانت تنزل نار من السماء فتأكلها. فلما كان يوم بدر اسرع الناس في الغنائم فانزل الله عز وجل:

لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ - بِبَقْ لَسَكُمُ فِيْمَا اخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا (الأنفال: ۶۸، ۶۹)

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

تم سے پہلے کالے سروں والی قوم کیلئے غنیمت حلال نہیں کی گئی تھی، آسمان سے ایک آگ اترتی تھی اور اسے کھا جاتی تھی، چنانچہ جب بدر کی جنگ ہوئی، لشکر کے لوگ تیزی سے غنیمت لوٹنے کی طرف متوجہ ہو گئے، پھر اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی:

”اگر اللہ کی طرف سے ایک مکھا ہوا حکم پہلے نہ آچکا ہوتا تو جو راستہ تم نے اختیار کیا اس کی وجہ سے تم پر کوئی بڑی سزا آ جاتی۔ لہذا اب تم نے جو مال غنیمت حاصل کیا ہے اسے پاکیزہ حال مال کے طور پر کھاؤ۔“

(الانفال: ۶۸، ۶۹)

حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا:

قال ابو یوسف: ولا ينبغي لاحد ان يبيع حصته من المغنم حتى يقسم. کسی شخص کو غنیمت میں سے اپنا حصہ اس وقت تک فروخت نہیں کرنا چاہیے جب تک کہ غنیمت کی تقسیم عمل میں نہ آجائے۔

(۴۰۲). وحدثنا الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المغنم حتى يقسم.

(سیدنا ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے تقسیم سے پہلے حصہ غنیمت کی فروخت سے منع کیا۔۔۔“

تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف:

ولا بأس بأن يأكل المسلمون مما يصيبون من المغنم من الطعام ويعفلون دوابهم مما يصيبون من العلق والشعير، وان احتاجوا ان يذبحوا من الغنم والبقر ذبحوا واكلوا ولا خمس فيما يأكلون ويعفلون.

مال غنیمت میں جو اشیاء خوراک ہاتھ آئیں ان کو تقسیم سے پہلے کھانے میں یا جو پارہ اور جو وغیرہ ملے اسے جانوروں کو کھلانے میں کوئی مضائقہ نہیں، انہیں ضرورت پڑے تو بکری، یا گائے ذبح کر کے کھ سکتے ہیں، اپنی یا اپنے جانوروں کی خوراک میں وہ جو کچھ صرف کر لیں اس پر خمس لاگو نہیں ہوگا۔

قد كان اصحاب النبي ﷺ يفعلون ذلك، ولا يبيع احد منهم شيئا من ذلك، فان باع لم يحل له أكل ثمن ذلك ولا له انتفاع به حتى يردّه الى المقاسم، انما جاءت الرخصة في الطعام والعلف، ولم يأت في غير ذلك.

فمن تعدى الى غير الاكل، واعلاف الدواب فأنما هو غلول. نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب ایسا کرتے تھے، لیکن کوئی شخص ان چیزوں میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرے

گا، اگر کسی نے کوئی چیز فروخت کی، اس کی قیمت کو صرف کرنا اس کیلئے حلال نہ ہوگا، وہ اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا بلکہ اسے چاہیے کہ اس (قیمت) کو تقسیم غناہم کے دمدار کے حوالہ کر دے، تقسیم غنیمت سے قبل تصرف کی اجازت صرف غذائی اشیاء اور جانوروں کی خوراک کے سلسلہ میں دی گئی ہے، کسی اور چیز میں تصرف کی اجازت نہیں جس نے خود کھانے یا جانوروں کو کھلانے کے علاوہ کوئی اور تصرف کیا وہ مال غنیمت میں خیانت کا مرتکب ہوا۔

(۴۴۳)۔ حدثني يحيى بن سعيد بن محمد بن يحيى يعني ابن حبان عن أبي عمرة انه سمع زيد بن خالد الجهني يحدث ان رجلا من المسلمين توفي بخيبر فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: صلوا على صاحبكم فتغيرت وجود القوم لذلك، فلما رأى الذي بهم قال: ان صاحبكم غل في سبيل الله ففتشنا متاعه، فوجدنا فيه خرزا من خرز اليهود ما يساوي درهمين.

ابو عمرہ نے زید بن خالد جہنی کو یہ بات بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ:

”خیر میں کسی مسلمان کا انتقال ہو یا اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو کی گئی تو آپ نے فرمایا: اپنے ساتھی کی نماز بناؤ۔ تم لوگ ادا کر لو۔ یہ سن کر لوگوں کے چہروں کا رنگ فق ہو گیا، جب آپ نے ان کا یہ حال دیکھا تو فرمایا: تمہارے ساتھی نے اللہ کے راستے میں ہوتے بھی خیانت کی ہے، پھر ہم نے اس کے سامان کی تلاشی لی تو اس میں یہودیوں کی ایک پیرے کی تھیلی پائی جس کی قیمت دو درہم تھی۔“

(۴۴۴)۔ قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا هشام عن الحسن قال: كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يأكلون من المغنائم اذا اصابوا ويعلفون دوابهم ولا يبيعون شيئا من ذلك فان بيع ردوه الى المقاتل.

حسن نے کہا ہے کہ:

”محمد ﷺ کے صحابیوں کو جب غنیمت ہاتھ آتی تھی تو وہ اس میں سے خود کھاتے، اور اپنے جانوروں کو کھلاتے لیکن اس میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرتے تھے، اگر کوئی چیز فروخت کی جاتی تو لوگ اسے تقسیم کنندہ کے پاس بھجوا دیتے۔“

(۴۴۵)۔ قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال: كانوا يأكلون من الطعام في ارض الحرب ويعلفون قبل ان يخلصوا.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

(۴۴۳) مؤطا مالک: ۱۶۶۷، مسند حمادی: ۸۳۳۔

(۴۴۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۳۔

(۴۴۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۶۔

”لوگ غنیمت میں سے محسوس علیحدہ کرنے سے پہلے دارالحرب میں غذائی اشیاء کھاتے تھے اور جانوروں کو چارہ کھلاتے تھے۔“

مال غنیمت میں سے انعام دینے کا اختیار:

قال ابو یوسف: ولا بأس ان ینفل الامام او والیه علی الجیش الرجل و السریة یقول: من قتل قتیلًا فله سلبه. او من خرج فأصاب کذا و کذا فله منه کذا. او من اصاب شیئًا فله منه کذا و کذا و الم تحرز الغنیمه. فاذا احرزت الغنیمه لم یکن للولی ان ینفل احدًا شیئًا. امام، یا لشکر یا قوجی دستہ پر اس کے مقرر کئے ہوئے والی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ کسی آدمی کو (مال غنیمت میں سے) انعام دے مثلاً یہ اعلان کر دے کہ جو شخص کسی آدمی کو قتل کریگا اس وقت اس آدمی کے پاس جو سامان ہوگا وہ اس کو دے دیا جائے گا، یا جو شخص لڑائی پر چلے گا اور اس کے ہاتھ یہ اور یہ آئے گا تو اس کو اس میں سے اتنا دے دیا جائے گا، یہ انعام اسی وقت تک دیا جاسکتا ہے جب تک مال غنیمت ایک جگہ جمع کر کے محفوظ نہ کر دیا جائے، اس کے بعد والی کو یہ اختیار نہیں رہتا کہ کسی کو کوئی چیز بطور صلہ کے دے۔

(۴۶۱) حدثنا الحسن بن عمارۃ عن حبیب بن نہار عن ابیہ قال: کنت اول من اوقد فی باب تستر فلما فتحناها امرنی الاشعری (رضی اللہ عنہ) علی عشرة من نومی و نفلنی سہما سوی سہمی و سہم فرسی قبل الغنیمه. حبیب بن ہمار کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلا شخص ہوں جس نے تستر کے قلعہ میں آگ لگائی، جب ہم نے اسے فتح کر لیا تو اشعری نے مجھے میری قوم کے دس افراد کا امیر مقرر کیا اور تقسیم غنیمت سے پہلے مجھے میرے اور میرے گھوڑے کے حصہ کے علاوہ ایک حصہ بطور انعام دیا۔“

غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط:

قال ابو یوسف: ویضرب للناس فی الغنیمه علی مدخلهم من الدرب. من دخل بفرس فعقر فرسه بعد احراز الغنیمه او بعضها قبل القسمة اسهم لفرسه. و من دخل راجلا فأصاب فرسا یقاتل علیہ لم یضرب لفرسه. غنیمت کی تقسیم میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے گا کہ کون فوجی کتنی تیاری کے ساتھ شکر میں شامل ہوا تھا، جو شخص گھوڑا

لے کر آیا تھا لیکن اس کا گھوڑا غنیمتِ جن ہو جانے، یا اس کا کچھ حصہ جمع ہو جانے کے بعد مگر تقسیم سے پہلے مارا گیا تو اس کے گھوڑے کیلئے حصہ لگایا جائے گا۔ جو شخص پیدل شامل ہوا تھا لیکن پھر اسے ایک گھوڑا مل گیا جس پر سوار ہو کر اس نے جنگ کی اس کے گھوڑے کیلئے کوئی حصہ نہ ہوا۔

فأما الذمی والعبد یستعین بہما المسلمون فی حربہم فلا یضرب لہما بسہم۔ ولکن یرضخ لہما۔ وكذلك المرأة إذا كانت لها منفعة فی مداواة الجرحی. وسقى المرضی رضخ لها ولم یضرب لہا بسہم۔ وان لم یکن لہا ولا للعبد والذمی منفعة لم یرضخ لہم بشیء۔

وہ غلام یا ذمی جن سے مسلمان اپنی لڑائیوں میں مدد لیں غنیمت میں سے باقاعدہ حصہ نہیں پائیں گے لیکن ان کو کچھ صلہ دیا جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے اگر اس سے زخمیوں کی مرہم، پانی یا مریضوں کے پانی پلانے میں کچھ مفید خدمات حاصل ہوئی ہوں تو اسے کچھ صلہ دیا جائے گا اس کیلئے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا جائے گا، لیکن اگر عورت یا غلام یا ذمی سے کوئی فائدہ نہ پہنچا ہو تو انہیں کون صلہ نہ دیا جائے گا۔

فأما الاجیر والحمال والجار وامثالہم واهل الاسواق فمن حضر الحرب والقتال منهم اسہم لہ۔ وكل من لیسحضر لم یسہم لہ۔ ومن وكلہ الامام او والیہ بحفظ الثقل والعسکر ضرب لہم سہم۔

مزدور، حمال، بڑھئی وغیرہ اور بازار کے عام لوگوں میں سے جو افراد لڑائی میں شرکت کریں ان کو حصہ دیا جائے گا اور جو لڑائی میں حصہ نہ لیں ان کو نہیں دیا جائے گا۔ جن افراد کو امام یا اس کا والی سامان کی حفاظت اور کیپ کی نگرانی پر مامور کرے ان کو بھی غنیمت میں سے حصہ دیا جائے گا۔

عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا:

(۴۷۷)۔ حدثنا محمد بن اسحاق عن الزہری عن یزید عن ابن ہرمرز کاتب ابن عباس قال: کتب نجدۃ الی عب۔ اللہ بن عباس یسألہ عن النساء۔ هل کن یحضرن مع رسول اللہ ﷺ الحرب؟ وهل کان یضرب لہن بسہم؟ قال یزید فأنا کتبت کتاب ابن عباس الی نجدۃ: قد کن یحضرن مع رسول اللہ ﷺ۔ فأما یضرب لہن بسہم فلا۔ وقد کان یرضخ لہن۔ (سیدنا ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کے کاتب ہرمز کا بیان ہے کہ:

”نجدہ نے (سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو لکھ کر ان سے دریافت کیا کہ کیا عورتیں رسول اللہ ﷺ کے

کے ساتھ جنگ پر جاتی تھیں؟ اور کیا ان کیلئے حصہ لگایا جاتا تھا؟ یزید کہتے ہیں کہ بچے میں نے عجدہ کو ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا یہ خط لکھا کہ: عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جاتی تھیں لیکن ان کیلئے (باتاعدہ) حصہ نہیں لگایا جاتا تھا بلکہ انہیں کچھ صلہ دے دیا جاتا تھا۔“

غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہیں دیا جائے گا:

(۴۷۸)۔ قال: وحدثنا الحسن قال حدثني محمد بن يزيد عن عمير مولى أبي اللحم قال: شهدت خيبر وأنا عبد مملوك، فلما فتحها النبي ﷺ أعطاني سيفاً فقال: تنفذ هذا، وأعطاني من خروث المتاع ولم يضرب لي بسهم. أبي اللحم کے مولیٰ عمیر نے کہا ہے کہ:

”میں جنگ خیبر میں موجود تھا اس وقت میں غلام تھا، جب رسول اللہ ﷺ نے خیبر فتح کر لیا تو مجھے ایک تلوار عطا فرمائی اور کہا کہ: اسے باندھ لے، اس کے علاوہ آپ نے مجھے کچھ دوسری معمولی چیزیں دیں لیکن میرے لیے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا۔“

(۴۷۹)۔ قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحجاج عن عطاء عن ابن عباس قال: ليس للعبد في المغنم نصيب. (سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”غلام کیلئے غنیمت میں کوئی حصہ نہیں۔“

(۴۸۰)۔ قال: وحدثني اشعث عن الحسن وابن سيرين في العبد، الأجير يشهدان القتال. قالوا: لا يعطيان شيئاً من الغنيمة. جنگ میں شریک ہونے غلام اور مزدور کے بارے حسن اور ابن سیرین (دونوں) نے کہا ہے کہ:

”انہیں غنیمت میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا۔“

لڑائی میں نظم کی پابندی:

قال ابو يوسف: ولا تسرى سرية الا باذن الامام او من يوليه على جيش. ولا يحمل رجل من عسكر المسلمين على رجل من المشركين ولا يبارزه الا باذن امير الجيش.

کوئی فوجی دستہ امام یا اس کے مقرر کردہ امیر لشکر کی اجازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا، امیر لشکر کی اجازت کے بغیر مسلمانوں کے لشکر کا کوئی آدمی کسی شرک پر نہ تو حملہ کرے گا نہ اسے دعوت مبارزت دے گا۔

(۴۸۱)۔ حدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ فی قول اللہ عزوجل:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ، أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ؕ (النساء: ۵۹)

قال: الأمراء۔

ابوصالح نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے اللہ رب العزت کے فرمان ”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی بھی اطاعت کرو اور تم میں سے جو لوگ صاحب اختیار ہوں، ان کی بھی۔“ کے بارے میں آپ نے روایت کیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”کہ اس سے مراد امراء ہیں۔“

(۴۸۲)۔ (قال ابو یوسف) ، حدثنا اشعث عن الحسن قال: لا تسری سریۃ بغیر اذن امیرھا

ولھم وما نفلھم من شیء۔

حسن نے کہا ہے کہ:

”کوئی فوجی دستہ اپنے امیر کی بازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا اور امیر ان لوگوں کو جو انعامات دے وہ ان کے ہو جائیں گے۔“

لاش کو فروخت کرنا:

ولو قتل المسلمون رجلاً من المشركين، فأراد اهل الحرب ان يشتروه منهم، فان اباحنيقة

(رحمہ اللہ) قال: لا بأس بـك، الا ترى ان اموالهم يحل للمسلمين ان يأخذوها بالغصب،

فاذا طابت انفسهم بها فهو احل وافضل لان دمهم ومالهم حلالان على المسلمين، وانا

اكره ذلك وانہی عنہ ليس يجوز للمسلمين ان يبيعوا خمر او لا خنزير او لا ميتة ولا دما من

اهل الحرب ولا غيرھـ من ما روى لنا في ذلك عن عبد اللہ بن عباس۔

کہ: اس میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ مسلمانوں کیلئے ان دشمنوں کا مال غصب کر لینا بھی حلال ہے تو جب راضی خوشی

اپنا مال حوالہ کر رہے ہوں تو اس کا قبول کر لینا زیادہ درست اور بہتر ہوگا کیونکہ ان کی جان و مال مسلمانوں کیلئے حلال ہیں۔

(۴۸۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۵۳۱۔

(۴۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۲۳۲، الاموال لابن زنجویہ: ۱۱۸۰۔

مگر میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں اور اس سے منع کرتا ہوں مسلمانوں کیلئے دشمنوں یا دوسرے لوگوں کے ہاتھوں شراب، سوراہر مردار یا خون کی فروخت جائز نہیں۔ مزید برآں اس سلسلہ میں ہم سے عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا ایک قول بھی روایت کیا گیا ہے۔

(۴۸۳) حدثنا ابن ابی لیلی عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس بن رجلا من المشركين وقع

في الخندق فأعطى المسلمون بحيفته، مالا، فسألو رسول الله ﷺ عن ذلك فنهاهم.

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ایک مشرک خندق میں گر کر مر گیا تو مسلمانوں کو اس کی لاش کے عوض مال پیش کیا، لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے انہیں منع کر دیا۔“

تلف مال:

قال ابو يوسف: وما حبس من دواب المسلمين في ارض الحرب وثقل عليهم من متاعهم

او سلاهم اذا ارادوا الخروج من دار الحرب لخوف او غير ذلك.

جب مسلمان کسی خطرہ کی بناء پر یا کسی اور سبب سے دار الحرب سے واپس آ، چاہیں اور انہیں دشمنوں کی سرزمین میں اپنے کچھ جانور چھوڑنے پڑیں، یا بو بھڑ یا دھونے کے سبب کچھ سامان اور اسلحہ ساتھ لایا جاسکتا ہو تو ان اشیاء کے سلسلہ میں انہیں کیا کرنا چاہیے؟

فان اصحابنا اختلفوا في ذلك، فقال بعضهم: يتركه المسلمون على حاله، وقال بعضهم: بل

تذبح الدواب ثم تحرق وما يترك معها بالنار شيء فكان الذبح و حرق احب الى لکيلا ينتفع

اهل الحرب بشيء من ذلك.

اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب میں اختلاف ہے بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ چیزیں علی حال چھوڑ دینی چاہئیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ: نہیں، بلکہ جانوروں کو ذبح کر کے وہاں چھوڑنے جانے والیدوسرے سامانوں کے ساتھ جلادینا چاہیے، میرے نزدیک بھی ذبح کر دینا اور جلادینا زیادہ بہتر ہے تاکہ دشمن ان میں سے کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

دشمن سے برآمد ہونے والے اموال کا حکم:

وكل ما غلب عليه اهل الحرب من متاع المسلمين: من قبيحهم ودوابهم فأصابه

المسلمون في غنائمهم فان وجدوا صاحبه قبل القسمة اخذوا بغير قيمته. وان وجدوا بعد

القسمة اخذوا من الذي صار في سهمه بقيمته.

مسلمانوں کے جن سامانوں، نہ م یا مویشی وغیرہ پر دشمن کا قبضہ ہو جائے اور پھر یہ چیزیں مال غنیمت میں ان کے ہاتھ آجائیں تو اگر غنیمت کی تقسیم سے پہلے کسی چیز کا اصل مالک اسے پالے تو وہ اسے بغیر قیمت ادا کئے لے لے گا، اگر اسے یہ چیز تقسیم کے بعد نظر آئے تو یہ چیز جس کے حصہ میں گئی ہو اس سے قیمت ادا کر کے حاصل کر سکے گا۔

وان اشتراه مشتر من الذی صار فی سهمہ او من اهل الحرب. فله ان يأخذہ بالثمن الذی

اشترایہ. فان وهبه اهل الحرب لانسان اخذ منه بقيمته

اگر کوئی تیسرا شخص اس چیز کو جسے پانے والے سے خرید چکا ہو یا خود دشمن سے خرید کر اس چیز کو حاصل کر چکا ہو تو اس مالک کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خریدار نے جو قیمت ادا کی ہے اسی قیمت پر اس سے یہ چیز واپس لے سکے، اگر کسی آدمی کو وہ چیز کسی حربی نے بلا قیمت ہبہ کر دی ہو تو وہ مالک اس چیز کی قیمت ادا کر کے اس آدمی سے حاصل کر سکے گا۔

(۴۸۴). حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان عبد الله ابق، وذهب له بفارس فدخل في

ارض العدو فظهر عليه خالد بن الوليد فرد عليه احدهما وذلك في حياة رسول الله ﷺ ورد

الاخر بعد وفاة رسول الله ﷺ.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ان کا ایک غلام ایک گھڑا لے کر بھاگ گیا اور دشمن کے علاقہ میں چلا گیا، (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے یہ علاقہ فتح کیا تو ان میں سے ایک چیز آپ نے رسول اللہ ﷺ کی ہی زندگی میں آپ کو واپس دے دی، اور دوسری چیز رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد واپس دی۔“

(۴۸۵). حدثنا سماك بن حرب عن تميم بن طرفة (رحمه الله تعالى) قال: اصاب المشركون

ناقة لرجل من المسلمين فاشتراها رجل من العدو فخاصمه صاحبها الى رسول الله صلى الله

عليه تعالى عليه وسلم وقام له البينة فقضى له النبي صلى الله عليه وسلم ان تدفع اليه

بالثمن الذي اشتراه به من العدو والا خلى بينها وبينه.

تميم بن طرفة نے کہا ہے:

”ایک مسلمان کی اونٹنی مشرکوں کے ہاتھ لگ گئی، پھر ایک آدمی نے یہ اونٹنی دشمنوں سے خرید لی، بعد میں اونٹنی کے

اصل مالک نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس شخص کے خلاف مقدمہ پیش کیا اور اپنے دعویٰ کا ثبوت بھی پیش کر دیا۔ تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ کیا کہ مالک خریدار کو وہ قیمت ادا کرے جس کے عوض خریدار نے یہ اونٹنی دشمن سے خریدی ہے بصورت دیگر اونٹنی خریدار کے قبضہ میں رہنے دی جائے۔“

(۳۸۶)۔ وحدثنا الحجاج عن الحكم عن ابراهيم (رحمه الله) قال: ما ظهر عليه المشر كون من متاع المسلمين. ثم ظهر عليه المسلمون فجاء صاحبه قبل ان ينسحب. فانه يرد عليه وان جاء بعد القسمة كان احق به الثمن. ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”مسلمانوں کے جو سامان مشرکین کے قبضہ میں آجائیں اور پھر مسلمان ان پر قبضہ کر لیں تو اگر کسی چیز کا مالک غنیمت کی تقسیم سے پہلے مطالبہ پیش کر دے تو اس کی چیز اسے دے دی جائے گی، اگر وہ تقسیم کے بعد مطالبہ کرے تو اس کو یہ حق دیا جائے گا کہ اس چیز کی قیمت ادا کر کے اسے واپس لے لے۔“

(۳۸۰)۔ وحدثنا ليث عن مجاهد مثل ذلك. ہم سے لیث نے مجاہد سے بھی اسی کی مثل بیان کیا ہے۔

(۳۸۱)۔ وحدثنا مغيرة عن ابراهيم في الحر او الحرة المسلمين او ذمبة او الذمي يأسرهم العدو فيشتريهم الرجل من المسلمين قال: لا يكون واحدا منهم رقيقا. وعليهم ان يسعوا الرجل في الثمن الذي اشتراه به حتى يؤدوه اليه.

مغیرہ نے ابراہیم سے روایت کرتے ہوئے ہم سے بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک وہ آزاد مسلمان مرد یا عورت، یا ذمی مرد یا ذمی عورت، جنہیں دشمن قید کر لے جائے اور پھر انہیں کوئی مسلمان ان سے خرید لے، غلام نہیں سمجھے جائیں گے، البتہ ان کی یہ ذمہ داری ہوگی کہ خریدار نے جو قیمت ادا کر کے انہیں خریدا ہے اس کی ادائیگی کے بعد اس آدمی کیلئے کام کر کے اسے ادا کریں۔

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہم نے اس سلسلہ میں جتنے آراء سنی ہیں ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

وكذلك ام الولد والمدير لا يملكان ويرج عليهما بالثمن اذا اعتق.

اسی طرح اگر ام ولد لونڈی یا مدیر بر غلام (دشمن کے قبضہ میں جانے کے بعد خریدے جائیں تو ان) پر ملکیت جاری نہیں

ہوگی، البتہ جب وہ آزاد ہو جائیں گے تو خریداران سے اپنی ادا کردہ قیمت وصول کر سکے گا۔

وفي الحر يأسره العدو فأُسِّموا عليه على ان يكون لهم رقيقاً فانه حر. ولا يكون رقيقاً
وكذلك ام الولد وكذلك جدب. ويرجعان الى مواليهما. وكذلك المكاتب يرجع الى حال
كتابته ولا يكون واحد منهم رقيقاً.

وہ آزاد فرد جسے دشمن نے پکڑ لیا اور بعد میں وہ (دشمن) اس شرط کے ساتھ مسلمان ہوں کہ یہ فرد ان کا غلام رہے گا، حسب سابق آزاد سمجھا جائے گا، غلام نہیں رہے گا، یہی حال ام والد اور مدبر کا ہے (دشمن قابض کے اسلام لانے پر) انہیں ان کے آقاؤں کے حوالہ کر دیا جائے گا۔ اسی طرح مکاتب غلام بھی (اس صورت میں) حسب سابق مکاتب سمجھا جائے گا۔ ان میں سے کوئی بھی غلام نہیں رہے گا۔

وكل ملك لا يجوز فيه البيعة فان اهل الحرب لا يملكونه اذا اصابوه واسلموا عليه، لكنهم لو

كانوا اصابوا عبداً او امة او متاعاً للمسلمين ثم اسلموا عليه كان لهم ولا يأخذ مولاه
کوئی ایسی چیز جس کی خرید فروخت جائز نہ ہو اگر دشمن کے قبضہ میں چلی گئی تو وہ ان دشمنوں کے اسلام لانے کے بعد ان کی ملکیت تسلیم نہیں کی جائے گی، لیکر اگر کوئی غلام یا لونڈی یا مسلمانوں کا کوئی سامان ان کے قبضہ میں چلا گیا ہو اور یہ ان کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام لے آئیں تو چیزیں ان کی ملکیت میں باقی رہیں گی، سابق مالک یا آقا ان کو واپس نہ لے سکے گا۔

(۳۸۹) حدثنا الحسن بن عمر رقة قال: حدثنا منير عن عبد الله عن ابيه قال: قدمت فأسلمت

وقلت: يا رسول الله اجعل قومي ما اسلموا عليه ففعل.

عبد اللہ کے والد نے کہا ہے کہ

”میں (رسول اللہ ﷺ) کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اسلام لے آیا، پھر میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری

قوم کو ان چیزوں کا مالک رہنے دیجئے ان کے وہ اسلام لاتے وقت مالک رہے ہوں تو آپ نے (ان کی بات تسلیم کرتے ہوئے ایسا ہی) کیا۔

(۳۹۰) وحدثنا الحجاج عن عطاء قال: يكون للرجل ما اسلم عليه

عطاء نے کہا ہے کہ:

”آدمی اسلام لاتے وقت، جن چیزوں کا مالک رہا ہو ان کا بدستور مالک رہے گا۔“

(۴۹۱)۔ حدثنا ابن جریج عن عطاء قلت فی نساء حرائر اصابعہن العدو فابتاعہن رجل

ایصیبہن قال: لا ولا یستر قہن ولكن یعطیہن انفسہن بالذی اخبر بہ ولا یردھن علیہ.

ابن جریج نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”میں نے عطاء سے پوچھا کہ ایک شخص چند آزاد عورتوں کو جو دشمن کے قبضہ میں چلی گئی تھیں، خرید لیتا ہے تو کیا وہ ان

عورتوں سے صنفی تعلق قائم کر سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، وہ ان کو لونڈی نہیں بنا سکتا، بلکہ جو قیمت ادا کر کے اس

نے انہیں خریدا ہے اسی قیمت کے عوض ان کو آزادی عطاء کر دے، انہیں وہ دشمنوں کو ۱۰ اپس نہ کر سکے گا۔“



ثالثی کے مسائل

قال ابو یوسف: واذا حصر مسلمون حصنا لاهل الحرب فصالحوهم علی ان ینزلوا علی حکم رجل سموه فحكم: لك لرجل فيهم ان تقتل المقاتلة وتسبي الذرية فان حكمه هذا جائز. هكذا حكم سعد بن معاذ في بني قريظة.

مسلمان دشمنوں کے کسی قلعہ یا محاصرہ کر لیں اور وہ لوگ اس شرط پر صلح کر لیں کہ وہ اپنے نامزد کردہ کسی آدمی کو علم تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈال دیں گے، اور پھر یہ آدمی ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرے کہ لڑائی کے قابل مرد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے تو یہ فیصلہ قابل نفاذ ہوگا، بنی قریظہ کے بارے میں (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) نے اسی طرح فیصلہ کیا تھا۔

(۴۹۲)۔ حدثني محمد بن اسحاق، ان رسول الله ﷺ حاصر بني قريظة فنزلوا على ان يحكم فيهم سعد بن معاذ وكان جريحا بن سهم اصابه يوم الخندق. وكان في خيمة رفيدة فأتاه قومه فحملوه على حمار. ثم قالوا: ان رسول الله ﷺ قد ولاك الحكم في بني قريظة وهم حلفاؤك فقال: قد آن لسعد ان لا يخاف في الله لومة لائم. مجھے سے محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قریظہ کا محاصرہ کیا، ان لوگوں نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دینے کہ سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) ان کے بارے میں فیصلہ کریں گے، اس وقت (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) جنگ خندق میں ایک تیر لگ جانے کے سبب زخمی ہو کر ریفیدہ کے خیمہ میں زخمی پڑے ہوئے تھے، پھر آپ کی قوم کے لوگ آئے اور آپ کو ایک گدھے پر بٹھا کر لے چلے، انہوں نے آپ کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو بنو قریظہ کے سلسلہ میں، جو آپ کے حلیف ہیں، فیصلہ کرنے کا مجاز قرار دے دیا ہے، آپ نے فرمایا: اب سعد کیلئے وہ وقت آ گیا ہے جب اسے اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرنا چاہیے۔

فخرج من كان معه ممن سمع مقالته الى دار قومه ينعي رجال بني قريظة. فلما وقف على رسول الله ﷺ قبالتة من ذلك، المان اخبره بما جعل اليه في ذلك فقال: عليكم العهد والميثاق ان

الحکم فیہم ما حکمتہ، وہو غاض طرفہ عن موضع رسول اللہ ﷺ.

اس وقت جو لوگ آپ کے ساتھ تھے اور جنہوں نے یہ بات سن لی تھی ان میں سے کچھ لوگ اپنے قبیلہ کی بستی میں جا کر انہیں بنو قریظہ کی ہلاکت کی خبر دینے لگے، جب آپ اس جگہ سے آ کر رسول اللہ ﷺ کے آگے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے انہیں مطلع کیا کہ نہیں کیا اختیار سونپا گیا ہے، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی نشست سے نظریں ہچاتے ہوئے یہ کہا: تم لوگ یہ عہد و پیمان کرتے ہو کہ ان پر وہی حکم نافذ ہوگا جس کا میں فیصلہ کر رہا ہوں؟

قال: فقال رسول الله ﷺ والمسلمون: نعم. فقال في الناحية الأخرى مثل ذلك.

فقالوا: نعم. فقال: حکمت فیہم ان تقتل المقاتلة وتسبي الذرية

رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں نے جواب دیا کہ: ہاں۔ پھر انہوں نے دوسرے فریق کی جانب رخ کر کے یہی بات کہی تو ان لوگوں نے بھی کہا: ہاں، پھر انہوں نے کہا: میں نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کیا کہ لڑائی کے قابل افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے۔

فقال النبي ﷺ: قد حکمت فیہم بحکم الله من فوق سبع سماوات. فأمر بهم رسول الله ﷺ

فاستنزلوهم وحبسهم في دار امرأة من بني النجار يقال لها بنة الحارث حتى ضرب

اعناقهم

اس پر نبی ﷺ نے فرمایا: تم نے ان کے بارے میں وہی فیصلہ کیا؟ سات آسمانوں کے اوپر سے خود اللہ نے کر دیا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم سے مسلمانوں نے ان لوگوں کو قلعہ نکال کر بنی نجار کی ایک عورت کے گھر میں، جس کا نام بنت حارث تھا قید رکھا۔ پھر ان سب کی گردن مار دی گئی۔

قال ابو يوسف: ولو لم يكن الحكم بحكم بقتل المقاتلة وسبي الذرية. ولكنه حكم ان

توضع عليهم الجزية فان ذلك مستقيم. ولو كان انما حكم فيهم ان يدعوه الى الاسلام

فدعوا فأسلموا فذلك جائز وهم احرار مسلمون.

اگر ثالث نے بجائے یہ فیصلہ کرنے کے کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے، یہ فیصلہ کیا ہو کہ ان پر جزیہ لاگو کر دیا جائے تو یہ بھی درست ہوگا۔ اگر اس نے یہ طے کیا: وہ نہ ان کو اسلام کی دعوت دے، اور دعوت دینے پر وہ لوگ اسلام لے آئیں، تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا اور سب لوگ آزاد و ایمان ہو جائیں گے۔

و كذلك لو كانوا رضوا بأن يحكم فيهم الامام او واليه على الجيشر كان الحكم على ما وصفنا.

وجاز كما يجوز حكم من رضوا به.

اگر وہ لوگ اس بات پر راضی ہو گئے ہوں کہ ان کے بارے میں امام یا میرا فیصلہ کرے تو بھی مندرجہ بالا تفصیل

کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے اور یہ فیصلے بھی اسی طرح درست ہونگے جس طرح ان کے مرضی کے کسی اور ثالث کا فیصلہ۔

ولو كانوا رضوا بحكم رجل من المسلمين ونزلوا على ذلك فمات غالر جل الذي رضوا بحكمه
قبل الحكم فينبغي ان يرضوا الى عليهم تصيير الحكم الى غيره فان قبلوا ذلك فالجواب
على ما وصفت.

اگر فریق مخالف کسی مسلمان فرد کو ثالث بنانے پر آمادہ ہو کر ہتھیار ڈال چکا ہو اور یہ ثالث فیصلہ کرنے سے پہلے وفات پا جائے تو والی کو چاہیے کہ ان لوگوں سے کسی دوسرے فرد کو ثالث نامزد کرنے کا مطالبہ مطالبہ کرے۔ اگر یہ لوگ یہ مطالبہ تسلیم کر لیں تو انہی تفصیلات کے مطابق فیصلہ ہوگا جن کو میں بیان کر چکا ہوں۔

وان لم يقبلوا بنذاليهم وكن على محاربتهم. هذا اذا كانوا في حصنهم. فان كانوا قد نزلوا ثم
لم يقبلوا ما عرض عليهم رضى والى حصنهم ثم نبذ اليهم.
لیکن اگر یہ اس مطالبہ کو تسلیم نہ کر سکیں تو ان سے ثالثی کا جو معاہدہ کیا گیا ہے اسے ختم کر دیا جائے گا اور پہلے کی طرح دوبارہ حالت جنگ قائم ہو جائے گی بشرطہ کہ یہ لوگ اپنے قلعہ کے اندر رہیں، اگر یہ قلعہ سے باہر آ چکے ہوں اور اس کے بعد یہ مطالبہ رد کر دیں تو پہلے ان کو قلعہ سے اندر واپس جانے دیا جائے گا، پھر ثالثی کا معاہدہ ختم کر دیا جائے گا۔

ولو نزلوا على حكم رجلين فمات احدهما قبل الحكم فحكم الثاني ببعض الوجوه التي
وصفت لك. لم يجز ذلك الا ان يرضوا به. فان اختلفوا ولم يرضوا بذلك سموا ثانيا مع الباقي
مكان الميث.

اگر انہوں نے دو افراد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈالے ہوں اور ان میں سے ایک فرد فیصلہ سے فوت ہو جائے اور اس کے بعد دوسرا ثالث مندرجہ بالا صورتوں میں سے کسی کو اختیار کرنے کا فیصلہ صادر کرے، تو آپ کے لئے اس کا نفاذ اسی صورت میں جائز ہوگا جب کہ فریق مخالف اس پر راضی ہو، اگر ان لوگوں کو اس سے اختلاف ہو تو وہ موجودہ ثالث کے ساتھ فیصلہ کرنے کیلئے مرجانے والے ثالث کی جگہ سی اور فرد کو نامزد کریں گے۔

ولم لم يمت واحدا منهما وكنهما اختلفا في الحكم فيهم لم يجز ما حكما به ايضا. الا ان
يرضوا بكم احدهما. يرضى به الفريقان جميعا. ولورضى احد الفريقين دون الآخر لم يجز.
ولورضى كل فريق بحكمه رجلى على حدقه لم يجز.

اگر ان دونوں ثالثوں میں سے کسی کی وفات نہ ہوئی ہو بلکہ فیصلہ میں ان کے درمیان اختلاف ہو جائے تو اس صورت میں بھی ان کے فیصلے نافذ نہیں ہونے والے کہ فریق مخالف ان میں سے کسی ایک کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر آمادہ ہو اور دونوں فریق اس فیصلہ پر راضی ہو جائیں، اگر ایک ہی فریق آمادہ ہوا ہو تو اس فیصلہ کا نفاذ جائز نہ ہوگا، اسی طرح اگر ایک فریق ایک

ثالث کے فیصلہ پر مطمئن ہو اور دوسرا فریق دوسرے ثالث کے فیصلہ پر تو یہ صورت جس ناکہ بل نفاذ ہوگی۔

ولو حکم الرجلان جميعاً بأن يعادوا الى الحسن كما كانوا فان هذا ليس بحكم. هذا خروج منها كما بينهما قالوا: لا نقبل الحكم ولو حكما ان يردوا الى ما منه. وحصونهم من دار الحرب لم يجز حكمهما. وقد خرجا من الحكم. ويستأنف التحكيم ان رضوا بذلك او الحصار كما كانوا.

اگر دونوں ثالث یہ متفقہ فیصلہ دیں کہ ان لوگوں کو حسب سابق قلعہ میں واپس جانے دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں سمجھا جائے گا بلکہ ثالث کی حیثیت ترک کر دینے کے ہم معنی قرار پائے گا، گویا کہ انہوں نے یہ کہا ہو کہ: ہمیں ثالثی کرنا منظور نہیں ہے۔ اگر ان دونوں ثالثوں نے یہ فیصلہ کیا ہو کہ ان لوگوں کو دار الحرب میں ان کے منوط ٹھکانوں یا قلعوں میں واپس بھیج دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں تسلیم کیا جائے گا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ انہوں نے ثالثی ترک کر دی، اب اگر فریق مخالف کو منظور ہوگا تو از سر نو ثالث مقرر کیا جائے گا ورنہ حسب سابق ان کا محاصرہ کر لیا جائے گا۔

ولو سألو ان ينزلوا على ان يحكم فيهم بحكم الله تعالى او حكم القرآن. فان الحديث جاء بالنهي ان ينزلوا على حكم الله فيهم. لاننا لا ندرى ما حكم الله فيهم. فلا يجابوا الى ذلك. اگر دشمن اس شرط پر ہتھیار رکھنے کی پیش کش کریں کہ ان کے بارے میں اللہ کے حکم یا قرآن کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا تو واضح رہے کہ حدیث نے دشمن سے حکم الہی کی شرط پر ہتھیار رکھنے کی ممانعت کر دی ہے کیونکہ ہم نہیں جانتے کہ ان کے بارے میں اللہ کا حکم کیا ہے لہذا ان کی یہ پیش کش قبول نہیں کی جائے گی۔

فان اجابوهم ونزل القوم على ذلك فالحكم فيهم الى الامام يتخير افضل ذلك للدين والاسلام. ان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام واهله امضى ذلك فيهم على حكم سعد بن معاذ.

اگر لشکر والوں نے یہ بات قبول کر لی اور فریق مخالف نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دیئے تو ان کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہوگا، اور دین و اسلام کیلئے جو صورت بہترین ہوگی اسے اختیار کیے، اگر اس کی رائے میں اسلام اور مسلمانوں کیلئے یہ زیادہ بہتر ہو کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو ذمہ بن لیا جائے تو امام (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) کے فیصلہ کی طرح یہ فیصلہ نافذ کر دے گا۔

وان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام والدين. احسن في توفير الفء الذي يتقوى به المسلمون عليهم وعلى غيرهم من المشركين امضى ذلك الامر فيهم. الا ترى ان الله عز وجل يقول في كتابه العزيز:

حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ (التوبة: ۲۹)

ان کو ذمی بنا کر خراج وصول کرنا۔ یں اور اسلام کیلئے بہتر نظر آئے اور ریاست کی آمدنی میں ایسے اضافہ کا ذریعہ بننے والا ہو جس سے مسلمانوں کو خود ان لوگوں اور دوسرے مشرکوں کے مقابلہ میں مزید قوت حاصل ہو سکتی ہو تو امام ان کے سلسلہ میں یہ طریقہ بھی اختیار کر سکتا ہے۔ نبی آپ نے نے غور نہیں کیا کہ اللہ رب العزت اپنی کتاب عزیز میں فرماتے ہیں کہ: ”یہاں تک کہ وہ خوار ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (التوبہ: ۲۹)

وان رسول الله ﷺ كان يدعو اهل الشرك الى الاسلام فان ابوا فاعطاء الجزية. او نعبه بن الخطاب رضى الله عنه حقق دماء اهل السواد وجعلهم ذمة بعد ان ظهر عليهم رسول الله ﷺ مشركين كوا ملام كى دعوت ديتے اور اكر وه اس دعوت كو قبول نه كرتے تو ان كے سامنے جزيه ادا كرنے كى صورت پيش كرتے، سى ط ح (سيدنا) عمر بن خطاب رضى الله عنه نے ياشدگان سواد پر فتح پالينے كے بعد ان كے خون معاف كر ديئے تھے اور انہیں ذمى قرار دے ديا تھا۔

وان اسلموا قبل ان يعصى الامام الحكم فيهم بشيء فهو احرار مسلمون. وكذلك ان دعهم الى الاسلام قبل ان يحكم فيهم بشيء من هذه الوجوه. فأسلموا فهم احرار مسلمون وارضهم لهم وهي ارض شتر.

قبل اس كے كہ امام كوئى فيصلہ ركے اس كا نفاذ عمل ميں لے آئے اگر يہ لوگ اسلام لے آئیں تو ان كى حيثيت آزاد مسلمانوں كى ہو جائے كى يا اگر امام سورہ بالا صورتوں ميں سے كوئى صورت اختيار كرنے سے پہلے انہیں اسلام كى دعوت دے اور اسلام لے آئیں تو وہ آزاد ملان سمجھے جائیں گے، ان كى زمينیں انہى كى ملكيت ميں رہیں كى اور عشرى زمينیں قرار پائیں كى۔

وان صيرهم ذمة فالأرض لهم وعليها الخراج. ولو حكم فيهم يقتل الرجال وسبى الذرية فلم يمحض ذلك فيهم حتى اسلموا لم يقتلوا ولم تسب ذرا ريههم. وان لم يسلموا حتى قتل الرجال وسببت الذرية فالأرض فيء.

اگر امام نے انہیں ذمى كا درجہ دے ديا ہو تو زمين انہى كى ملكيت رہے كى ليكن اس پر خراج لاگو كيا جائے گا، اگر امام نے ان كے مردوں كے قتل كرنے اور بچوں كو غلام بنا لينے كا فيصلہ كر ديا ہو ليكن اس فيصلہ كا نفاذ عمل آنے سے پہلے يہ لوگ اسلام لے آئیں نہ قتل كيا جائے گا نہ غلام بنایا جائے گا۔ اگر يہ لوگ اسلام نہ لائیں اور مرد قتل كر ديئے جائیں اور بچے غلام بنائے جائیں تو ان كى زمينیں فئے قرار پائیں كى۔

ان شاء الامام خمسها تم قسم ما بقى منها وان شاء تركها على حالها وامر واليه ان يدعوا

الیہا من یعمرها ویؤدی خراجها کما یعملی معطل ارض اهل الذمة مما لارب له۔
 ان زمینوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہوگا چاہے تو پانچواں حصہ علیحدہ کرے باقی کو فوجیوں پر تقسیم کر دے اور چاہے تو زمینوں کو علی حالہ چھوڑ دے اور وہاں کے والی سے کہے کہ ان زمینوں کو ایسے لوگوں کے سپرد کرے جو ان کو زیر کاشت لائیں اور ان کا خراج ادا کریں، یہ وہی صورت ہے جو ذمیوں کی ان زمینوں کے بارے میں اختیار کی جاتی ہے جن کے مالک انہیں چھوڑ کر چلے جاتے ہیں۔

وان سألوا ینزلوا علی حکم رجل من اهل الذمة لم یجأوا الی ذلک لانہ لا یحل ان یحکم اهل الکفر فی حروب المسلمین فی امور الدین، فان اخطأ الوالی واجابہم الی ذلک فحکم فیہم ببعض هذه الوجوه لم یجز شیء من حکمہ۔

اگر دشمن چاہے کہ اسے کسی ذمی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈالنے دیا جائے، اسے نہیں منظور کیا جائے گا، مسلمانوں کی جنگوں یا دوسرے دینی امور میں کسی کافر کو ثالث نہیں بنایا جاسکتا اگر کسی مقام کا غلطی سے دشمن کی یہ شرط تسلیم کر لے اور مقرر کردہ ثالث مذکور بالا صورتوں میں سے کسی صورت کو اختیار کرنے کا فیصلہ دے تو بھی اس کا فیصلہ ناقابل تسلیم ہوگا۔

وکذلک لو کانوا سألوا ان ینزلوا علی حکم قوم من المسلمین حرروہم محدودون فی قذف لم یجز لان شہادۃ هؤلاء لا تجوز۔

اسی طرح اگر ان لوگوں نے ایسے آزاد مسلمان افراد کی ثالثی تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈالنے کی پیش کش کی ہو جن پر قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو تو یہ پیش کش بھی ناقابل قبول ہوگی کیونکہ ایسے افراد کی گواہی نہیں تسلیم کی جاتی۔

وکذلک الصبی وکذلک المرأة وکذلک العبد لا ینبغی ان یجاء الی ان یکم واحد من هؤلاء فی حروب الدین والاسلام، فان اخطأ الوالی واجابہم الی ذلک لم یجز حکم واحد منهم فیہم الا ان یکموا فیہم بان یکونوا ذمة یؤدون الخراج فیکبل ذلک منهم ویجوز لأنہم لو صاروا ذمة بغير حکم قبل ذلک منهم۔

یہی حیثیت بچے، عورت اور غلام کی بھی ہے، دشمن کی درخواست پر ان ذمین کی خاطر کی جانے والی جنگ یا امور اسلام میں ثالث نہیں بنانا چاہیے اگر والی نے غلطی سے یہ شرط منظور کر لی ہو تو ان کے بارے میں ایسے افراد کا کیا ہوا فیصلہ تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر یہ افراد فیصلہ کریں کہ ان دشمنوں کو ذمی قرار دے ان سے خراج وصول کیا جائے اسے منظور کر لیا جائے گا اور قابل نفاذ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر وہ لوگ بغیر ثالثی کرائے ذمی کی حیثیت اختیار کر لینا چاہتے تو بھی اسے منظور کر لیا جاتا۔

قال: ولو أمنتهم امرأة أو عبدیقاتل عرضت علیہم ان یسبوا ویصیروا ذمة وان حکموا

مسلمہا ونزلوا علی ذلك فحكم فيهم بأن تقتل البقاتلة والذرية والنساء. فقد اخطأ الحكم

والسنة. فلا تقتل الذرية والنساء وتقتل البقاتلة خاصة. ويجعل الذرية والنساء سبباً.

اگر کوئی عورت یا ایسا غلام جو جنگ میں شریک ہو، دشمن کو امان دے دے تو ان لوگوں سے یہ کہا جائے گا کہ یا تو اسلام لائیں یا ذمی بن جائیں۔ اگر زریق خالف نے کسی مسلمان کو حکم بنایا ہو اور اس نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ دیا ہو کہ قابل جنگ مردوں، بچوں اور عورتوں کو قتل کر دیا جائے تو اس کا فیصلہ غلط اور خلاف سنت ہے، اس صورت میں بچوں اور عورتوں کو قتل نہیں کیا جائے گا، صرف قابل جنگ مردوں کو قتل کیا جائے گا عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے گا۔

واذا حكم بقتل رجال من رجالهم وأكابرهم ممن يخاف غدره وبغيه. وإن يصير بقية

الرجال مع الذرية ذمة فزلل جائز.

اور اگر ثالث نے یہ فیصلہ دیا ہو کہ بعض اکابر اور چند دوسرے مردوں کو جن سے غداری اور بغاوت کا اندیشہ ہو قتل کر دیے جائیں اور باقی مردوں اور دوسروں کو ذمی بنالیا جائے تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا۔

وان نزلوا علی حكم رجل واحد يسبوه فذلك جائز. وان نزلوا علی حكم رجل ولم يسبوه

فذلك إلى الإمام يحكم بهم بعض هذه الوجوه ما رأى أنه أفضل للإسلام وأهله.

اگر دشمن نے کسی ثالث کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالے ہوں لیکن نے انہوں نے خاص کسی فرد کو ثالث نامزد نہ کیا ہو تو امام ثالثی کرے گا اور مذکورہ بالا صورتوں میں سے جس صورت کو اسلام اور اہل اسلام کیلئے بہتر سمجھے گا اختیار کرے گا۔

ولا ينبغي للوالی ان یقبل فی الحكم مثل هذا منهم ولا یحكم صبياً ولا امرأة ولا عدا ولا

ذمياً ولا اعمی ولا محدود فی ذنف ولا فاسقاً ولا صاب ريبة وشر. انما یتخیر فی هذا ویقصد

اهل الرأي والدين والفصل والموضع من المسلمين ومن كانت له حیطة علی الدين.

کسی والی کو دشمن کی طرف سے غیہ نامزد ثالث کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنا منظور نہیں کرنا چاہیے اور نہ بچے، عورت، غلام، ذمی اندھے، جرم قذف میں سزا یافتہ، فاسق، یا شر پسند مشتبہ آدمی کو ثالث تسلیم کرنا چاہیے۔ ثالثی کیلئے صاحب الرائے، دین دار، اور مسلمانوں کے درمیان معزز اور بزرگ اور مصالح دین کا پورا شعور و لحاظ رکھنے والے بہتر سے بہتر فرد کا انتخاب کرنا چاہیے۔

فأما من لا تجوز شهادته علی احد لو شهد علیه ولا حكمه علی اثنين، لو اختصما اليه فكيف

یحكم فی هذا وما اشبهه.

اتنے اہم اور بڑے معاملہ جس کے ایسے فرد کو کس طرح ثالث بنایا جاسکتا ہے جو اگر کسی ایک آدمی کے خلاف گواہی دے تو بھی اس کی گواہی تسلیم نہ کی جائے یا کوئی دو آدمی اپنے مقدمہ میں اسے ثالث بنانا چاہیں تو بھی اسے فیصلہ کرنے کا مجاز

نہ تسلیم کیا جائے؟

وان نزلوا علی حکم من یختارونه من اهل العسکر فاختراروا رجلاً موضعاً لذلك قبل منهم ذلك. وان اختاروا بعض من وصفناه ممن لا تجوز شهادته ولا حکمه لم یقبل ذلك منهم وردوا الی موضعهم الذی کأنوا فیہ ولا یردون الی حصن احصن منه. ولا الی منعة اکبر من منعتهم ان سألوا ذلك یقبل لهم اختاروا رجلاً موضعاً للحکم

اگر دشمن نے اس شرط پر ہتھیار رکھے ہوں کہ وہ مسلمانوں کے لشکر میں جسے چاہے گا عہد بنالے گا اور بعد میں کسی ایسے شخص کو حکم نامزد کرے جو اس مقام کا اہل ہو تو اسے منظور کر لیا جائے گا لیکن اگر وہ مذکورہ بالا قسم کے کسی ایسے فرد کو حکم نامزد کرنا چاہیں جس کی گواہی اور ثالثی ناقابل تسلیم ہو تو اسے منظور نہیں کیا جائے گا۔ اور ان کو ان کے سابق مقام پر واپس کر دیا جائے گا، انہیں ان کے سابق قلعہ سے زیادہ مضبوط قلعہ یا اس سے زیادہ دفاعی قوت رکھنے والی جگہ نہیں جانے دیا جائے گا، اگر وہ ایسا کرنے کا مطالبہ کریں تو ان سے کہہ جائے گا کہ کسی ایسے شخص کو نامزد کر لو جو ثالثی کا اہل ہو۔

وان سألوا ان ینزلوا علی حکم رجل من المسلمین وسموه رجلاً منهم فلا یجأوا الی ذلك ولا یشرك فی الحکم فی الدین کافر۔

اگر ان لوگوں نے کسی مسلمان کی ثالثی کی شرط بنا کر ہتھیار ڈالے ہوں اور پھر ایک مسلمان کو ثالث نامزد کرنے کے ساتھ ایک اپنے آدمی کو بھی ثالث نامزد کرنا چاہیں اسے منظور نہیں کیا جائے گا، امور دین سے متعلق کسی فیصلہ میں کسی کافر کو شریک نہیں کیا جاسکتا۔

ولو اخطأ الوالی، فأجابهم الی ذلك فحکما لم ینفذ حکمہما الا مام۔ لا فی ان یصیروا ذمة للمسلمین او یسلموا فانہم لو اسلموا لم یکن علیہم سبیل۔ ولو صاروا ذمة قبل ذلك منهم بغير حکم۔

اگر والی نے غلطی سے ان کی یہ بات منظور کر لی ہو اور دونوں نے مل کر کوئی فیصلہ صادر کر دیا ہو تو امام ان کا یہ فیصلہ نافذ نہیں کرے گا، البتہ اگر ان کا فیصلہ یہ ہو کہ دشمن کے افراد مسلمانوں کے ذمی بن کر رہیں گے یا اسلام لے آئیں گے تو یہ فیصلہ قابل تسلیم ہوگا کیونکہ اگر یہ لوگ اسلام لے آتے تو ان سے کسی تعرض کا سوال ہی ختم ہو جاتا اور اگر ذمی بن کر رہنا منظور کر لیتے تو ثالثی کے بغیر بھی اسے منظور کر لیا گیا ہوتا۔

وان کان فی أیدیہم أساری من أسری المسلمین فسألوا ان ینزلوا علی حکم بعضهم لم یجأوا الی ذلك. فان اجابهم الامام لم یجز حکم الأسیر فیہم الا بان یصیروا ذمة او یسلموا فلا یكون علیہم سبیل۔

اگر دشمن کے پاس کچھ مسلمان قیدی ہوں اور وہ یہ چاہیں کہ ان قیدیوں میں سے کسی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈال دیں تو یہ صورت قبول نہیں کی جائے گی، اگر مام نے یہ درخواست منظور کر لی تو بھی ان کے بارے میں اس قیدی کا فیصلہ نافذ نہیں کیا جاسکے گا، الا یہ کہ اس کا فیصلہ یہ ہو کہ وہ لوگ ذمی جائیں یا اسلام لے آئیں، پھر ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

و كذلك التاجر المسلم لذي معهم في دراهم. وكذلك من اسلم منهم وهو مقيم في دارهم. وان كان مقيما في عسكر المسلمين. وهو منهم فلا احب ان يقبل حكمه وان كان مسلما. من قبل عظم هذا الحكم وخطره وما يتخوف على الاسلام.

ثالثی کے سلسلہ میں یہی اصول اس تاجر پر بھی منطبق ہوگا جو کفار کے ساتھ ان کے ملک میں ہو، اور دشمن قوم کے ان افراد پر بھی جو مسلمان ہو گئے ہوں۔ انہی کے ملک میں مقیم ہوں، اگر کوئی ایسا فرد مسلمانوں کے لشکر میں مقیم ہو لیکن اس کا تعلق دشمن قوم سے ہو تو، اس کے مسلمان ہو جانے کے باوجود، مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ اسے ثالث بنایا جائے، کیونکہ یہ معاملہ انتہائی اہم ہے اور (ذرائع غلامی سے) اسلام کیلئے بہت سے خطرات کا باعث بن سکتا ہے۔

وان نزلوا على حكم رجل من المسلمين فرضي ونزلوا بالذراري والاموال والرقيق. ومعهم اسرى من اسرى المسلمين ورقيق من رقيقهم واموال من اموالهم. فمات الرجل المحكم قبل ان يمضي الحكم فسألوا ان يردوا الى حصنهم ومأمنهم حتى ينظروا في امورهم ويتخيروا من ينزلون على حكمه خلى بينهم وبين ذلك كله ما خلا اسارى المسلمين. فانهم ينزعون من ايديهم. ويبيعون الرقيق من المسلمين ويعطونهم القيمة.

دشمن نے اگر کسی مسلمان فرد، و ثالث بنا کر ہتھیار ڈالے جس نے ثالث بننا منظور کر لیا، دشمن کے ساتھ بچے، غلام، اور دوسرے اموال ہیں اور ساتھ ہی کچھ مسلمان قیدی، مسلمان غلام اور مسلمانوں کا کچھ مال بھی ہے، ثالثی عمل میں آنے سے پہلے ثالث کا انتقال ہو جاتا ہے، اب اگر یہ لوگ یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ انہیں دوبارہ اپنے قلعہ اور جائے پناہ میں واپس جانے دیا جائے تاکہ وہ غور و خوض کے بعد کسی نئے ثالث کا انتخاب عمل میں لائیں تو ان کو اپنا سارا سامان ساتھ لے جانے دیا جائے گا مگر مسلمان قیدیوں کو ان سے چھین لیا جائے گا اور مسلمان غلاموں کو فروخت کر کے ان کی جو قیمت ملے وہ انہیں دے دی جائے گی۔

و كذلك لو كان في ايديهم اهل ذمة من ذمتنا احرار ينزعون من ايديهم. وان كان في ايديهم قوم قد اسلموا. فسألوا ان يردوا معهم لم يردوا معهم ولينزعوا من ايديهم من قبل ان الحكم لا ينفذ فيهم بينهم يرد المسلمين الى دار الحروب والشرك. ورقيق ذمتنا مثل رقيقنا.

اسی طرح اگر ہمارے کچھ آزاد ذمی افراد ان کے قبضہ میں ہوں تو ان کو بھی چھین لیا جائے گا، اگر ان کے قبضہ میں کچھ

ایسے افراد ہوں جو اسلام لا چکے ہوں اور ان کا مطالبہ ہو کہ ان مسلمان افراد کو بھی ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو یہ مطالبہ تسلیم نہیں کیا جائے گا اور انہیں ان کے قبضہ سے نکال لیا جائے گا کیونکہ ان کے بارے میں ثالثی عمل میں آنے اور فیصلہ ہونے کا نہ تو اس پر انحصار ہے، نہ اس سے کوئی تعلق ہے کہ مسلمانوں کو شرک و حرب کے عاقبتوں میں واپس بھیج دیا جائے، ہماری ذمی رعایا کے غلاموں کی حیثیت بھی وہی ہے جو ہمارے اپنے غلاموں کی ہے۔

ولو كان في أيديهم عبيد لهم قد أسلموا فسألوا ردهم معهم لم يردوا واخذوا منهم بالقيمة.

اگر ان لوگوں کے پاس کچھ ایسے غلام ہوں جو اسلام لا چکے ہوں اور یہ لوگ مطالبہ کریں کہ ان غلاموں کو ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو ایسا نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو ان غلاموں کی قیمت ادا کر لے انہیں لے لیا جائے گا۔

ذمی کی دی ہوئی امان:

وليس لمن استعان بهم المسلمون في حربهم من اهل الذمة أم في العدو ولا يجوز أمان اهل الذمة على أمان اهل الاسلام.

مسلمان جن ذمیوں سے اپنی جنگ میں مدد لے رہے ہوں وہ دشمن کو امان نہیں دے سکتے، ذمیوں کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری نہیں عائد کرتی۔

غلام کی دی ہوئی امان:

فأما العبد فان كان يقاتل فأمانه جائز للحديث الذي جاء، ويعني ذمتهم أديناهم، وان كان لا يقاتل، فقد اختلف فيه الفقهاء.

غلام اگر لڑائی میں عملاً شریک ہو تو اس کا امان دینا درست ہوگا کیونکہ حدیث ہے کہ ”ان کے معمولی افراد بھی ان کی ذمہ داری کے حامل ہوتے ہیں“ اگر غلام لڑائی میں عملاً شریک نہ ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ وہ امان دے سکتا ہے یا نہیں۔

فمنهم من قال يجوز ومنهم من قال لا يجوز، وكل قدروى في ذلك حديثنا يوافق ما ذهب اليه.

وقد جاء عن عمر انه اجاز أمان عبد ولم يبلغنا انه كان ممن يقاتل ولا يقاتل.

بعض نے کہا ہے کہ وہ دے سکتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ نہیں دے سکتا۔ دردناں گروہ اپنی رائے کے حق میں حدیثیں پیش کرتے ہیں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے آپ غلام کی دی ہوئی امان کو درست قرار دیا تھا لیکن یہ بات ہم تک نہیں پہنچ سکی کہ وہ غلام جنگ میں عملاً شریک تھا یا نہیں۔

خواتین کی دی ہوئی امان:

فأما النساء فأما نهن جائن لما جاء عن رسول الله ﷺ في أمان زينب لزوجها وفي أمان أم هانئ لرجلين من اختانها.

عورتوں کی دی ہوئی امان درست ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ زینب نے اپنے شوہر کو اور ام ہانی نے اپنے شوہر کے دو بھائیوں کو امان دی تھی (جسے آپ نے دسرت قرار دیا تھا)۔

نابالغ بچوں اور قیدی کی دی ہوئی امان:

فأما الصبيان الذين لم يسوغوا فلا أمان لهم. وكذلك الأسير من المسلمين في أيدي اهل الحرب. وكذلك تجار المسلمين في دار الحرب لا يجوز أمانهم على المسلمين. نابالغ بچے امان دینے کے مجاز نہیں، اسی طرح وہ مسلمان قیدی جو دشمن کے قبضہ میں ہوں، اور وہ مسلمان تاجر جو دارالحرب میں ہوں ان کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری لاگو نہیں کرتی۔

امان دینے کے طریقے:

قال: ولو ان رجلا اشأ الى رجل بأمان بأصبعه. ولم يتكلم بذلك. فان الفقهاء اختلفوا في هذا. فمنهم من يقول يجوز ومنهم من قال ليس بأمان. اگر کوئی آدمی ہاتھ کے اشارہ سے کسی آدمی کو امان دینے کا اظہار کرے اور زبان سے اس کی صراحت نہ کرے تو اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے بعض کے نزدیک درست ہے اور بعض حضرات اسے امان دینا نہیں تسلیم کرتے۔

فكان احسن ما سمعت في ذلك والله اعلم انه امان لما جاء عن عمر في ذلك انه جعله أمانا. و كذلك لو كلمه بالأمان بلسان الفارسية كان أمانا. اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ بھی سنا ہے ان میں بہترین رائے یہ ہے کہ اسے امان قرار دیا جائے، واللہ اعلم۔ کیونکہ اس سلسلہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کی دی ہوئی امان کو امان قرار دیا تھا، اسی طرح اگر امان دینے والا فارسی زبان میں امان دینے کا اعلان کرے تو بھی امان ہو جائے گی۔

غلام کی دی ہوئی امان احادیث و آثار کی روشنی میں:

(۴۹۳)۔ حدثنا عاصم عن فضيل بن يزيد الرقاشي قال كتب الينا عمر: ان عبد المسلمين من

المسلمین و ذمتہ من ذمتہم یجوز أمانہ۔

فضیل بن یزید رقاشی نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں لکھ بھیجا کہ: مسلمانوں کا غلام مسلمانوں کا ایک فرد ہے، اس کی ذمہ داری ان

کی ذمہ داری شمار ہوگی، اس کی دی ہوئی امان درست ہے۔“

(۴۹۰)۔ حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ذمة المسلمین واحدة

یسعی بها أديانهم۔

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”سارے مسلمانوں کی ذمہ داری ایک ہے، ان کا ایک معمولی فرد بھی اس کا حصہ بنتا ہے۔“

امان کے الفاظ:

(۴۹۱)۔ حدثنا الأعمش عن أبي وائل قال: أتانا كتاب عمر ونحن بخانقين إذا حاصرتم حصنا

فأرادوكم أن ينزلوا على حكم الله فلا تنزلوهم. فانكم لا تدرون أتعيبون فيهم حكم الله

أم لا. ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم اقضوا بعد فيهم بما شئتم. وإذا قال الرجل للرجل:

لا توجل فقد أمنه. وإن قال له: لا تخلف. فقد أمنه وإذا قال له: مطر من فقد أمنه فإن الله

يعلم الألسنة

ابو وائل نے کہا ہے کہ:

”ہم خانقین میں تھے تو ہمارے پاس عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ مراسلہ آیا: جب تم کسی قلعہ کا محاصرہ کرو اور وہ لوگ تم

سے یہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنے دو تو تم ایسا نہ کرنا، کیونکہ تم میں بانٹتے کہ ان کے بارے میں اللہ

کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک معلوم کر سکو گے کہ نہیں، تم ان کو اپنے فیصلہ کی بنیاد پر ہتھیار ڈالنے، ہو اور اس کے بعد ان کے بارے میں

جو فیصلہ چاہو کرو، اور جب کوئی آدمی کسی آدمی سے یہ کہہ دے کہ ”لا توجل“ یا ”لا تخلف“ تو اس نے اسے امان دے

دی۔ اسی طرح اگر وہ اس سے کہے کہ ”مطر“ تو بھی اس نے امان دے دی کیونکہ اللہ ساری زبانیں جانتا ہے۔“

(۴۹۲)۔ حدثني بعض المشيخة عن ابان بن صالح عن مجاهد قال: قال عمر: ايما رجل من

(۴۹۳) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۸۱۶۔

(۴۹۴) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۸، مسند احمد بن حنبل: ۹۱۷۳۔

(۴۹۵) (مصنف عبدالرزاق: ۹۴۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۰۳۔

المسلمین أشار الی رجل من عدولن نزلت لأقتلنك فنزل وهو یری انہا امان فقد أمنه.

مجاہد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:

”کوئی مسلمان دشمن کے کسی فرد کو یہ اشارہ کرے کہ اگر تو قلعہ سے اتر آیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا لیکن وہ یہ سمجھ کر اتر

آئے کہ اس نے امان دینے کا اشارہ کیا ہے تو اس نے اسے امان دے دی۔“

عورت کی دی ہوئی امان:

(۴۹۷)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن سعيد بن أبي هند عن أبي هريرة مولى عقيل بن أبي

طالب. عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت: لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فر

الی رجلان من أحمائي فأجرتهما أو قالت كلمة شبيهة بهذه الكلمة فدخل على أخی .

فقال: لأقتلنهما. فأغلغت لباب عليهما. ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

بأعلى مكة فقال مرحب بأه هانئ. ما جاء بك؟ قالت قلت: يا نبي الله. فر إلى رجلان من أحمائي

فدخل على أخی فرعما نه قال لهما فقال: لا. قد أجزنا من أجزت وأمننا من أمنت.

ام ہانی بنت ابی طالب نے کہا: کہ:

”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا تو میرے شوہر کے دو بھائی بھاگ کر میرے پاس آئے اور میں نے ان

کو پناہ دے دی یا انہوں نے پناہ سے ملتا جلتا کوئی لفظ استعمال کیا تھا، اس کے بعد میرا بھائی آیا اور کہنے لگا کہ میں ان

دونوں کو قتل کر کے رہوں گا، میں نے ان دونوں کو گھر کے اندر بند کر دیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی، آپ مکہ

کے بالائی حصہ میں تھے، آپ نے فرمایا: ام ہانی کو خوش آمدید، کس کام سے آئی ہو؟ ام ہانی کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا

: اے اللہ کے نبی! میرے شوہر کے دو بھائیوں نے بھاگ کر میرے یہاں پناہ لی، پھر میرا بھائی آ کر یہ کہتا ہے کہ وہ ان کو

قتل کر دے گا۔ آپ نے فرمایا: نہیں، جس کو تو نے پناہ دی اسے ہم نے پناہ دی، اور جس کو تو نے امان دی اسے ہم نے

امان نے امان دی۔“

(۴۹۸)۔ وحدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت: ان كانت

المرأة لتأخذ على المسلمين

(سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) فرماتی ہیں کہ:

(۴۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۰۔

(۴۹۸) مصنف عبدالرزاق: ۹۴۳۷ الاموال لابن زنجويه: ۷۳۔

”عورت بھی مسلمانوں کے سر ذمہ داریاں لے لیا کرتی تھی۔“

(۴۹۹). حدثنا هشام عن الحسن قال أمان المرأة والمملوك جائز

حسن نے کہا ہے کہ:

”عورت اور غلام کی دی ہوئی امان درست ہے۔“

(۵۰۰). وحدثنا الشيباني أن سعد بن مالك غزا بقوم من اليهود فربح لهم

ہم سے شیبانی نے بیان کیا ہے کہ:

”سعد بن مالک نے ایک یہودی گروہ کو ساتھ لے کر جنگ کی تو انہیں کچھ صد دیا۔“

لونڈی سے مباشرت:

قال أبو يوسف: ولا يحل لمسلم أن يطأ جارية من السبي حتى تنسه الغنيمه. فإذا قسبت

فوقع في سهم رجل جارية، فلا يحل له وطؤها حتى يستبرئها بحيض. وأوحيضتين أن كانت من

تحيض.

جب تک غنیمت کی باقاعدہ تقسیم عمل میں نہ آجائے کسی مسلمان کیلئے غنیمت اس ہاتھ آنے والی لونڈیوں میں سے کسی کے ساتھ مباشرت کرنا جائز نہیں، تقسیم کے بعد کسی مسلمان کے حصہ میں جو لونڈی آئے اس کے ساتھ مباشرت اس کیلئے اس وقت تک حلال نہیں جب تک ایک حیض یا دو حیض آنے کی مدت تک انتظار کر کے نہ دیکھ لے کہ وہ حاملہ نہیں ہے بشرطیکہ اسے حیض آتے ہوں۔

وان لم تكن من تحيض تر كها شهرين او ثلاثة حتى يتبين انہ حامل ام لا. ثم يطأ ان لم

يكن بها حمل. نهي رسول الله ﷺ عن وطء الحبالى حتى يرضعن.

اگر اسے حیض نہ آتے ہوں تو اسے دو تین، مہینہ چھوڑ دیا دینا چاہیے تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ حاملہ ہے یا نہیں، پھر اگر اسے حمل نہ ہو تو اس سے مباشرت کر سکتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے وضع حمل سے پہلے حاملہ لونڈیوں سے مباشرت کرنے سے منع کیا ہے۔

(۵۰۱). حدثنا ابان بن ابي عبيد عن انس ان رسول الله ﷺ قال: لا يحل لرجلين يؤمنان بالله

واليوم الآخر يجتمعا على امرأة في طهر واحد.

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے ۱۰ ایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 ”اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے افراد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ دونوں ایک ہی طہر میں کسی عورت سے
 مباشرت کریں۔“
مجوسی لونڈی کا حکم:

واذا وقعت المجوسية في سحر رجل فلا يحل له وطؤها قد كذلك غير واحد من الفقهاء مع
 ما جاء عن النبي ﷺ من دناءة المجوس.
 اگر کسی آدمی کے حصہ میں مجوسی لورہی آئی ہو تو اس کیلئے اس سے مباشرت حلال نہیں، متعدد فقہاء نے اسے مکروہ کہا
 ہے اور نبی ﷺ سے بھی مجوسیوں سے باج کے بارے میں یہی منقول ہے۔

(۵۰۲)۔ حدثني قيس بن الربيع عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفية
 قال: صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس اهل هجر. على ان يأخذ منهم الجزية غير
 مستحيل منا كحة نسأهم. لا اكل ذبائحهم.
 حسن بن محمد بن حنفیہ کا بیان ہے کہ:
 ”رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لینے کی شرط پر صلح کی تھی مگر ان کی عورتوں سے نکاح کو یا ان کا
 ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۵۰۳)۔ قال: وحدثنا سمك بن حرب عن ابی سلمة بن عبد الرحمن في الرجل يسي الجارية
 المجوسية او يشتريها قال: يطؤها حتى تسلم.
 جو آدمی مال غنیمت میں سے یا خرید کر کوئی مجوسی لونڈی حاصل کرتا ہے اس کے بارے میں ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے
 کہا ہے کہ:
 ”وہ اس سے اس وقت تک مباشرت نہیں کرے گا جب تک وہ (لونڈی) مسلمان نہ ہو جائے۔“

مشرك لونڈی کا حکم:

(۵۰۴)۔ قال: وحدثنا سعيد بن قتادة عن معاوية بن قرة قال: كان عبد الله (رضی اللہ عنہ)
 يكره وطء الأمة المشركة

معاویہ بن قرہ کا بیان ہے کہ:

”(سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) مشرک لونڈی سے مباشرت کو مکروہ (تحریبی) سمجھتے تھے۔“

(۵۰۵) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال: اذا سئلت المجوسيات وعبدة الاوثان عرض عليهم الاسلام واجبرن عليه ووطنن واستغدن من فان ابين ان يسلمن استغدن من ولم يوطأ.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب مجوسی یا بت پرست خواتین لونڈی بنا کر لائی جائیں تو ان کے سامنے سلام پیش کیا جائے گا، اسے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا اور ان سے مباشرت کی جائے گی اور ان سے خدمت لی جائے گی، اُروہ اسلام لانے سے انکار پر مصر رہیں رہیں تو ان سے صرف خدمت لی جائے گی، مباشرت نہیں کی جائے گی۔“

کتابیہ لونڈی کا حکم:

(۵۰۶) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في اليهوديات والنصرانيات يسبين قال: يعرض عليهن

الاسلام فان اسلمن او لم يسلمن ووطنن واستغدن من واجبرن على الغسل.

جو یہودی یا عیسائی عورتیں لونڈی بنائی جائیں ان کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا اور یہ اسلام لائیں یا نہ لائیں ان سے مباشرت کی جائے گی اور خدمت لی جائے گی، اور ان کو (جنابت کے بعد) غسل کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔“

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔



صلح کے مسائل

متعین مدت کیلئے معاہدہ امن:

قال ابو یوسف: وان وادع الوالی قوماً من اهل الحرب سنین مسماًة علی ان یرد الیہم من اتاہ منہم مسلماً. فلا ینبغی للامم ان یعطى الموادعة علی هذا ولا یجیز ما فعل والیہ من ذلک اذا کان بالمسلمین قوۃ علیہم۔

اگر کوئی والی کسی دشمن قوم کے ساتھ چند متعین سالوں کیلئے اس شرط پر امن کا معاہدہ کرے کہ ان لوگوں میں سے جو افراد مسلمان ہو کر اس کے یہاں جیلے آئیں گے وہ انہیں واپس دے دیئے جائیں گے تو امام کو چاہیے کہ اس شرط پر معاہدہ امن منظور نہ کرے۔ اور اگر مسلمانوں میں دشمن کا مقابلہ کرنے کی طاقت ہو تو اپنے والی کے اس معاہدہ کی توثیق نہ کرے۔

ولا یجوز ان یوادع الوالی قوماً من اهل الحرب اذا کان بالمسلمین قوۃ علیہم. فان کان انما اراد تألفہم بذلک حتی یدخو فی الاسلام او فی الذمۃ فلا بأس ان یوادعہم حتی یرتفع امرہم۔

ان دشمنوں سے مقابلہ کیلئے مسلمانوں کے پاس کافی طاقت موجود ہو تو ان سے والی کو معاہدہ امن نہیں کرنا چاہیے، البتہ اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ اس طرح ان لوگوں کو کچھ موقع دیا جائے تاکہ وہ اسلام سے مانوس ہو کر اسے قبول کر لیں یا ذمی بن جانا منظور کر لیں تو ان کی اصلاح حال تک کیلئے ان کے ساتھ معاہدہ امن کر لینے میں کوئی حرج نہیں۔

وان حصر قوم من العدو قوماً من المسلمین فی حصن فحافوا علی انفسہم ولم یکن لہم قوۃ علیہم. فلا بأس بأن یوادعہم ویفتدوا منہم بمال ویشتروا لہم ان یردوا لہم من جاء منہم مسلماً. واذا کان بالمسلمین قوۃ علیہم لم یحل لہم ان یعطوہم واحداً من ہذین الأمرین۔

اگر دشمن کسی قلعہ میں رہنے والے مسلمانوں کا محاصرہ کر لیں اور مسلمانوں کو اپنی جانیں چلی جانے کا اندیشہ ہو اور وہ ان سے کھل کر مقابلہ کی طاقت نہ رکھتے ہوں تو ان کیلئے ان دشمنوں سے معاہدہ امن کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، وہ اپنی جان بچانے کیلئے ان کو فدیہ کے طور پر مال دے سکتے ہیں، اور یہ شرط بھی منظور کر سکتے ہیں کہ ان لوگوں میں جو فرد مسلمان ہو

کر ان کے یہاں آئے گا اسے انہیں واپس دے دیں گے، لیکن اگر مسلمان ان لوگوں سے کامیاب مقابلہ کی طاقت رکھتے ہوں تو انہیں ان دونوں میں سے کسی شرط کے بھی منظور کرنے کا حق نہیں۔

(۵۰۰) حدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان رسول الله ﷺ اراد به ما خندق ان يفتدي بثلث ثمار المدينة. فاستشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد. فقال: اني قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكالبوكم من كل جانب. وقد ريت ان نفتدي بثلث ثمار المدينة ونكسرهم بذلك الى امدما.

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بروایت زہری بیان کیا ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خندق کے موقع پر یہ ارادہ کیا کہ مدینہ کے پھلوں کا پیداوار کے تہائی حصہ کو فدیہ کے طور پر دے کر صلح کر لیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (سیدنا) سعد بن معاذ اور سعد بن عباد (رضی اللہ عنہما) سے اس سلسلہ میں مشورہ کیا اور فرمایا: میں دیکھ رہا ہوں کہ سارے اہل عرب متحد ہو کر تم پر ٹوٹ پڑے ہیں اور انہوں نے ہر چہار جانب سے تمہیں نزعے میں لے لیا ہے میں نے سوچا ہے کہ ہم مدینہ کے تہائی پھلوں کو بلا فدیہ دے کر ایک مدت تک کیلئے ان کا زور توڑ دیں۔

فقال: يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء على شرك وهم لا يطعمون من ذلك في ثمره الا شراة في قري. فنحن اذ جاء الله بك وبالا سلام نعطيهم اموالنا ليس لنا بهذا حاجة. قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فانتتم وذلک.

ان دونوں حضرات نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جب ہم اور یہ سب شرک کی حالت میں تھے تو یہ لوگ ہمارے پھلوں کو چوری چھپے یا مہمان بن کر کھانے کے سوا کسی اور طرح کھانے سے قاصد ہے، اب جب کہ اللہ آپ کو اور اسلام کو بھی ہمارے یہاں لے آیا ہے تو کیا ہم ان کو اپنا مال (اسی طرح، بطور فدیہ) انہیں ایسا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا تو پھر تمہاری ہی بات رہے۔

قال ابو يوسف: وقد وادع رسول الله ﷺ قريشا عام الحديسية وامسك عن محاربتهم. فللأمام ان يوادع اهل الشرك اذا كان في ذلك صلاح الدين والاسلام. وكان يرجو ان يتألفهم بذلك على الاسلام.

حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے معاہدہ امن کر لیا تھا، جنگ کرنے سے پرہیز کیا تھا، لہذا امام کو یہ اختیار ہے کہ اگر اسے مشرکوں سے معاہدہ امن کر لینے میں دین اور اسلام کا بجا نظر آئے اور یہ توقع ہو کہ اس کے ذریعہ وہ مشرکین کو اسلام سے مانوں کر سکے گا تو ایسا ہی کرے۔

صلح حدیبیہ کی تفصیلی روئیداد:

(۵۰۸)۔ حدثنی هشام بن عروہ عن أبيه وحدثني محمد بن اسحاق والكلبي زاد بعضهم على بعض في الحديث ان رسول الله ﷺ خرج الى الحديبية في رمضان. وكانت الحديبية في شوال. حتى اذا كان بعسفان لقيه رجال من بني كعب. فقالوا: يا رسول الله انا تر كنا قريشا قد جمعت احابيشها تطعمهم الخنزير دون ان يصدوك عن البيت.

مجھ سے هشام بن عروہ نے اپنے والد کے واسطے سے اور محمد بن اسحاق نے اور کلبی نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے، ہر ایک کے بیان میں دوسرے پر کچھ ضا نے پائے جاتے ہیں: کہ حدیبیہ کا واقعہ شوال میں پیش آیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں حدیبیہ کی طرف روانہ ہو گئے تھے، جب آپ عسفان پہنچے تو بنی کعب کے چند افراد آپ سے ملے اور انہوں نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! ہم بدیکھ رہے ہیں کہ قریش نے اپنے حبشیوں کو جمع کر لیا ہے اور انہیں خنزیر کھلا رہے ہیں، ان کا ارادہ ہے کہ آپ کو بیت اللہ جانے سے روک دیں۔

فخرج رسول الله ﷺ حتى انا برز من عسفان لقيم خالد بن الوليد طليعة لقريش. فاستقبلهم على الطريق فآخذ بهم رسول الله ﷺ بين سروعتين ومال عن سنن الطريق حتى نزل الغميم. فلما نزل الغميم تشهد. فحمد الله واثنى عليه بما هو اهل له ثم قال: رسول الله ﷺ نے عسفان سے کوچ کیا، آگے بڑھنے پر مقدمۃ الجیش، خالد بن ولید ملے، اور راستہ میں ان سے آمنا سامنا ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو ریت کے دو ٹیلوں کے درمیان سے ہو کر نکال لے گئے اور عام راستہ سے نہچتے ہوئے غمیم جا پہنچے، غمیم میں پراؤ کرنے کے بعد آپ نے (مسلمانوں کو خطاب کیا) کلمہ شہادت ادا کیا اور اللہ کی مناسب حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا:

واما بعد فان قريشا قد جمعت احابيشها تطعمهم الخنزير يري دون ان يصدونا عن البيت فأشيروا على ما ترون. أو رور ان نعد الى الرأس يعني اهل مكة او نعد الى الذين اعانوهم فنخالفهم الى نساءهم و صبا نهم. فان جلسوا جلسوا مهزومين وموتورين. وان طلبونا طلبا مدانیا ضعيفا فأخزاهم الله.

اما بعد! اہل قریش اپنے حبشی غلاموں کو جمع کر کے ان کو خنزیر کھلا رہے ہیں اور ان کا ارادہ ہے کہ ہمیں بیت اللہ کی زیارت سے روک دیں، تم لوگ مجھے مشرہ دو کہ تمہاری کیا رائے ہے، کیا تمہاری رائے میں ہمیں سر یعنی اہل مکہ کی طرف بڑھنا چاہیے یا ان لوگوں کی طرف ہمیں جو ان کی مدد کر رہے ہیں اور ان کے پیٹھے پیچھے ان کی عورتوں اور بچوں کو جالیں، پھر

اگر یہ (مکہ میں) بیٹھے رہے جاتے ہیں تو شکست خوردہ ہو کر بیٹھیں گے اور انتقام لیں باچک ہوگا، اور اگر ہمارا پیچھا کریں گے تو اللہ انہیں ذلیل کر دکھائے گا۔

فقال ابو بکر: نری یا رسول اللہ ان نعد الی الرأس یعنی اہل مکہ فان اللہ جل ثناؤہ ناصرک۔
وان اللہ معینک۔ وان اللہ مظہرک۔ وقال المقداد: انا واللہ لا نقول کما قالت بنو اسرائیل
لنביہا: اذهب انت وربک فقاتلا انا ہنا قاعدون۔ ولکن اذهب انت وربک فقاتلا انا معکم
مقاتلون۔

(سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہماری رائے یہ ہے کہ یعنی اہل مکہ کی طرف چلیں، کیونکہ اللہ جل ثناؤہ ضرور آپ کی مدد کرے گا، معاونت فرمائے گا، اور آپ کو غلبہ عطا کرے گا۔ اور (سیدنا) مقداد (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اللہ کی قسم! ہم آپ سے وہ بات نہیں کہیں گے جو بنی اسرائیل نے اپنے نبی سے کہی تھی ”کہ آپ اور آپ کا رب جائے اور جنگ کرے، ہم لوگ یہاں بیٹھے ہیں“ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ اور آپ کا رب وردگار چلے اور جنگ کرے ہم بھی آپ دونوں کے ساتھ جنگ کریں گے۔

فخرج رسول اللہ حتی اذا غش الحرم ودخل انصابہ برکت نافثہ لجدعاء۔ فقال الناس:
خلأت۔ فقال رسول اللہ ﷺ: ما خلأت وما الخلاء بعادتها ولکن حبسها حابس الفیل عن
مکہ

چنانچہ رسول اللہ ﷺ آگے بڑھے، جب حرم کے علاقہ میں داخل ہوئے، ورحدو حرم کے نشانات سے آگے آگئے تو آپ کی اونٹنی جدعاء بیٹھ گئی، لوگوں نے کہا اڑ گئی ہے، رسول اللہ ﷺ فرمایا: نہ اس کے اڑنے کی عادت ہے نہ اس وقت یہ اڑ کر بیٹھی ہے بلکہ اسے اس ذات نے روک دیا ہے جس نے (ابراہیم کے) ہاتھیوں کو مکہ (پر حملہ آور ہونے) سے روک دیا تھا۔

لا تدعونی قریش الی تعظیم المحارم فیسبقونی الیہ۔ ہلموا ہینا۔ لاصحابہ واخذ ذات
الیمین فسلک تشنیۃ تدعی ذات الحنظل حتی ہبط علی الحدیبیہ۔ فلما نزل استقی الناس من
بہر فنزفت ولم تقم بہم۔ فشکوا ذلک الیہ ﷺ فأعطاہم سہما من کنانتہ۔ فقال: اغرزوہ
فیہا۔ فغرزوہ فجاشت وطمی ماؤہا حتی ضرب الناس عنہ بالعط۔

قریش مجھے محارم کی تعظیم کی دعوت نہیں دے رہے ہیں کہ خود ہی اس کی طرف پیش قدمی کریں (وہ تو مانع و مزاحم ہوں گے ہی) تم لوگ ادھر چلو۔ اپنے ساتھیوں سے فرمایا۔ اور دائیں جانب چلے۔ ذات الحنظل نامی وادی طے کی اور وادی حدیبیہ میں پہنچ کر وہاں پڑاؤ کیا، لوگوں نے ایک کنویں سے پانی نکالنا شروع کیا۔ اس کا پانی ختم ہو گیا اور ان کی ضروریات

کیلئے کافی نہ ہوا، لوگوں نے اس ناشکوہ نبی ﷺ سے کیا، آپ نے ان کو اپنے ترکش سے ایک تیر نکال کر دیا اور فرمایا: اسے اس کنوئیں میں لگا دو، انہوں نے اس تیر کو وہاں لگایا تو کنوئیں سے پانی ابل پڑا اور اوپر آ کر بہنے لگا، یہاں تک کہ لوگوں نے وہاں اونٹوں کیلئے پانی پینے دکھاٹ بنا دیا۔

فلما سمعت به قریش ارسلوا اليه اخابنى المجلس. وكان من قوم يعظمون الهدى. فلما رآه

قال: هذا ابن المجلس وهو من قوم يعظمون الهدى فابعثوا له الهدى حتى يراها
جب قریش نے یہ خبر سنی تو بنی علس کے بھائی کو آپ کے پاس بھیجا، یہ ایک ایسی قوم کافر تھا جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے تھے، جب آپ نے اسے دیکھا تو فرمایا: ابن مجلس آ رہا ہے، اور یہ ان لوگوں میں سے ہے جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے ہیں، لہذا تم قرنی کے اونٹوں کو کھڑا کر کے سامنے کر دو تاکہ وہ انہیں دیکھ سکے۔

فلما نظر الى الهدى في قائد لم يكلمهم كلمة واحدة ورجع من مكانه الى قریش فقال: اتى

القوم بالهدى والقلائد فعدم عليهم وحذرهم قال: فشتموه وجبهوه. وقالوا: انما انت

اعرابي جلف لا علم لك. ولسنا نعجب منك. وانما نعجب من انفسنا حيث ارسلناك.
جب اس شخص نے ان اونٹوں کو قاصدے پہنچے ہوئے دیکھا تو ان لوگوں سے کچھ نہ بولا اور فوراً قریش کے پاس واپس چلا گیا، اس نے ان سے کہا: یہ لوگ قربان کے اونٹ اور قلادے لے کر آئے ہیں، اس نے ان لوگوں کو اس کی اہمیت بتلائی اور (مزاحمت کرنے سے)، رایا (راوی) کہتا ہے کہ اس پر اہل قریش نے اسے برا بھلا کہا اور اس کی پیشانی پر چسپت رسید کئے اور کہا: تو ایک احمق دیہات ہے اور زرا جابل ہے، ہمیں تیرے اوپر تعجب نہیں ہے بلکہ اپنے اوپر تعجب ہے کہ ہم نے تجھے بھیجا ہی کیوں تھا۔

ثم قالوا العروة بن مسعود الثقفي: انطلق الى محمد ولا نؤتي من قبل رأيت. فسار اليه عروة.

فلما لقيه قال: يا محمد. جمعت وباش الناس ثم سرت بهم الى عترتك. وببضتك التي تغلقت

عنتك لتبديد خضراءهم. تعدد اني جئتك من عند كعب بن لنوى وعامر بن لنوى قد لبسوا

جلود النمر وجاءوا بالعباذ الطافيل يقسمون بالله لا تعرض لهم خطة الا عرضوا لك امر

منها.

پھر انہوں نے عروہ بن مسعود الثقفی سے کہا کہ محمد (ﷺ) کے پاس جاؤ اور اپنی رائے سے ان کے ساتھ کوئی معاہدہ نہ کر لینا، چنانچہ عروہ آپ سے ملنے کیلئے روانہ ہوئے اور ملاقات ہونے پر یہ کہا: محمد! تم ذلیل لوگوں کو جمع کر کے یہاں اس لئے لائے ہو کہ اپنے خاندان والوں پر اپنے اس حلقہ خاص پر حملہ کر کے اس کو ہلاک و برباد کر دو جس نے تم سے قطع تعلق کر لیا ہے، تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں اب بن لوی اور عامر بن لوی کے یہاں سے تمہارے پاس آیا ہوں جو چیتے کی

کھالیں پہن (کر جنگ کیلئے تیار ہو) چکے ہیں بچے اور عورتیں ان کے ساتھ ہیں، ان سب نے قسم کھا رکھی ہے کہ تم ان کے سامنے جو صورت بھی رکھو گے وہ تمہارے سامنے اس سے سخت تر صورتیں رکھیں گے۔

فقال رسول الله ﷺ: انا لم نأت لقتال، ولكن اردنا ان نقضى عمتنا، وننحر هدينا، فهل لك ان تأتى قومك فأنهم اهلى، وان الحرب قد اخافتهم، وانه لا خير لهم ان تأكل الحرب منهم الا ما قداكلت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا: ہم لوگ جنگ کرنے کیلئے نہیں آئے ہیں بلکہ نمرہ ادا کرنے اور اپنے قربانی کے اونٹوں کی قربانی کرنے آئے ہیں، کیا تم اتنا کر سکتے ہو کہ میری قوم کے پاس جائے یہاں اب بھی میرے اہل خاندان ہیں، انہیں جنگ نے ڈر دیا ہے، ان کی بھلائی اس میں نہیں کہ جنگ ان کو جو نقصان پہنچا چکی ہے اب اس پر کوئی مزید اضافہ کرے۔

فيجعلون بيني وبينهم مدة يزيد بها نسلهم ويؤمن فيها شرهم ويخو ابيني وببيت البيت فنقضى عمتنا وننحر هدينا، ويخلو بيني وبين الناس، فان اصابوني فذلك الذي يريدون وان اظهرني الله عليهم اختاروا الانهم: أما قاتلوا معدين، وأما دخلوا في السلم وافرین، فانی والله لأقاتلن على هذا الأمر الأحمر والأسود حتى يمضى امر الله وتغرد سالفتي.

(اور ان سے یہ کہو کہ) وہ میرے اور اپنے درمیان ایک مدت (امن) طے کر لیں جس میں ان کی نسل بڑھے گی، ہمیں ان کے شر سے نجات حاصل رہے گی، اور وہ لوگ مجھے بیت اللہ آنے دیں تاہم اپنا عمرہ ادا کر لیں اور اپنے جانور قربان کر دیں، اور یہ لوگ میرے اور عام انسانوں کے درمیان حائل نہ ہوں۔ اگر مجھے لوگ ختم کر دیتے ہیں تو یہ قریش کی مانگی مراد ہے اور اگر اللہ مجھے عام انسانوں پر غلبہ عطا کرتا ہے تو اس وقت اہل قریش انتخاب کر لیں گے کہ یہ تو پوری تیاری کے ساتھ جنگ کر لیں یا بڑی تعداد میں اسلام میں داخل ہو جائیں، کیونکہ اللہ کی قسم میں تو اس معاملہ میں سرخ و سیاہ تمام اقوام سے جنگ کروں گا، پھر یا تو اللہ کا حکم نافذ ہو جائے گا یا میری گردن الگ ہو جائے گی۔

فلما سمع عروة مقالته رجع الى قريش فقال: تعلمن انكم احولى وعشيرتى واحب الناس الى، ولقد استنفرت لكم الناس في المجامع، فلما لم ينصروكم اتينكم بأهلى حتى سكت بين اظهركم ارادة ان واسيكم ت.

عروہ آپ کی یہ بات سن کر واپس قریش کے پاس گیا اور ان سے یہ کہا: تم لوگ ابھی طرح جانتے ہو کہ تم میرے نانہالی رشتہ دار اور اہل خاندان ہو، سارے انسانوں میں تم مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو، میں نے بڑے بڑے مجموعوں میں عرب کے عوام کو تمہاری مدد کیلئے آنے پر ابھارا اور جب وہ لوگ تمہاری مدد کیلئے آنے پر آمادہ نہیں ہوئے تو میں اپنے گھر

والوں سمیت آکر تمہارے ہی درمیان آباد ہو گیا تاکہ ہر کام میں تمہارے ساتھ شریک رہوں۔

تعلمن ما احب الحياة عدم. وتعلمن اني قد رأيت العظماء وقد قدمت على المملوك.
فأقسم بالله اني ما رأيت مكا ولا عظيما في اصحابه من محمد ﷺ ان منهم رجل يتكلم حتى
يستأذنه في الكلام. فان اذن له تكلم وان لم يأذن له سكت. ثم انه ليتوضأ فيبتدرون
وضوءه. فيصبونه على رءوسهم يقة خذونه حنانا.

تم خوب جانتے ہو کہ مجھے تمہارے بغیر جینا مرغوب نہیں ہے، تم یہ بھی جانتے ہو کہ میں نے بڑے بڑے
داروں کو دیکھا ہے اور بادشاہوں کے یہاں بھی جا چکا ہوں، میں اللہ کی قسم کھا کر تمہیں کہتا ہوں کہ میں نے آج تک کسی
دار یا بادشاہ کو اپنے ساتھیوں کے درمیان اتنا بڑا نہیں پایا جتنا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو (ان صحابہ کے درمیان) پایا، ان کے
ساتھیوں میں سے جسے بولنا ہوتا ہے، پہلے آپ سے اجازت لیتا ہے، آپ اجازت دیتے ہیں تو بولتا ہے، نہیں دیتے تو
خاموش رہتا ہے، پھر جب آپ وضو کرتے ہیں تو وہ لوگ وضو کا پانی لپک لپک کر اپنے ہاتھوں سے روک لیتے ہیں اور اسے
اپنے سروں پر ڈالتے اور باعث بکت سیال کرتے ہیں۔

قال: فلما سمعوا مقال عروة ارسلوا اليه سهيل بن عمرو ومكرز بن حفص. فقالوا: انطلقا
الي محمد فان اعطاكما ماء فركه لعروة فقاضياه على ان يرجع عنا عامه هذا ولا يخلص الي

البيت حتى يسمع من جمع من العرب بسيرة انا قد صد دنا. فأتياه فذكر له ذلك
(راوی) کہتا ہے کہ عروہ کو یہ بیان سننے کے بعد قریش نے سہیل بن عمرو اور مکرز بن حفص کو آپ کے پاس بھیجا اور ان
دونوں سے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ، جو بات انہوں نے عروہ سے کہی ہے اس پر اگر تم سے معاہدہ کرنے کو تیار ہوں
تو ان سے یہ طے کر لو کہ اس سال وہ اپس چلے جائیں اور بیت اللہ کی زیارت کا خیال ترک کر دیں تاکہ عربوں میں سے
نہیں بھی معلوم ہو یہی معلوم ہو کہ تم نے انہیں بیت اللہ سے روک دیا، ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر ان سے یہ
بات کہی۔

فأعطاهما وقال: اكتبوا: بسم الله الرحمن الرحيم. فقالا: لا والله لا نكتب هذا ابدا. فقال
النبی ﷺ: فكيف نكتب فقالا: اكتب باسمك اللهم. فقال رسول الله ﷺ: وهذه حسنة
اكتبوها. فكتبوها. ثم قال: اكتبوا: هذا ما تقاضى عليه رسول الله ﷺ. فقالوا: والله ما
نختلف الا في هذا. وقال: فكيف قال: اكتب اسمك واسم ابيك محمد بن عبد الله. قال ﷺ:
وهذه حسنة اكتبوها. فكتبوها.

اور آپ نے اسے منظور کر لیا اور فرمایا: لکھو! بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ان دونوں نے کہا: نہیں، اللہ کی قسم ہم یہ

بھی نہیں لکھیں گے، نبی ﷺ نے پوچھا پھر کیسے لکھا جائے؟ انہوں نے کہا: لکھئے باسمک اللہم۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بھی اچھا کلمہ ہے، اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا، پھر آپ نے فرمایا: لکھو! یہ وہ بات ہے جس پر رسول اللہ (ﷺ) نے عہد و پیمان کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ: واللہ! اسی پر تو ہمارے درمیان اختلاف ہے، آپ نے فرمایا: پھر کیسے لکھا جائے؟ انہوں نے کہا آپ اپنا اور اپنے والد کا نام لکھئے (یعنی) محمد بن عبد اللہ۔ آپ نے فرمایا: یہ بھی ٹھیک ہے اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا۔

فكان في شرطهم ان بيننا العيبة المكفوفة. وانه لا اغلال ولا اسلاخ. وانه من اتاكم منا ردتموه علينا. ومن اتانا منكم لم نردده عليكم. فقال رسول الله ﷺ: من دخل معي فله مثل شرطي. وقالت قریش: من دخل معنا فله مثل شرطنا. فقالت بنو كعب: ونحن معك يا رسول الله. وقالت بنو بكر: نحن مع قریش۔

ان کے شرائط میں یہ باتیں شامل تھیں۔ ہمارے دل ایک دوسرے کی طرف صاف ہیں، خفیہ طور پر کوئی خیانت یا چوری چھپے کوئی نقصان پہنچانے کی کوشش نہیں ہوگی، ہم میں سے جو افراد تمہارے یہاں سہیں انہیں تم ہمیں واپس دے دو گے اور تمہارے یہاں سے ہمارے پاس جو افراد آئیں گے ان کو ہم تمہیں واپس نہ دیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ میرے ساتھ شریک ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو میرے ہے ہیں، قریش نے بھی کہا کہ: جو لوگ ہمارے ساتھ شامل ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو ہمارے لئے ہیں۔ پھر بنو کعب نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہم آپ کے ساتھ ہیں اور بنو بکر نے کہا کہ ہم قریش کے ساتھ ہیں۔

فبينما هم في الكتاب اذا جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو واحد بنى عامر بن لنوى وهو موق بالحديد مسلما قد انفلت منهم الى رسول الله ﷺ. فلما رآه المسلمون قالوا: اللهم ابو جندل. فقال رسول الله ﷺ: هو لي. وقال ابو سهيل وهو الذي كان يقول رسول الله ﷺ: قد لجت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيتك هذا فهو لي. فانظر في الكتاب فنظروا فوجدوه لسهيل فردوه اليه

ابھی یہ لوگ (معاہدہ) تحریر ہی کر رہے تھے کہ قبیلہ بنی عامر بن لوی کا ایک فرد ابو جندل بن سہیل بن عمر (رضی اللہ عنہ) جو زنجیروں میں بندھا ہوا تھا، مسلمان ہو کر آیا، وہ کفار کے قبضہ سے نکل کر رسول اللہ ﷺ کے پاس بھاگ آیا تھا، جب مسلمانوں نے اسے دیکھا تو پکار اٹھے: یا اللہ! ابو جندل: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ میرے ہیں، ان کے والد سہیل نے جو رسول اللہ ﷺ سے یہ گفتگو کر رہا تھا، یہ کہا کہ اس کے آنے سے پہلے میرے او آپ کے درمیان ایک بات طے پا چکی تھی، لہذا یہ میرے قبضہ میں آئے گا، آپ لوگ تحریر پڑھ لیجئے، لوگوں نے تحریر پر تو کیا تو یہی نتیجہ نکلا کہ انہیں سہیل

کے قبضہ میں آنا چاہیے، چنانچہ انہوں نے ان کو اس کے حوالہ کر دیا۔

فنادی ابو جندل: یا رسول اللہ ﷺ! یا رسول اللہ ﷺ! یا معشر المسلمین! اتر دونی الی المشرکین یفتنون فی دینی فقال رسول اللہ ﷺ یا ابا جندل! قد لجت القضية بیننا و بینہم

ولا یصلح لنا الغدر. وادہ ج عل لك ولن معك من المستضعین فر جا و مخر جا
یہ دیکھ کر ابو جندل (رضی اللہ عنہ) نے دہائی دی۔ یا رسول اللہ! اے مسلمانو! کیا تم مجھے شرکین کے ہاتھ میں واپس دے رہے ہو تاکہ وہ مجھ پر ظلم و ستم اڑھ کر میرے دین کو آزمائش میں ڈال دیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ابو جندل! ہمارے اور ان کے درمیان ایک بات طے ہو چکی ہے، ہمارے لئے عہد شکنی کسی طرح درست نہ ہوگی، اللہ تمہارے لئے اور تمہارے ساتھ جو کمزور مسلمان ہیں ان کیلئے ضرور کوئی واسطہ نکالے گا اور آسانی پیدا کر دے گا۔

فقال عمر: یا ابا جندل هذا لسيف وانما هو رجل وانت رجل فقال سهيل: اعنت على يا عمر.
فقال النبی ﷺ لسهيل: هدي لي. قال: لا. قال: فأجره لي. قال: لا. قال مكرز: قد اجرته لك يا
محمد ولن يهيج.

اس پر عمر نے کہا: ابو جندل! یہ تو امر موجود ہے، وہ (سہیل) بھی آدمی ہے اور تم بھی آدمی ہو (اس سے نبٹ لو) سہیل نے آپ سے کہا: عمر! تم میرے خلاف اس کی مدد کر رہے ہو، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل سے کہا: اس (ابو جندل) کو بے کس طور پر مجھے دے دو۔ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ نے کہا: تو تم ان کو میری خاطر پناہ میں لے لو، لیکن سہیل نے اس سے بھی انکار کر دیا، (یہ دیکھ کر) مکرز نے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں نے تیری خاطر اسے پناہ میں لے لیا، اب یہ پریشان نہ ہوگا۔

قال فقال رسول الله ﷺ: يا ايها الناس انمروا واحلقوا واحلوا. قال: فما قارجل من الناس.
ثم اعادها. فما قام احد قال: ودخلهم من ذلك امر عظيم. قال: فدخل رسول الله ﷺ على
سلمة فقال: ما رأيت م دخل على الناس! فقالت: يا رسول الله اذهب فانحر هديك واحلق
واحل. فان الناس سيعبون. قال: ففعل. فنحر الناس وحلقوا واحلوا ثم انصرف رسول
الله ﷺ.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگو! اب اونٹوں کی قربانی کرو، سر منڈاؤ، اور احرام کھول دو،
(راوی) کہتا ہے کہ اس کے باوجود مارے آدمیوں میں سے ایک آدمی بھی نا اٹھا، آپ نے پھر یہی بات کہی، پھر بھی کوئی نہ
انحر. (راوی) کہتا ہے کہ لوگوں کو (س طرح صلح کرنا) بہت شاق گزرا تھا، (راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
(رضی اللہ عنہا) کے پاس گئے اور ان سے کہا: تمہارا کیا خیال ہے، ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ: رسول
اللہ! آپ جا کر اپنے اونٹ کی قربانی کیجئے، سر منڈائیے اور احرام کھول دیجئے، پھر سارے لوگوں نے قربانی کی، سر منڈائے

اور احرام کھول دیئے، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ واپس ہوئے۔

فلما قدم المدينة اتاه ابو بصير رجل من قريش مسلماً، فبعثت قريش في طلبه رجلين فدفعه رسول الله ﷺ اليهما وقال له نحو مما قال لابي جندل.
جب آپ ﷺ مدینہ پہنچے تو قریش کا ایک فرد ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) مسلمان ہو کر آپ کے پاس آیا اور قریش نے اس کا مطالبہ کرنے کیلئے دو آدمیوں کو بھیجا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ان دونوں کے حوالہ کر دیا اور اس سے وہی بات کہی جو آپ نے ابو جندل سے فرمائی تھی۔

فخر جابها حتى انتهيا به الى ذى الحليفة، فقال لاحدهما: اصار به سيغك هذا يا اخا بني عامر قال: نعم. قال: فأنظر اليه، قال: نعم. قال: فاخترطه ثوباً علاباً حتى قتله، وخرج صاحبه هارباً.
یہ دونوں ان کو لے کر روانہ ہوئے، جب ذی الحلیفہ پہنچے تو ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے ان میں سے ایک سے کہا: بنی عامر کے برادر! کیا تمہاری یہ تلوار تیز ہے؟ اس نے کہا: ہاں، انہوں نے کہا: کیا میں اسے دیکھ سکتا ہوں؟ اس نے کہا: ہاں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے وہ تلوار میان سے باہر نکال لی اور اس کو لے کر اس آدمی پر ٹوٹ پڑے اور اسے قتل کر دیا، اس کا دوسرا ساتھی بھاگ کھڑا ہوا۔

واقبل ابو بصير حتى وقف على رسول الله ﷺ ثم قال: قد وفيت ذنك وأدى الله عنك. وقد امتنعت بديني ان يفتنوني. قال له رسول الله ﷺ: ويل أمه محش حرباً لو كان له رجال فخرج ابو بصير حتى نزل بذي الحليفة، فجعل كل من اسلم من اهل مكة يأتية فينضم اليه حتى صار معه سبعون رجلاً. وكان يقطع الطريق على تجار قريش وعلى غيرهم. حتى كتبت قريش الى رسول الله ﷺ يسألوه بأرحامهم ان يقبلهم فلا حاجة لهم فيهم. فقبلهم رسول الله ﷺ. ثم هاجرت النساء في هذه الهدنة وحكم الله فيهم. وانزل:
«إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهْجِرَاتِ الْآيَةِ» (الممتحنة: ١٠)

فأمروا ان يردوا الأصدقة على ازواجهن.

ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس واپس آئے اور آپ سے کہہ: آپ نے اپنا عہد وفا کر دیا اور اللہ نے آپ کی ذمہ داری پوری کر دی، میں نے اس ڈر سے خود کو اپنے دین سمیت بچا یا کہ یہ لوگ مجھے ظلم و ستم ڈھا کر آزمائش میں مبتلا کر دیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا براہو اسے کچھ آدمی مل جائیں تو یہ جنگ بھڑکا دے گا۔
پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) وہاں سے چل دیئے اور ذی الحلیفہ آ کر ٹھہرے، نہر مکہ میں جو بھی مسلمان ہوتا ان کے

پاس آ کر ان سے مل جاتا، یہاں تک کہ ان کے ساتھ ستر آدمی ہو گئے، ابوبصیر (رضی اللہ عنہ) قریش اور دوسرے قبائل کے تاجروں پر ڈاکے ڈالتے تھے، نو بہنیں تک پہنچی کہ قریش نے اپنی خوئی قرابت داری کا واسطہ دیتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا کہ ان لوگوں کو اپنے یہاں لے دیں، اور قریش کو اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو (مدینہ آنے کی) اجازت دے دی، پھر اسی وقفہ امن میں بعض عورتوں نے (مکہ سے) ہجرت کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرتے ہوئے یہ آیت نازل فرمائی:

” (اَلْاٰیْمَانُ وَالْوَلَا) جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں۔۔۔ الخ“ (المختار: ۱۰)

اور مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا کہ ان کے مہران کے (مشرک) شوہروں کو واپس دے دیں۔

قریش کا نقض عہد:

فلم تنزل الهدنة حتى وقع بنو كعب وبنو بكر قتال. فكانت بنو بكر ممن دخل مع قریش فی صلحها وموادعتها. فأمدت قریش بنی بكر بسلاح وطعام وظلت علیهم حتی ظهرت بنو بكر علی بنی كعب وقت وافهم. فخافت قریش ان یكونوا قد تنقضوا.

قریشین کے درمیان امن قائم رہا، پھر بنی کعب اور بنی بکر کے درمیان جنگ چھڑ گئی، بنی بکر ان لوگوں میں سے تھے جو صلح معاہدہ امن میں قریش کے ساتھ شامل ہو گئے تھے، قریش نے اسلحہ جات اور اشیا، خوراک کے ذریعہ بنی بکر کی مدد کی اور ہر طرح سے ان کی پشت پناہی کرتے رہے یہاں تک کہ بنی بکر نے بنی کعب کو شکست دی اور انہیں خوب قتل کیا، اب قریش کو یہ خوف محسوس ہوا کہ (شاید یہ کثرت کے) وہ معاہدہ کی خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہیں۔

فقالوا لابی سفیان: اذهب لی محمد فأجد الحلف واصلح بین الناس. فانطلق ابو سفیان حتی قدم المدينة. فقال رسول الله ﷺ: قد جاءكم ابو سفیان وسیر جمع راضیا بغیر حاجة. فأتی ابابكر رضی الله عنه فقال: یا ابابكر أجد الحلف واصلح بین الناس. فقال ابو بكر: ليس الأمر لی. الأمر لی الله والی رسولہ. ثم اتی عمر رضی الله عنه. فقال له: نموا عما قال لابی بكر.

فقال له عمر: كان منه نديب. فقطعه الله

چنانچہ انہوں نے ابوسفیان سے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جا کر معاہدہ کی تجدید نسل میں لاؤ اور لوگوں کے درمیان صلح قائم کرو۔ ابوسفیان مدینہ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے فرمایا: ابوسفیان تمہارے پاس آ رہا ہے، اس کی ضرورت پوری نہیں ہوگی لیکن وہ راضی خوشی واپس جائے گا، ابوسفیان (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے یہ کہا: ابوبکر! معاہدہ کی تجدید کرو اور لوگوں کے درمیان صلح قائم کرو، (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ: فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں بلکہ اللہ اور اس کے رسول کو ہے۔ پھر وہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے وہی بات کہی جو

(سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسے جواب دے (سخ کا) بار نہ اٹھایا گیا، اب اللہ اس کے نئے کو پرانا کر چکا، اور جو بند مضبوط تھے انہیں کاٹ چکا۔

قال: فقال ابو سفیان: ما رأيت كاليوم، شاهدت عشيرة ليس من قوم ظلموا على قوم وأمدوهم بسلاح وطعام، ان يكونوا نقضوا، ثم اتى فاطمة رضي الله عنها فقال: هل لك يا فاطمة في امر تسودين فيه نساء قومك، ثم ذكر له نحواً مما ذكره لابي بكر، فقالت: ليس الأمر الى الأمر الى الله والى رسوله، ثم اتى علياً رضي الله عنه فقال له نحواً مما ذكره لابي بكر، فقالت: ليس الأمر الى الأمر الى الله والى رسوله.

(راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے کہا: آج جو کچھ آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اسے اب تک کبھی نہ دیکھا تھا، ایک قبیلہ (جو) جنگ کرنے والی (قوم سے تعلق نہیں رکھتا، صرف اس کی سرپرستی کرتا اور اسلحہ جات اور اشیاء خوراک سے اس کی مدد کرتا ہے، اس کے بارے میں یہ سمجھا جائے کہ اس نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی؟ پھر ابوسفیان نے (سیدہ) فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس جا کر ان سے کہا: فاطمہ کیا تم ایک ایسا کام کرو گی جس کے سبب تم کو اپنی قوم کی ساری عورتوں پر فوقیت حاصل ہو جائے گی؟ اور اس نے آپ سے وہی بات کہی ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، آپ نے جو اودیا کہ فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں۔ فیصلہ کا اختیار اللہ اور اس کے رسول کو ہے۔

ثم اتى علياً رضي الله عنه فقال له نحواً مما قاله لابي بكر، فقال له علي رضي الله عنه: ما رأيت كاليوم رجلاً أضل، انت سيد الناس فأجد الحلف وأصلح بين الناس، قال: فضرب إحدى يديه على الأخرى وقال: قد اجرت الناس بعضهم من بعض.

پھر وہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے بھی وہی بات کہی جو ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے اس سے کہا: میں نے اتنا برسر غلط آدمی نہیں دیکھا، تو دو تمام لوگوں کا سردار ہے، تو ہی معاہدہ کی تجدید کر لے اور صبح بحال کر دے۔! (راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے ایک ہاتھ دوسرے پر مارا اور کہا: میں نے لوگوں کو ایک دوسرے کی طرف پناہ دی۔

ثم مضى قدم على اهل مكة فأخبرهم بما صنع فقالوا: والله ما رأينا كاليوم وافداً قدم، والله ما أتيتنا بحرب فنحذر، ولا بصلح فنأمن، ارجع، قال: وقد وافى بنى كعب على رسول

الله، فأخبره بما صنعت قريش وبعوثها لبنى بكر ودعاه الى النصر، فواشده: پھر ابوسفیان مکہ واپس آیا اور لوگوں کو اپنے گئے کی روئیداد سنائی، ان لوگوں نے کہا: اے ہم! ہم نے کسی بھیجے جانے والے کو اس طرح (کی بات لے کر) واپس آتے نہیں دیکھا، واللہ! تو نہ تو جنگ کی خبر یا کہ ہم ہوشیار ہو جاتے، نہ صلح کی خبر لایا کہ ہم چین سے بیٹھتے، تو دوبارہ جا۔ (راوی) کہتا ہے کہ بنی کعب کا ایک نمائندہ مولیٰ اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ کو قریش کے کرتوت اور بنی بکر کو مدد دینے کا حال کہہ سنایا، اس نے آپ سے مدد کی درخواست کی اور یہ

اشعار پڑھے:

لاہم انی ناشد محمدا حلف ابینا وابیہ الأتلا
 ووالدا کنا وکنت ولدا ثمة اسلمنا فلم تنزع یدا
 ان قریشا أخلفوک الموعد ونقضوا میثاقک المؤکدا
 وزعموا ان لست تدعو حد فهم اذل و اقل عددا
 هم بیتونا بالوتیر هجدا وقتلونار کعاً وسجدا
 وجعلوا لی فی کداء رصدا فانصر رسول الله نصر اعتدا
 وابعث جنود الله تأقی مرددا فی فیلق البحر یأقی مزبدا
 فیهم رسول الله قد تجردا ان سیم خسفا وجهه تربدا

☆ بارالہا! ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو، قدیمی عہد دوستی یاد دلاتے ہیں جو ہمارے اور ان کے آباؤ اجداد کے درمیان زمانہ دراز سے چلا آ رہا ہے۔

☆ ہم بمنزلہ باپ کے تھے اور تم بمنز - بیٹے کے تھے پھر ہم اسلام لے آئے اور اس کے بعد سے ہم نے بھی (اطاعت سے) ہاتھ نہیں کھینچا۔

☆ قریش نے آپ سے وعدہ کی سلاف و رزی کی، اور اس پختہ عہد کو توڑ دیا جو آپ نے ان سے لیا تھا۔

☆ ان کا دعویٰ ہے کہ آپ کسی کو نہیں پکارتے، وہ تعداد میں بھی کم ہیں اور پست و خوار بھی ہیں۔

☆ ایک رات، آخر شب میں ان لوگوں نے ہم پر وتیر میں حملہ کر دیا اور ہمیں اس حال میں قتل کیا کہ ہم مکوع و جود میں مشغول تھے۔

☆ وہ کداء میں میرے لئے گھات لگائے بیٹھے ہیں، پس اے اللہ کے رسول مدد کیجئے، خوب تیاری کے ساتھ مدد کیجئے۔

☆ اللہ فوجوں کو ہماری مدد کیلئے بھیجتے، ان کا لشکر جبر اس طرح آئے جس طرح جھاگوں سے بھرا سمندر لہریں لیتا ہوا آتا ہے۔

☆ اسی لشکر میں اللہ کا رسول بھی: جن میدان میں ٹھن کر اتر پڑا ہو، جس کے چہرہ کا رنگ ذلت و شکست کی دھمکی سے بدل جاتا ہے۔

قال: ومرت سحابة فأرعدت. فقال رسول الله ﷺ: ان هذه لتعرد بنصر بنی کعب. ثم قال

لعائشة: جهزینی ولا تعلمی بذلك احدا.

(راوی) کہتا ہے کہ اسی وقت ایک بادل آسمان پر سے گزرا جس سے گرجنے کی آواز آئی، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: یا بادل گرج گرج کر بنی کعب کی مدد کا اعلان کر رہا ہے، پھر آپ نے (سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) سے فرمایا: میرے (لڑائی

پر جانے کے)۔ لیے تیاری کرو لیکن کسی کو اس کی خبر نہ کرنا۔

فدخل عليها ابو بكر فأنكر بعض شأنها، فقال: ما هذا؟ قلت: امرني رسول الله ﷺ ان

اجهزه. قال: الى اين؟ قالت: الى مكة. قال: والله ما انقضت الهبة بيننا وبينهم بعد.

پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس آئے تو انہیں نے بعض کام معمول سے ہٹے ہوئے نظر آئے، انہوں نے پوچھا: یہ کیا ہے، آپ نے جواب دیا کہ: رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ ان کا سامان تیار کر دوں۔ انہوں نے پوچھا کہ کہاں کیلئے؟ آپ نے جواب دیا کہ: مکہ کیلئے۔ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اللہ کی قسم! ابھی تو ہمارے اور ان کے درمیان معاہدہ امن ختم نہیں ہوا ہے۔

قال فجاء ابو بكر الى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فقال له النبي ﷺ: ايهما اول من غدر.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ان سے اس بات کا ذکر کیا نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: پہلے ان لوگوں نے عہد شکنی کی ہے۔

فتح مکہ:

ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطرق فحبست. ثم خرج يريد مكة والمسلمون

معه، ففتحها الله عليه

پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم کے تحت سارے راستوں کی ناکہ بندی کندی کئی ہجرت آپ ﷺ مسلمانوں کو لے کر مکہ کے مقصد سے روانہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر فتح عطا فرمائی۔

قال: وقد كان العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه. قال: رسول الله لو اذنت لي فأتيت

اهل مكة فدعوتهم وأمنتهم؛ قال: وهذا بعد ان شارف النبي صلى الله عليه وسلم مكة.

ووجه الزبير من قبل اعلاها وخالد من قبل اسفلها. قال: فبينما

(راوی) کہتا ہے کہ عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ سے یہ عرض کیا تھا کہ اگر آپ مجھے اجازت دیتے تو میں جا کر اہل مکہ کو اسلام کی دعوت دیتا اور امن کی پیش کش کرتا، (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات اس وقت ہوئی تھی جب نبی ﷺ مکہ کے کنارے پہنچ چکے تھے اور زبیر (رضی اللہ عنہ) کو مکہ کے باغی حمزہ اور خالد (رضی اللہ عنہ) کو اس کے زیریں حصہ کی جانب آ کے روانہ کر چکے تھے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے ارادہ کیا کہ ان کی اجازت دی۔

فركب العباس بغلة النبي ﷺ الشهباء وانطلق، فقال رسول الله ﷺ: ردوا علي ابني، وان عم

الرجل صنوا ابني. اني اخاف ان تفعل به قريش ما فعلت بان سعيده. دعاهم الى الله فقتلوه.

اما والله لئن ركبوها منى لأضرب منها عليهم نارا۔

اور (سیدنا) عباس (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ کے خچر شہباء پر سوار ہو کر آگے روانہ ہو گئے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے باپ کو میرے پاس، آپس بلاؤ، میرے باپ کو میرے پاس واپس بلاؤ، آدمی کا چچا اس کے باپ ہی کی ایک شاخ ہوتا ہے، مجھے اندیشہ ہے کہ قریش ان کے ساتھ وہ سلوک نہ کریں جو انہوں نے پہلے کیا ہے ابن مسعود کے ساتھ، کہ انہوں نے ان لوگوں کو اللہ کی طرف بلایا ان لوگوں نے انہیں قتل کر دیا، اللہ کی قسم! اگر انہوں نے ان کے ساتھ بھی یہی حرکت کی تو میں ان کے اس شہر کو آگ لگا دوں گا۔

فانطلق العباس حتى قدم مكة. فقال: يا اهل مكة اسلموا تسلموا فقد استبطنتم بأشهب

بازل. هذا الزبير من قبل مكة. وهذا خالد من قبل اسفل مكة. من القى سلاحه فهو آمن.

عباس (رضی اللہ عنہ) روانہ ہو کر مکہ جا پہنچے، آپ نے ان لوگوں سے کہا: اہل مکہ! اسلام لے آؤ، محفوظ رہو گے، تم پر بڑی کنٹھن گھڑی آن پڑی ہے، زبیر (رضی اللہ عنہ) مکہ کے بالائی حصہ سے آرہے ہیں، اور خالد (رضی اللہ عنہ) زیریں حصہ سے۔ جو اپنے ہتھیار ڈال دے گا امان پائے گا۔



اہل قبلہ محاربین کا حکم

امیر المؤمنین کا سوال:

قال: وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين عن خالف من اهل القبلة اذا حاربوا، كيف يقاتلون، قبل ان يدعوا او بعد ان يدعوا، وما الحكم في اموالهم ونساءهم وذرايرهم وما اجلبوا به في عسكرهم؟

امیر المؤمنین! آپ نے سوال کیا ہے کہ اہل قبلہ مخالفت پر آمادہ ہو کر لڑائی کرنے آئیں تو ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہوگا؟ پہلے ان کو (اطاعت امام میں واپس آنے کی) دعوت دی جائے گی یا اسکے بغیر جنگ کی جاسکتی ہے؟ ان کے اموال، عورتوں اور بچوں کے سلسلہ میں کیا حکم ہے؟ اور وہ لوگ اپنے لشکر میں جو سامان سنبھلائے ہوں اس کے بارے میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟

سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا طریقہ:

فان الصحيح عندنا من الأخبار، عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه لم يقاتل قوما قط من اهل القبلة من خالفه حتى يدعوهم، وانه لم يتعرض بعد قتالهم وظهوره عليهم لشيء من مواريتهم ولا لنساءهم ولا لذرايرهم، ولم يقتل منهم اسيرا، ولم يذفف منهم على جريح، ولم يتبع منهم مدبرا.

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کے بارے میں ہم کو جو روایتیں صحت کے ساتھ معلوم ہو سکی ہیں وہ بتاتی ہیں کہ آپ نے دعوت دیئے بغیر کبھی کسی سے جنگ نہیں کی نیز جنگ ختم ہونے اور ان پر فتی پانے کے بعد آپ نے ان کی چھوڑی ہوئی میراثوں یا عورتوں اور بچوں سے کسی قسم کا تعرض نہ کیا، ان کے کسی قیدی کو قتل نہیں کیا، کسی زخمی کو جان سے نہیں مارا، اور کسی پیٹھ پھیر کر بھاگنے والے کا تعاقب نہیں کیا۔

وأما ما كان من عسكرهم وما اجلبوا به اليه، فقد اختلف عليه، منهم من قال: قسم ما اجلبوا به عليه في عسكرهم بعد ان خمسة، وقال بعضهم: ردده على اهلهم ميراثا بينهم، وأما

لم یکن معهم فی عسکرهم من الأموال والمساکن والضياع فترکها لأهلها ولم یتعرض لها.

البتہ ان کے لشکر کے ساز و سامان اور جو چیزیں یہ لوگ اپنے ساتھ لائے ہوں ان کے بارے میں ہمیں مختلف روایتیں ملی ہیں، بعض راویوں نے کہا ہے کہ وہ آپ کے خلاف اپنے لشکر میں جو کچھ بھی لائے تھے، انہیں آپ نے ختم علیحدہ کرنے کے بعد تقسیم کر دیا، بعض راویوں نے کہا ہے کہ ان چیزوں کو آپ نے انہی لوگوں کی میراث قرار دیتے ہوئے واپس کر دیا تھا، رہے وہ ساز و سامان یا مال و دولت اور غیر منقولہ جائیداد جو ان کے ساتھ کیمپ میں نہیں تھی تو ان سے آپ نے کبھی کوئی تعرض نہیں کیا، ورنہ ان کے مالکوں کے قبضہ میں رہنے دیا۔

وما ترک النشاستج بالوفة لطلحة. واما مال طلحة والزبير بالمدينة وضياع اهل البصرة ومساكنهم واماوالمهم.

اس طور پر آپ نے جو جائیدادیں چھریزیں ان میں کوفہ کا نشاستج نامی موضع بھی شامل ہے جو (سیدنا) طلحہ (رضی اللہ عنہ) کا تھا، اسی طرح مدینہ میں (سیدنا) طلحہ و زبیر (رضی اللہ عنہما) کے سارے اموال و املاک اور بصرہ والوں کے گھر بار، مال اور ساز و سامان کو بھی آپ نے چھوڑ دیا تھا۔

وقال بعض اصحابنا ان سکر اهل البغی اذا کان مقیماً قتل اسراهم واتبع مدبرهم وذفف علی جریحهم.

اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اگر باغیوں کے لشکر کا کیمپ منظم طور پر قائم ہو تو ان کے قیدی قتل کئے جائیں گے، بھاگنے والوں کا تعاقب ہوگا اور زخمیوں کو مار ڈالا جائے گا۔

وان لم یکن لهم عسکر ولا فئة یلجأون الیہا لم یتبع مدبر ولم یذفف علی جریح ولم یقتل اسیر. فان خیف من الاساری ان یكون لهم جمع یلجأون الیہ اذا عفی عنهم استودعهم السجن حتی تعرف تربتهم.

لیکن اگر ان کا کوئی منظم جتھا یا لشکر نہ ہو جس میں یہ پناہ لیتے ہوں تو بھاگنے والوں کا تعاقب نہ ہوگا، زخمیوں کی جان نہیں لی جائے گی، اور قیدیوں کو قتل نہیں لیا جائے گا، اگر قیدیوں سے اس بات کا اندیشہ ہو کہ اگر انہیں چھوڑ دیا گیا تو ایک جتھا بنالیں گے تو انہیں قید خانہ میں بند کر دینا چاہیے، اور اس وقت تک قید میں رکھنا چاہیے جب تک اطمینان نہ ہو جائے کہ انہوں نے توبہ کر لی۔

مقتول باغی کا حکم:

ولا یصلی علی قتل اہل البغی. ویورث قاتلہم من اہل العدل من مواریثہم مثل ما یورث

نظر اؤہ من لم يقتل من قبل ان القاتل قتله على حق. ولا يورث البغى اذا قتل من اهل

العدل احدا ميراثا منه ان كان قتله بيده لانه قتله بباطل.

مقتول باغیوں کی نماز جنازہ ادا نہیں کی جائے گی، برحق گروہ کے افراد نے جن لوگوں کو قتل کیا ہے (وہ اگر شرعاً ان کے وارث ہوں تو) ان کو ان قتل کیسے ہوئے لوگوں سے ورثہ ملے گا، اسی طرح جس طرح کہ اس لوگوں کو ملے گا جنہوں نے (اپنے مہورث کا) قتل نہ کیا ہو کیونکہ قاتل نے اس (مہورث) کا قتل حق کی بنا پر کیا ہے، کوئی غی اُسر برحق گروہ کے کسی فرد کو خود اپنے ہاتھ سے قتل کر دے تو وہ اس سے ورثہ نہیں نہیں پائے گا کیونکہ اس نے اسے برہنہ باطل قتل کیا ہے۔

ويصلى على قتل اهل العدل. وهم في الصلوة عليهم والدفن لهم بمزلة الشهداء لا يغسلون.

ويكفنون في ثيابهم الا ان يكون عليهم حديد او جلد. فينزع عنهم ولا يحنطون. ويفعل به

كما يفعل بالشهداء.

اہل عدل میں سے جو لوگ مارے جائیں ان کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی، ان کی نماز جنازہ اور تجہیز و تکفین اسی طرح ہوگی جس طرح شہیدوں کی کی جاتی ہے یعنی انہیں غسل نہ دیا جائے گا اور وہ انہیں کپڑوں میں دفن کئے جائیں گے جن میں مارے گئے، البتہ کسی مقتول کے بدن پر آہنی یا چرمی جامہ ہو تو اس اتار لیا جائے گا، ان کے بدن پر خوشبو نہ ملی جائے گی، غرض یہ کہ وہی طریقے اختیار کئے جائیں گے جو شہداء کی تجہیز و تکفین میں اختیار کئے جاتے ہیں۔

هذا اذا كانوا في المعركة. وأما اذا حمل الواحد منهم عى أیدی ال جال وبه رمق فمات على

ایدیہم او الی رجلہ غسل و کفن و حنط و صنع به ما یصنع بالمیت و علی علیہ.

مندرجہ بالا باتیں ان مقتولین سے متعلق ہیں جو دوران جنگ جان بحق تسلیم کریں۔ لڑکھن میں ابھی جان باقی ہو اور لوگ اسے اٹھا کر اس کے خیمہ میں لے جائیں اور وہاں یا راستہ میں اس کا انتقال ہو جائے۔ تو اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا، بدن پر خوشبو ملی جائے گی، اور وہ طریقے اختیار کئے جائیں گے جو عام میت کے ساتھ اختیار کئے جاتے ہیں، اور اس کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔

تابع ہو کر آنے والے باغی کا حکم:

ومن تاب من اهل البغى وتاب الامام وسمع واطاع. فلا يؤخذ به ولا جراحة كانت منه في

الحرب ولا شيء استهلكه. فان وجد في يده شيء لاهل العدل قاتله لم يبينه اخذ منه ورد على

صاحبه.

جو باغی تابع ہو کر امام کے تحت آ جائے اور اطاعت کرنے لگے اس نے دوران جنگ جو قتل کئے ہوں یا زخم لگائے ہوں یا

جو چیزیں تباہ کی ہوں ان پر اس سے کون مواخذہ نہ کیا جائے گا۔

و كذلك المحارب الذي يقطع الطريق ويقتل ويأخذ الاموال اذا جاء قبل اد يقدر عليه طالباً للامان وسمع وطاع لم يؤخذ بشيء كان منه جراحة ولا شيء استهلكه في حال حربه. فان وجد في يده شيء لانس قاهم بعينه اخذ منه ورد عليه. وما استهلكه فلا ضمان عليه فيه.

اسی طرح وہ وہ محارب جو ہزنی کرتا ہے اور اس میں قتل کرے، یا مال چھینے، اگر گرفتار ہونے سے پہلے تائب ہو کر امان کی درخواست لے کر امام کے پاس واپس آجائے اور امام کی اطاعت کرنے لگے تو اس نے لڑائی کے دوران جو زخم لگائے ہوں، یا مال لوٹ کر صرف کر ڈالا ہو، ان پر اس سے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، البتہ اگر کسی آدمی کی کوئی چیز علی حالہ اس کے پاس موجود ہو تو اسے اس سے واپس دے دیا جائے گا، لیکن جو چیزیں وہ خرچ کر چکا اس کا وہ دینے دار نہ ہوگا۔

باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم:

وما أصيب في أيدي هل العدل من سلاح او كراع لاهل البني فهو فيء يمسسه الامام ويقسم الاربعة الاخذ اس

باغیوں کے جو مویشی یا اسلحہ وغیرہ اہل مد کے ہاتھ لگ جائیں وہ مال غنیمت قرار پائیں گے جن میں سے امام خمس علیحدہ کر کے باقی ۴/۵ کو تقسیم کر دیگا۔

(۵۰۹)۔ وحدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر قال: كان علي رضي الله عنه اذا اتى الأسير يوم صفين اخذ دابته وسلاحه واخذ عليه ان لا يعود وخلي سبيله.

ابو جعفر کا بیان ہے کہ:

”جنگ صفین کے موقع پر جب (سید) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس کوئی قیدی لایا جاتا تو آپ اس کا سواری کا جانور اور اسلحہ چھین لیتے اور اس سے یہ عہد لے لے کر اسے چھوڑ دیتے کہ وہ دوبارہ ایسی حرکت نہ کرے گا۔“

باغی قیدیوں کا حکم:

(۵۱۰)۔ وحدثنا اشعث عن حسن قال كان يكره قتل الأسارى.

ہم سے اشعث نے بیان کیا ہے کہ حسن قیدیوں کو قتل کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

(۵۱۱)۔ وحدثنا بعض المشحة عن جعفر بن محمد عن ابيه ان علياً رضي الله عنه امر مناديه

فنادی یوم البصرة: لا يتبع مدبر ولا يذفف على جريح ولا يقتل أسير، ومن اغلق بابہ فهو امن، ومن القى سلاحه فهو آمن قال: ولم يأخذ من متاعهم شيئا۔

جعفر بن محمد کے والد سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کے عزم سے ان کے منادی نے جنگ بصرہ کے موقع پر یہ اعلان عام کیا تھا کہ: کسی بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جائے، کسی زخمی کو جان سے نہ مارا جائے اور کسی قیدی کو قتل نہ کیا جائے، جو اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اسے امان ہے، جو اپنے ہتھیار رکھ دے اسے امان ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے ان کا کوئی سامان نہیں چھینا تھا۔“

امان یافتہ محارب کا حکم:

(۵۱۲) وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في رجل اصاب حيا، ثم خرج محاربا ثم طلب

الأمان فأمن قال: يقام عليه الحد الذي كان اصابه۔

اگر کوئی آدمی حد شرعی کا مستحق قرار دیا گیا اور وہ محارب بن کر بھاگ کھڑا ہوا۔ پھر اس نے امان مانگی اور اسے امان دے دی گئی تو ایسے آدمی کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس آدمی پر وہ حد جاری کی جائے گی جس کا وہ مستحق قرار دیا جا چکا ہو۔“

(۵۱۳) وحدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة قال: كان اهل العمى يقولون: اذا أمن المحارب

لم يؤخذ بشيء كان اصابه في حال حربته الا ان يكون شيئا اصابه قب ذلك، فيؤخذ به۔

حکم بن عتیبہ کا بیان ہے کہ:

”اہل علم کہا کرتے تھے کہ جب کسی محارب کو امان دی جائے تو اسے اس حالت میں کئے ہوئے جرائم کی سزا نہیں دی جائے گی الا یہ کہ وہ اس سے پہلے کوئی جرم کر چکا ہو تو اس سے اس کا مواخذہ کیا جائے گا۔“

هذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم۔

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

فسادی کی سزا:

وكان ابو حنيفة يقول فيمن حارب الله ورسوله: اذا أخذ المال قطعت يديه ورجله من

خلاف ولم يقتل ولم يصلب، فان قتل مع اخذ المال فالامه في الخيار ان شاء قتله ولم

(۵۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۲۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۱۸۵۹۰۔

(۵۱۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۸۶۔

يقطعه. وان شاء صلبه ولم يقدعه. وان شاء قطع يده ورجله ثم صلبه او قتله. واذا قتل ولم يأخذ المال قتل.

جو آدمی اللہ اور اس کے رسول کے خلاف جنگ کرنے لگے اس کے بارے میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ: اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو تو سے قتل یا پھانسی کی سزا نہیں دی جائے گی بلکہ اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹا جائے گا، اگر اس نے مال لوٹنے کے ساتھ ہی قتل بھی کیا ہو تو اس کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ اسے قتل کر دے، ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا پھانسی دے دے اور ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا ہاتھ پاؤں کاٹ کر تب قتل کرے یا سولی چڑھا دے، اگر اس نے مال نہ لوٹا ہو صرف قتل کیا تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔

قال: ونفيه من الأرض صلبه. واذا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم. انہوں نے کہا ہے کہ زمین سے مہینے کا مطلب پھانسی دینا ہے یہ رائے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے حماد کے واسطے سے ابراہیم سے روایت کی ہے۔

وقولی اذا قتل واخذ المال صلب. واذا قتل ولم يأخذ المال قتل. وان اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف میری رائے یہ ہے کہ اگر مجرب نے قتل کیا ہو اور مال بھی لوٹا ہو تو اسے پھانسی دی جائے گی، اگر اس نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو تو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹ دیا جائے گا۔

(۵۱۳). وحدثنا الحجاج بن ارضة عن عطية عن ابن عباس مثل ذلك. ہم سے حجاج بن ارضة نے بروایت عطیہ بروایت ابن عباس اس مضمون کی مثل حدیث بیان کی ہے۔



متفرقات

فتوحات:

(۱۵۱) قال: اخبرني شيخ من قریش عن الزهري (رحمه الله) ان مصر والشام افتتحت في زمن عمر رضي الله عنه. وان افریقیة وخراسان وبعض السند افتتحت في زمن عثمان رضي الله عنه. قال: فقام تمیم الداری وهم تمیم بن اوس رجل من لحم فقال: يا رسول الله ان لي جيرة من الروم بفلسطين لهم قرية يقال لها جیرون واخرى يقال له عینون. فان فتح الله عليك الشام فهبها لي فقال: همالك قال: فاكتب لي ذلك كتابا. قال: وكتب له:
 ایک قریشی شیخ نے زہری سے روایت کرتے ہوئے مجھ خبر دی ہے کہ:

”مصر اور شام (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں فتح ہوئے اور افریقہ، خراسان اور سندھ کا کچھ علاقہ عثمان (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں ہوا۔ (راوی) کہتا ہے کہ ایک بار تمیم داری (رضی اللہ عنہ) یعنی نخم کے ایک فرد تمیم بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا: یا رسول اللہ! فلسطین میں میرے کچھ رومی پڑھن ہیں جن کے پاس جیرون اور عینون نامی دو گاؤں ہیں، اگر اللہ شام کو آپ کے زیر نگین کر دے تو یہ دونوں گاؤں مجھے دے دیجئے گا، آپ نے فرمایا: وہ دونوں گاؤں تجھے مل جائیں گے۔ اس نے کہا: آپ میرے لئے اس سلسلہ میں میں ایک تحریر لکھ دیجئے، (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ آپ نے اس کیلئے یہ لکھ دیا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس الداري ان له قرية جیرون وبیت عینون قريتهما كلهما وسهلها وجبلها وماؤها وحرشها وانباطهما وبقرهما. ولعقبه من بعده. لا يحاقه فيها احد. ولا يلجها عليهما احد بظلم. فمن اظلم واحدا منهم شيئا فان عليه لعنة الله.

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ تمیم بن ادری کیلئے محمد رسول اللہ (ﷺ) کی تحریر ہے کہ جیرون اور بیت عینون نامی دونوں گاؤں اس کیلئے ہیں ان کے اندر جو کچھ ہے: وادیاں، پہاڑ، پانی کے چشمے، کھیت، نہلی، گائیں اس کے بعد یہ چیزیں اس کی نسل میں منتقل ہوتی رہیں گی، کوئی آدمی ان دونوں گاؤں کے سامنے اس کے مقابلہ میں حق دار بن کر نہ کھڑا ہوگا، اور کوئی وہاں ان کی مرضی کے خلاف زبردستی داخل نہ ہوگا، جو کوئی ان لوگوں میں سے کسی پر ذرا بھی ظلم کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

قال: فلما ولی ابو بکر ر غی سے عنہ کتب لہم کتابا نسخته:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من ابی بکر امیر رسول الله ﷺ الذی استخلف فی الأرض بعده. کتبہ للداریین
ان لا یفسد علیہم سبلہم ولیدہم من قرۃ جیرون وعینون، فمن کان یسمع ویطیع الله فلا
یفسد منها شیئاً ولیقم عمو دی الناس علیہا ولیمنعہما من المفسدین
(راوی) کہتا ہے کہ جب (یدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ بنے تو آپ نے ان لوگوں کیلئے ایک تحریر لکھ دی
جس کا متن یہ ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ رسول اللہ (ﷺ) کے مین، ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے، جو آپ کے بعد زمین پر خلیفہ مقرر کیا گیا
ہے، ایک تحریر ہے، جو اس نے دارین میں لکھی ہے کہ جیرون اور عینون کے گاؤں سے ان کو تھوڑا یا بہت جو فائدہ بھی ہو اس
میں کوئی مداخلت نا کی جائے، جو لوگ اللہ کی بات سنتے اور اس کی فرماں برداری کرتے ہوں، انہیں چاہیے کہ ان دونوں
گاؤں میں کوئی فساد نہ کریں، چاہیے کہ اصحاب و جاہل ان لوگوں کی پشت پناہی کر کے ان کو فساد یوں کی دست برد سے
محفوظ رکھیں۔“

اہل کتاب سے تعزیت:

(۵۱۶) سألت أبا حنیفۃ: رحمہ اللہ تعالیٰ عن الیہودی والنصرانی یموت لہ الولد أو القرابة

کیف یعزی؟ قال: یقول: ان الله کتب الموت علی خلقه، فنسأل الله ان یجعلہ خیر غائب

ینتظر، وانا لله وانا الیہ راجعون، علیک بالصبر فیما نزل بک لانقص الله لك عددا

میں نے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے دریافت کیا کہ اگر کسی یہودی یا نصرانی کا لڑکا یا کوئی اور عزیز وفات
پا جائے تو اس سے تعزیت کس طرح کرنی چاہیے۔ انہوں نے فرمایا کہ: یہ کہنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات کیلئے
موت مقدر کر دی ہے، اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ وہ اس کو پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بنا لے جس کا انتظار

ہے، ہم سب اللہ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، تم پر جو مصیبت آئی ہے اس پر صبر کرو، اللہ تمہاری تعداد نہ گھٹائے۔“

(۵۱۶). وبلغنا ان رجلا نصرانيا كان يأتي الحسن ويغشي مجلسه فمات. فسار الحسن الى أخيه

ليعزيه فقال له: أثابك الله على مصيبتك ثواب من أصيب بمشها من اهل دينك. وبارك لنا

في الموت وجعله خيرا غائب ننتظره. عليك بالصبر فيما نزل بك من المصائب.

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ:

”ایک عیسائی حسن کے پاس آیا کرتا تھا، اور ان کی مجلسوں میں شرکت کرتا تھا، پھر اس کا انتقال ہو گیا، جس اس کی تعزیت کیلئے اس کے بھائی کے پاس گئے اور اس سے کہا: تم پر جو مصیبت پڑی ہے اس پر اللہ تمہیں وہ اجر دے جو اس نے تمہارے ہم مذہبوں میں سے اس مصیبت کا شکار ہونے والوں کو دیا ہے، اللہ موت کو ہمارے لئے برکت کا ذریعہ بنائے، اور اسے کسی پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بتائے جس کے ہم سب منتظر ہیں۔ تمہیں چاہیے کہ تم پر جو مصیبتیں پڑی ہیں ان پر صبر سے کام لو۔“



ان شیوخ کی فہرست جن سے مؤلف نے اپنی اس کتاب میں احادیث و آثار نقل کئے ہیں

حرف الالف

ابان بن ابی عیاش:

۴-۱۱۸-۱۲۶-۱۳۳-۱۸۹-۲۸۸-۳۰۴-۴۰۱-۵۰۱

احوص بن حکیم:

۱۳۸-۱۶۷

ابو اسحاق شیبانی:

۲۳۰-۳۳۱-۳۵۴-۴۰۷-۵۰۰

اسرائیل بن یونس:

۱۹-۸۳-۱۲۳-۲۴۸-۳۷۳

اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر بن:

۲۵-۲۶۳-۲۹۴-۳۰۸

اسماعیل بن ابی خالد:

۳۰-۳۶-۴۰-۷۷-۸۱-۲۳۷-۳۱۶-۴۵۷

اسماعیل بن مسلم:

۲۲۱

اسماعیل:

۸۵-۳۷۰-۴۱۸

اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۴۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۴۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۴-۴۸۲-۵۱۰-

وانظر: بعض اشيا خناوشخ:

۵-۲۷-۴۲-۴۹-۷۱-۱۴۳-۱۶۵-۱۸۷-۱۹۸-۲۴۳-۲۵۵-۲۶۴-۲۶۷-۲۸۱-۲۸۶-۳۰۹-

۳۱۰-۴۶۸-۵۱۱-

الاعش:

انظر: سليمان بن محمد

ابان بن ابی عیاش:

۴-۱۱۸-۱۲۶-۱۳۳-۲۸۹-۳۴۸-۴۰۴-۵۰۱-

احوص بن حکیم:

۱۳۸-۱۶۷-

ابو اسحاق شیبانی:

۲۳۰-۳۳۱-۳۵۴-۴۰۷-۵۰۰-

اسرائیل بن یونس:

۱۹-۸۳-۱۲۳-۲۴۸-۳۷۳-

اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر بنکی:

۲۵-۲۶۳-۲۹۴-۳۰۸-

اسماعیل بن ابی خالد:

۳۰-۳۶-۴۰-۷۷-۸۱-۲۳۷-۴۱۶-۴۵۷-

اسماعیل بن مسلم:

۲۲۱-

اسماعیل:

۸۵-۳۷۰-۴۱۸-

اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۴۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۴۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۲-۴۸۲-۵۱۰-

وانظر: بعض اشیا خناوشخ:

حرف الباء

بعض اشیا خنا الکوفیین:

۲۵۷-۲۹۰-۱۵۳-۸۴-۵۳-۳۲۳-

بعض اصحابنا:

۱۳۶-

بعض اهل العلم:

۳۰۵-

ابوبکر بن عبداللہ ہذلی:

۳۲-

حرف التاء

ثابت ابو حمزہ یمانی:

۱۰۸-

حرف الجیم

ابن جریج:

انظر: عبدالملک

ابو جناب:

۴۵۶-

حرف الحاء

حریر بن عثمان الحمصی:

۲۱۶-

حجاج بن ارطاة:

۹۵-۱۱۱-۱۴۰-۱۵۸-۱۴۰-۱۵۸-۲۱۴-۲۸۲-۳۲۲-۳۳۲-۳۵۰-۳۵۲-۳۷۹-۳۸۳-

۳۸۶-۳۴۵-۴۵۸-۴۷۹-۴۸۶-۵۱۴-

حسن بن عبد الملك بن میسرہ:

۳۱۹-

حسن بن عبد الملك بن میسرہ:

۳۱۹-

حسن بن عمارہ:

۵۱-۱۲۲-۱۶۲-۱۸۳-۱۹۹-۲۰۵-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۳-۲۹۱-

حصین بن عبد الرحمن:

۹۲-

حصین:

۷۸-۸۲-

حصین عن الشعبي:

۳۵۱-۳۸۳-

ابو حصین:

۲۴۶-

ابو حنیفہ:

۴۳-۵۳-۶۷-۱۱۷-۱۵۵-۱۵۷-۱۷۴-۱۷۸-۲۰۴-۲۰۸-۲۶۴-۲۹۲-۲۹۵-۳۰۲-۳۲۵-

۳۳۵-۳۴۷-۳۶۴-۳۷۷-۳۸۲-۳۹۳-۳۹۷-۴۱۳-۴۳۵-۴۶۷-۵۱۳-۵۱۶-

حرف الحاء

ابن خديج: قديكون ابن جريج، وهو عبد الملك:

۴۶۴-

حرف الدال

داود بن ابی ہند:

٣٢-١٩٦-٢٥٩-٣٢٢-

حرف السين

سرى بن اسماعيل:

٢٩٨-٩١-

سعيد بن ابى عروب:

٣٤-٨٤-١٦٣-٣٣٥-٣٥٣-٣٨٦-٣١٠-٣٦٢-٣٣٣-٣٢٨-٣٥٢-

سفيان بن عيينه:

١٠٩-١٢١-١٥١-١٤٦-٢٤٥-٢٨٣-٣٠٩-٣٣٠-٣٥٠-

سليمان بن محمد بن مهران الكاظمي الأعشى:

٦-٢٠-٢٦-١٠٥-١٥٢-١٤٠-١٤٣-٢١٣-٢٣٥-٢٥٣-٣٤٨-٣١٢-٣٦٦-٣٤٨-٣٨٨-

٣٢٠-٣٢٤-٢٢٨-٣٢١-٣٤٢-٣٨١-٣٩٨-

سليمان: قد يكون الأعشى:

٣٠٤-

حرف الشين

شعبة:

٣٢٨-

شيباني:

انظر: ابا اسحاق

شيخ من علماء البصرة:

٢٨٦-

شيخ من اهل الشام:

٣٠٨-٢٥٥-

شيخ من علماء اهل الكوفة:

٢٩٠-

شيخ لنا قديم:

١٠٦-

شيخ من قریش:

٥١٥-

شيخ من المدينة وانظر بعض اشيا خنا:

١٠٣-٢٨٨-

حرف الطاء

طارق بن عبد الرحمن:

٢٢٤-

طلحة بن يحيى:

٢٢٠-

حرف العين

عاصم بن سليمان:

٢٩٦-٢٣٩-٣٨٢-٢٥٢-٢٩٣

عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد مقبرى:

٩٦-٦٨-

عبد الله بن علي:

١٤-٣٨-١٢٩-٢٠٣-٣٢٦

عبد الله بن محرز:

١٣٩-١٦٨-

عبد الله بن واقد:

١٢-

عبد الله بن وليد مدني مرني:

١٠٢-١٢٦-٢٥٢

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفیان:

۲۰۰-۲۶۰-۲۷۴-۲۹۳-۴۳۸

عاصم بن سلیمان:

۲۹۶-۳۳۹-۳۸۴-۴۰۲-۴۹۳

عبداللہ بن سعید بن ابی سعید تقیرنی:

۶۸-۹۶-

عبداللہ بن علی:

۱۷-۳۸-۱۲۹-۲۰۳-۴۰۶

عبداللہ بن محرر:

۱۳۹-۱۶۸-

عبداللہ بن واقد:

۱۲-

عبداللہ بن ولید مدنی مزنی:

۱۰۲-۱۴۶-۲۵۲

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفیان:

۲۰۰-

عبدالرحمن بن عبداللہ مسعودی:

۲۸۷-۲۹۹-۳۷۵-

عبدالرحمن بن معمر:

۱۲۸-

عبدالملک بن جریج:

۲۹۷-۳۶۰-۳۷۳-۳۸۰-۳۹۲-۴۱۱-۴۳۱-۴۹۱

عبد الملک بن ابی سلیمان:

۲۵۱-۳۷۲-

عبید اللہ بن ابی حمید:

۳۳-۲۵۴-۲۷۵-۴۰۳-۲۵۹

عبید اللہ بن عمر:

۴۳۹-

عبید بن ابی رائظہ:

۱۹۷-

عتبہ بن عبد اللہ ابو عیس:

۲۲۸-

ابن ابی عروبہ انظر: سعید:

عطاء بن سائب:

۲۱۶-۴۴۶-۴۶۹

عطاء بن عجلان:

۱۹۰-

العلاء بن کثیر:

۲۱۷-

العلاء بن المسيب:

۲۰۱-

علماء المدینہ:

۷۲-

علی بن عبد اللہ صوابہ: عبد اللہ بن علی:

۲۰۴-

عمر بن نافع:

- ۲۷۲

عمرو بن عثمان:

- ۱۲۵

عمرو یا عمر بن مہاجر:

- ۸۰

عمرو بن میمون بن مہران:

- ۳۰۱

عمرو بن یحییٰ بن عمارہ:

- ۱۲۷

ابو عمیس غنہ بن عبد اللہ:

- ۲۲۸

حرف الغین

غیلان بن قیس ہمدانی:

- ۲۴

حرف الفاء

فضل بن مرزوق اوسر وق:

- ۱۵

حرف القاف

قطر بن خلیفہ:

- ۲۸۵

قیس بن ربیع اسدی:

۵۰۲-۵۲-۱۳۲-۱۴۴-۲۲۶-۲۷۹-۳۰۳-۵۰۲

قیس بن مسلم:

- ۵۰۲-۶۵

حرف الكاف

كامل بن العلاء:

٢٤٦-

الكهي:

انظر: محمد بن السائب

حرف اللام

ليث بن سعد:

٤٣-

ليث بن ابى سليم:

١٣٠-١٦٠-٢٣٦-٣٦٢-٣١٥-٣٢٣-٣٦٠-٣٦٦-٣٨٤

ابن ابى ليلى:

انظر: محمد بن عبد الرحمن

حرف الميم

مالك بن انس:

٢٣١-

مالك بن مغول:

١٣-

مجالد بن سعد:

٤٦-٩٣-١٠٠-١٢٨-٢٣٩-٢٣٢-٢٢٥

محمد بن اسحاق:

١٠-٢٣-٥٦-٥٩-٤٣-٤٥-٨٨-٩٩-١١٣-١٢١-١٨٦-٢١٨-٢٥٦-٣٠٦-٣٢١-٣٤٣

٢٠٨-٣٥١-٣٤٤-٣٩٢-٣٩٤-٥٠٤-٥٠٩

محمد بن ابى حميد:

٢٣٠-

محمد بن سائب کلبی:

۵۰۸-۲۸۰-۱۱۲

محمد بن سالم:

۱۲۴-

محمد بن طلحه:

۴۴۹-

محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن شعیب . بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص:

۳۰۴-۲۲۵-

محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی:

۹۳-۱۱۳-۱۲۰-۱۸۹-۲۰۷-۲۱۵-۲۴۱-۳۲۲-۳۳۴-۳۳۶-۳۹۹

محمد بن عجلان:

۳۳۸-۳-

محمد بن عمرو بن علقمہ:

۳۴۳-۱۰۱-۱۴

محمد----

۴۶۵-

مسعر بن کدام:

۴۱-۷۹-۲۳۳-۲۴۹-۲۵۵

المسعودی:

انظر: عبد الرحمن بن عبد اللہ

مسلم خزائی، ابو حرائی:

۱۱۰-

مطرف بن طریف:

۲۶۳-۲۲-

ابو معشر:

۹۸-

مغیره:

۶۰-۱۴۲-۳۲۰-۳۳۳-۳۴۰-۳۵۶-۳۸۱-۴۰۶-۴۱۷-۴۳۴-۴۸۸-۵۰۵-۵۱۲

منصور:

۲۳۴-۳۱۷-۳۲۵-۴۴۷

منهال:

۴۵۵-

میسره بن معبد:

۳۶۸-

حرف النون

ابن ابی نجیح:

۹۷-۱۴۹-۴۴۵

حرف الهاء

هشام بن سعد:

۲۳۲-۲۱۳-

هشام بن عروه:

۱۵۰-۱۸۸-۱۹۳-۲۶۶-۳۱۲-۱۵۶-۴۴۳-۵۰۸-۲۳۸-۲۷۴-۴۹۹

حرف الواو

ورقاء اسدی:

۲۷۱-

ولید بن عیسی:

۱۳۱-

حرف الیاء

یحییٰ بن ابی انیسہ:

۱۱۹-

یحییٰ بن سعید:

۱- ۱۸- ۵۵- ۷۳- ۱۶۶- ۱۹۱- ۱۹۲- ۳۰۰- ۳۴۱- ۴۷۳

یزید بن ابی زیاد:

۲۰۲- ۳۱۸- ۴۷۰

یزید بن سان:

۷-

یعلی:

۴۵۳-



اشاریه اسماء الرجال

حرف الالف

ابان بن صالح:

۲۲۴

ابراہیم بن عبد الاعلی:

۱۳۹

ابراہیم بن محمد بن سعد:

۴۱

ابراہیم بن مہاجر:

۱۵۸-۱۳۴-۱۰۳-۷۴-۴۷

ابراہیم بن میسرہ:

۹۷

ابراہیم بن یزید نخعی:

۱۹۷-۱۹۱-۱۸۷-۱۸۶-۱۷۶-۱۷۰-۱۶۹-۱۶۶-۱۵۰-۱۳۰-۱۰۰-۸۹-۶۸-۶۶-۶۴-۳۰

اسامہ بن زید:

۱۹۶-۱۶۶-۵۴

ابو اسامۃ أنظر زید بن حارثہ:

اسحاق بن عبد اللہ بن ابی بکر:

۶۶

اسحاق بن عبدالله:

۱۰۰-۲۸

ابو اسحاق:

۱۹-۴۴-۵۸-۶۵-۶۶-۹۰-۹۷

اسلم مولی عمر:

اسماء بنت عمیس:

اسماعیل بن ابی حکیم:

۲۷-۲۱

اسماعیل بن محمد بن سائب:

۵۷

اسماعیل عن ابن شهاب:

۱۷۰

الاسود عن عائشة:

۲۲۴

الاشعری:

۲۱۶

اعرابی:

۴۵

الاعرج:

۱۹

الاقرع بن حابس السنظلی:

۸۵

الکیدردومۃ:

۳۰۶-۲۰۸

امراة من جهينة:

۱۶۶

امراة من قریش:

۲۱۶

انس بن سیرین:

۱

انس بن مالک:

۵۰۱-۴۴۹-۴۰۴-۳۱۰-۲۹۵-۱۳۳-۱۱۸-۱۱۰-۲۴-۹

ایاس بن قبیصہ الطائی:

۳۰۶-

ایوب:

۱۰۹-

ابوایوب الانصاری:

۱۲۹-

ایوب بن موسی:

۳۷۴-

حرف الباء

بجالة بن عبده عنبری:

۲۸۲-

ابوالبختری:

۴۴۶-۲۱

البراء بن عازب:

۱۲-

ابو برزه:

۳۳۷-

بشر بن عاصم:

۱۸۹-

بشر بن عمرو السکونی:

۱۱۷

ابو بصیر:

۲۳۰

ابن بقیله عبدالمسیح بن حبان

۱۴۳

ابو بکر الصدیق:

۱۷-۲۰-۲۲-۲۴-۲۵-۳۵-۵۰-۵۳-۵۴-۶۱-۷۳-۸۰-۸۵-۸۶-۸۹-۹۳

۱۰۳-۱۴۳-۱۴۴-۱۵۵-۱۵۹

ابو بکر بن عمرو بن عتبہ:

۱۸۰

ابو بکر بن محمد:

۱۱۴

ابو بکرہ:

۱۳۹

بلال بن رباح:

۳۴-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱

بلال بن حارث مزنی:

۷۴

بلال بن یحییٰ عیسی:

۱۱۵

حرف التاء

تمیم بن اوس داری:

۳۰۸-۲۵۵-۲۳۴

تمیم بن طرفه:

۲۱۸

حرف الثاء

ثابت بن ثوبان:

۱۹۹-۱۴۵-۱۴۰-۹۹

ثعلبه بن یزید الحماني:

۴۷

ابو ثور عمرو بن معدیکرب:

۴۲

حرف الجیم

جابر جعفی:

۱۷۸

جابر بن عبد الله:

۱۰۲-۴۶-۵۳-۳۰

جامع بن شداد:

۱۴۹

جبیر بن مطعم:

۳۰-۲۰

جریر بن عبد الله بن کحل:

۲۱۲-۱۵۹-۴۲-۴۰-۳۹

جزیر بن یزید:

۲۰۳

جزء بن معاویه:

۱۴۲

جعفر بن برقان:

۱۶۳

جعفر بن محمد:

۲۳۴-۱۴۳

ابو جعفر:

۲۳۴-۱۰۲-۵۲-۳۰

ابو جندل بن سهیل بن عمرو الحارثی:

۳۲۹

ابو الجهم:

۲۰

جویریة بنت حارث خزاعیة:

۲۱۰-۵۴

حرف الحاء

الحارث عن علی:

۱۸۷-۱۷۹-۹۰

الحارث بن حسان:

۲۱۱

الحارث بن زیاد الحمیری:

۱۹

الحارث العکلی:

۱۰۰

عازث بن مضرب:

۵۸-۴۸-۴۷

ابنہ الحارث التجاریہ:

۲۲۰

ابوحازم:

۱۱۶-۱۱۰-۲۸-۱۷

حبان بن زید الشرعی اعمی:

۱۰۹

حبيب بن ابی ثابت:

۱۴۱-۷۴-۳۶-۲۰

حبيب بن نہار:

۳۱۶

ججاج بن ملاط البصری:

۳۴۸

ججاج بن یوسف ثقفی:

۲۱۳-۷۰-۶۹-۶۴

حمید بن عبد الرحمن:

۲۱۴-۲۱۰-۱۹۷

ابو حمید الساعدی:

۹۶-۹۵

حنش:

۰ ۱۶۲

حزظہ ابوللی:

۳۹۹

حرف الحاء

خالد بن عرفطه:

۵۰

خالد بن ولید:

۱۹-۵۵-۴۸-۷-۳۰-۵۵

خالد بن وهبان:

۱۶

الداناج عبداللہ بن فیروز

۲۱۸

داود بن کردوس:

۱۳۰

ابودرداء:

۱۰۵

حرف الذال

ابوذر غفاری:

۱۱-۳۸

اخوابی ذوالغفاری:

۴۴

حرف الراء

راشد بن حدیفه:

۷۶

رافع بن خدیج:

۸-۱۰۳-۲۹۹

ابن رافع بن خدیج:

۱۷۹

ایورافع

۱۳۶

ابن ابی ربیعہ قرشی:

۱۷۷

رجاء بن حیوہ:

۱۵۸

ابورجاء:

۵۸

ربیع من ثقیف:

۴۲-۴۵

ربیع من قریش:

۱۹۲

ربیع من المزنیین:

۲۱۰

رجلان من الشجع:

۹۶

ابورزین:

۱۹۷

امرزین:

۱۸۳

رستم:

۱۵۸-۴۰-۳۹

رفیدہ:

۲۹

رقیة بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

۲۱۴

ریاح بن عبیدہ:

۱۳۲

حرف الزاء

زبید بن حارث یامی:

۵۰

زبیر بن عوام:

۹۹-۸۸

ابوزبیر:

۴۱۱

زر بن حبیش:

۲۳۵

ابوزرعة بن عمرو بن جریر:

۹۹

زرلق بن حیان:

۱۱۲

زکریا النبی علیہ السلام:

۳۶۰

زکریا بن حارث:

۳۵۹

ابوالزناد:

۲۶۵

الزہری انظر: محمد بن مسلم بن شہاب:

۳۹۷

زیاد بن حدیر اسدی:

۱۷۱

زیاد بن عثمان:

۱۷۱

زیاد بن ابی مریم:

۱۱۳

زیاد بن ابیه ابن سمیه:

۸۰

زید بن اسلم:

۱۲۵

زید بن ثابت:

۲۱۷-۹۴

زید بن جبیر:

۲۱۴

زید بن حبان الشرعی صوابه حبان بن زید الشرعی:

۱۰۷

زید بن خالد جهمی:

۳۵۳

زید بن وهب:

۱۵

زید عن ابیه عن عمر بن الخطاب:

۳۵

زینب بنت جحش:

۷۵

زینب بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

۳۷۹

حرف السین

ابن سابط انظر: عبد الرحمن بن سابط .

سالم فطس:

۱۱۶

سالم بن ابی الجعد:

۷۰-۵۶-۱۶

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

۶۵

سعد بن ابراہیم:

۳۱

سعد بن عبادہ:

۸

سعد بن عمرو النضاری:

۲۴۸

سعد بن مالک:

۴۰۳-۲۷

سعد بن معاذ:

۳۵۸

سعد بن ابی وقاص:

۳۷۳-۷۹-۵۶-۱۵

امراة سعد ابن ابی وقاص:

۵۰

سعید ابن ابی بردہ:

۲۵

سعید بن جبیر:

۱۱۸

ابو سعید خدری:

۹۹-۷-۱۱

سعید بن زید:

۷۷

سعید بن العاص:

۵۶

سعید بن المسیب:

۳۱-۶۲-۱۰۱-۲۲۳-۲۱۸-۳۰۰-۳۵۰

ابو سعید مقبری:

۳۸-۲۵

سعید بن ابی هند:

۳۲۷

ابو سفیان بن حرب:

۵۷-۴۰۷

سفیان بن مالک:

۱۱۹

ابو سفیان عمن جابر:

۳۲۶

ابو سلامه:

۱۴۴

سلمان فارسی:

۳۳۹-۱۷۸

ابو سلمه بن عبد الاسد مخزومی:

۲۲

ابو سلمه بن عبد الرحمن بن عوف

۴۰

سلمه بن قیس:

۳۵۱

سلمه بن کبیل:

۲۷۰

ابو سلمه عن ابی هريرة:

۲۴۰-۹

سعد بن معاذ:

۳۹۱

سعد بن ابی وقاص:

۲۶-۳۹-۳۸-۸۰-۱۱۱

امراة سعد ابن ابی وقاص:

۵۳

سعید ابن ابی بردہ:

۲۳

سعید بن جبیر:

۶۶

ابو سعید خدری:

۸۳-۱۲-۳

سعید بن زید:

۱۱۸

سعید بن العاص:

۸۵

سعید بن المسیب:

۲۸۱-۲۳۶-۲۲۷-۱۲۲-۷۸-۹۹-۳۰

ابو سعید مقبری:

۶۸-۳۷

سعید بن ابی هند:

ام سلمہ:

۷۰

سلیمان بن بریدہ:

۳۵۴

سلیمان بن عمرو:

۶

سلیمان بن موسیٰ:

۳۳۰

سلیمان بن یسار:

۲۶۱

ساک بن حرب:

۴۰۲-۳۰۱-۱۴۳-۹۴

سمرہ بن جندب:

۱۱۹

ابو سنان:

۲۵۳

سہیل بن حنیف:

۱۳۶

سہیل بن عمرو:

۴۰۷

ابن سوار اشعث:

۱۲۰-۶۶-۲۹

سوید بن غفله:

۱۷۱

سوید بن مقرن:

۲۷

حرف الشین

شداد بن اوس:

۲

شرحبیل بن حسنہ:

۴۴

الشعبی انظر عامر:

شعیب بن عبد اللہ بن عمرو بن العس:

۹۶-۷۷

ابن شہاب الزہری انظر محمد بن مسلم:

ابن شہاب:

۲۷۳

شیخ بالمدينة:

۲۶

حرف الصاد

ابوصالح:

۱۸-۵-۴۸-۱۳۴-۱۷۹-۳۴۲-۳۷۰

صفیہ ام المؤمنین:

۵۹

صلت کی:

۵۹۹

حرف الضاد

ضحاک بن عبدالرحمن اشعری:

۵۲

ضحاک بن مزاحم:

۹

حرف الطاء

طارق:

۳۰۳

طاووس:

۱۱۶-۱۰۵-۱

طلحہ بن عبید اللہ:

۳۶۱-۷۱-۴۳

طلحہ ابو محمد:

۲۱۱

طلحہ بن معدان عمری:

۱۵۳

حرف الظاء

ابوظبیاں:

۱۶۶

حرف العین

عائذ اللہ بن ادریس:

۳

عائشہ ام المؤمنین:

۵-۸۰-۱۱۹-۲۱۷-۷۵-۳۵۰-۳۹۹

عائشہ بنت مسعود:

۶۹

ابو العاص بن ربیع عیشی:

۱۱۹

عاصم بن ابی رزین:

۳۳۳

عاصم بن ضمرہ:

۱۰۹-۱۱۹-۱۳۶

عاصم بن عدی:

۱۷

عاصم بن عمر:

۷۸

عاصم بن منبہ:

۶۶

عاصم بن ابی النجود:

۱۵۴

عاقب نجرانی:

۵۹

عامر شعبی:

۴

عباد بن تمیم:

۸۶

عباده بن صامت:

۸۸

عباده بن نعمان تغلبی:

۱۳۴

عبادی:

۳۳

عباس بن عبدالمطلب:

۴۳-۳۵-۴۰۳

عبداللہ بن ارقم:

۱۵۷

عبداللہ بن انیس:

۱۳۲

عبداللہ بن ابی بکر:

۱۱۶

عبداللہ بن جحش:

۳۷

عبداللہ بن ابی حرہ:

۱۳۷

عبداللہ بن عکیم:

۱۳

عبداللہ بن فیروز دانا ج:

۲۵۲

عبداللہ بن ابی رافع:

۶۶

عبداللہ بن رواحہ:

۶۸-۱۰۱-۱۰۹

عبداللہ بن زبیر:

۴

عبداللہ بن سائب:

۲

عبداللہ بن سفیان:

۹۰

عبداللہ بن سلمہ:

۳۰۵

عبداللہ بن شداد:

۲۷۶

عبداللہ بن طاووس:

۱۵۵

عبداللہ بن عباس:

۷-۳۳-۹۵-۱۰۲-۱۴۱-۱۶۵-۱۸۰-۲۰۶-۲۷۴-۳۰۲-۳۳۵

عبداللہ بن عمر بن خطاب:

عبداللہ بن عمرو بن شعیب:

۱۲۳

عبداللہ بن عمرو بن العاص:

۲۲

عبداللہ قرشی:

۲۹

عبداللہ بن محمد بن عقیل:

۱۳۶

عبداللہ بن مسعود:

۱۲۶-۹۷-۳۹

عبداللہ بن مغیرہ:

۴

عبداللہ ابو منیر:

۳۸۸

ابو عبداللہ صحابی:

۴۰۰

عبدالحمید بن عبدالرحمن:

۹۹

عبدالرحمن بن سابط:

۱۱۳

عبدالرحمن بن عوف:

۴۷-۲۷

عبدالرحمن ابوالقاسم:

۲۷۶

عبدالرحمن بن ابی لیلی:

۱۲۱

عبدالرحمن بن محمد بن اشعث:

۲۳۹

عبدالرحمن ابو محمد:

۴۱۶

عبدالسلام عن الزہری:

۲۳

عبد الکرم الجزری:

۲۸۸

عبد المسیح بن حیان بن بقیل:

۱۴۴

عبد الملک بن عمر بن عبد العزیز

۳۸

عبد الملک بن عمیر:

۲۹

عبد الملک بن مروان:

۳۲

عبد الملک بن مسلم:

۲۸

عبد الملک بن نوفل:

۲۹

ابو عبد الواحد:

۳۹

عبید بن عمیر:

۴۰

ابو عبید بن مسعود:

۴۰

ابو عبیده بن جراح:

۳۵

عبیده سلمانی:

۳

عتبه بن غزوان:

۳۳

عثمان بن حنیف:

۱۹

عثمان بن عبید اللہ:

۱۲

عثمان بن فرقہ:

۱۲۰

ابو عثمان:

۱۶۰

ابن عجلان:

۲۲۰

عدی بن ارطاة:

۵۳۰

عدی بن ثابت:

۲۸۵

عدی بن عدی:

۳۳

عروہ بن رویم:

۳۶۰

عروہ بن زبیر:

۳۹

عروہ بن مسعود ثقفی:

۴۲

عطاء بن ابی رباح:

۴۱

• حاکم کاغذی :

۴۹

• طحاوی بن ابی مروان :

۳۹

• طبری حنفی :

۲۹

• طبری :

۲۹

• قتیبہ بن ابی طالب :

۳۶۳

• عمرو بن ابی خالد :

۳۹۵

• عمرو بن ابی :

۲۵۵

• مائتہ بن مرشد :

۹

• علی بن مظاہر :

۲۵۵

• علی بن زید :

۱۵

• علی بن ابی طالب :

۱۴۰

• یم ہناجی :

۶۶

عمار بن یاسر:

۶۹

عمارہ بن حدید:

۲۵

عمارہ بن خزیمہ بن ثابت:

۳۱

عمارہ بن عمیر:

۴۱

عمران بن حصین:

۳۸

عمر بن خطاب:

۱۶-۳۰-۳۹-۳۶۵-۲۳۲-۲۵۵

عمر بن ذر:

۳۶

عمر بن ابی سلمہ:

۳۶

عمر بن عبدالعزیز:

۶

عمر بن عطاء:

۱۴

عمر بن نافع:

۱۷

عمر و بن حزم:

۱۹

عمر و بن دینار:

۲۰

عمرو بن شریل:

۲۹

عمرو بن شعیب:

۱۴۴

عمرو بن العاص:

۳۹

عمرو بن مره:

۲۶۳

عمرو بن معدیکرب زبیدی:

۲۶۳

عمرو مولی ابی بکر:

۳۶۵

عمرو بن میمون اودی:

۳۴۴

عمرو بن میمون بن مهران:

۳۴

ابو عمرو عن علی:

۶۰

عمره بنت عبد الرحمن انصاری:

۵۲

ابو عمه:

۲۷۷

ثمره:

۴۳

عمیر بن سعد:

عمیر مولى آبی اللحم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۴

عوف بن ابی جیلہ:

۱۴۶

عوف بن حارث:

۳۸

عوف بن ابی حیه ابوشبل حمسی:

۴۵

ابن عوف:

۶۳

عول:

۳۷

ابوعول:

۳۶

عیاض بن غنم فہری:

۳۶

میینہ بن حصن:

۱۴۶

غادیہ:

۲۹

غیلان بن عمرو:

عمیر مولیٰ آبی اللحم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۸

عوف بن ابی جمیل:

۱۴۳

عوف بن حارث:

۳۰

عوف بن ابی حبیہ ابوشبل اسی:

۳۳

ابن عوف:

۴۹

عون:

۳۶

ابوعون:

۳۲

عیاض بن غنم فہری:

۳۹

عمینہ بن حصن:

۱۴۲

غامدیہ:

حرف الفاء

فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم:

۴۰۶

فرا فظہ حنفی:

۱۶۶

فروہ بن نوفل اشجعی:

۳۶

ابو فز ارہ:

۲۶

فصل:

۱۶۷

فضیل بن عمرو قیمی:

۹۴

فضیل بن یزید رقاشی:

۱۶۵

قاسم بن عبد الرحمن:

۱۹۸

قاسم بن محمد:

قنادہ:

۹۷

ابو قلابہ:

۸۷

قیس بن ابی حازم:

۹۰

قیس بن ربیع:

۱۴۴

قیس بن مسلم جدلی:

۲۶۶

میس:

۲۷۷

حرف الکاف

کعب بن مالک:

۱۷۷

کلیب جرمی:

۴۴

حرف اللام

ابن اللتبیہ:

۲۶۶

حرف المیم

ماعر بن مالک:

۳۹

مالک بن عوف:

۳۸

ابو متوکل:

۲۶۵

مجاهد:

۱۴۵

ابو جلیز:

۲۶۵

ابو محجن:

۱۶۶

محرر بن ابی ہریرہ:

۲۶۵

محمد بن جبیر بن مطعم:

۹۹

محمد ابو جعفر:

۱۰۹

محمد بن سعد:

۱۲۷

محمد بن سوار:

۱۷۸

محمد بن سیرین:

۱۲۷

محمد بن طلحه:

۳۷۷

محمد بن عبداللہ ابو عبید اللہ:

۲۵۴

محمد بن عبداللہ ابو عبید اللہ:

۹۷

محمد بن عبداللہ بن جحش:

۴۹

محمد بن عبدالرحمن:

۱۰۳

محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان:

۳۶۷

محمد بن علی:

۲۵۴

محمد بن عمر:

۳۹۱

محمد بن کعب قرظی:

۳۵۵

محمد بن مالک:

۱۰۵

محمد بن مسلم بن شهاب ابو بکر زبیری:

۲۵۶

محمد بن مسلمہ:

۱۶۱

محمد بن یحییٰ بن حبان ابو حیان: جناب:

۲۶۴

محمد بن یزید:

۲۲۱

محمود بن لبید:

۲۲۱

محبصہ بن مسعود:

۲۷۳

مدرک بن عوف الحمسی:

۱۰۸

ابومروان:

۱۶۶

مستورد بن اخنف:

۱۷۷

مستورد عجلی:

۱۶۹

مستورد بن عمرو:

۴۸-۴

مسروق:

۳۳

مسعود بن الاسود:

۳۹۰

ابن مسعود:

ابو مسعود انصاری:

۳۹۶

مسلم بن صبیح ابوالشعی:

۳۶۶

مسیب بن رافع:

۲۴۰

معاذ بن جبل:

۱۷۹

معاویه بن ابی سفیان:

۱۶۵

معاویه بن قره:

۲۷۵

معدان بن ابی طلحه یعمری:

۲۲۰

معقل مزنی:

۹۹

معقل:

۱۴۰

معن بن یزید:

۱۸۵

معقیب:

مغیره بن شعبه:

۲۵۴

مقداد بن عمرو بن ثعلبه المروفي بن الاسود الکندی:

۷۸

مقسم:

۳۱۲

مخول:

۱۶۶

مکرز بن حفص:

۲۱۹

ابن ماجم:

۸۳

ابوالمعلج بن اسامه بن عمیه ہذلی

منذری بن ساوی:

۲۶۵

منذر بن ابی طمیصہ ہمدانی:

۱۲۱

منہار بن عمرو:

۲۲۱

منیر بن عبداللہ او منیر عن بدالد:

۹۲

مہاجر بن عمیرہ:

۹

مہران فارسی:

ابو مہلب:

۶۶

موسیٰ النبی علیہ السلام:

۳۷۷

ابوموسیٰ اشعری:

۲۲۰

موسیٰ بن طلحه:

۲۱۹

موسیٰ بن عقبه:

۳۸

موسیٰ بن یزید:

۲۲۱

مولیٰ عمره:

۹۷

میمون بن مهران:

۶۷

حرف النون

نافع:

۶۲

نجده:

۶۴

ابونجیح:

۳۶

نزال بن سبرة:

۲۶

نصر بن عاصم لیش:

۱۳

نضر بن انس:

۲۳

نعمان بن مره:

۲۱۱

نعمان بن مقرن:

۹۱

نعمان بن منذر:

۲۲۱

نهار ابو حبيب:

۲۷۶

حرف الهاء

هاشم بن عتبة بن ابی وقاص زبیری:

۹۶

هانی بن جابر طائی:

۳۲۱

هانی مولی عثمان بن عفان:

۲۵۶

ام هانی بنت ابی طالب:

۱۵۶

هرمز:

۱۵

هرمز ان:

۳۶

ابو هريره:

بشام بن حکیم بن حزام:

۱۲

ہمام بن عمرو بن شرحبیل:

۱۰۴

ہوذہ بن عطاء:

۲۲۰

ہشتم بن بدر:

۳۳۲

حرف الواو

واکل بن ابی بکر:

ابو وائل:

۱۲

ولید بن عقبہ:

۱۶

ابو ولید عباده بن صامت:

۱۱۹-۵۸-۶

وہیل بن عوف مجاشع:

۱۶۰

حرف الیاء

یحییٰ بن حصین:

۲۲

یحییٰ بن عروہ:

۱۲۷

یحییٰ بن عماره بن ابی الحسن مازنی:

۱۲۳

یحییٰ بن ابی کثیر:

۱۳۶

یزید بن اصم:

۱۳۵

یزید بن ابی حبیب:

۱۰۰-۹۹-۴۸-۲۷

یزید بن خصیفه:

۱۴۵-۵۴-۴۹-۲۴

یزید رقاشی:

۳۵

یزید بن ابی سفیان:

۲۳۲

یزید بن یزید بن جابر:

۲۷

یعلیٰ بن امیه:

۱۷

یوسف بن مهران:

۹۷-۷۶-۱۲۵

